

سلسلہ کرامت علیہ السلام

الاحکام الساطا

تصنیف

امام ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب البصری

البغدادی الماوروی المتوفی ۲۵۵ھ

ترجمہ

مولوی سید محمد ابراہیم صاحب ایم اے

رکن شعبہ تالیف و ترجمہ جامعہ عثمانیہ

۱۳۵۰ھ - ۱۳۴۰ھ - ۱۹۳۱ء

طبع مطبعہ دارالکتاب

فہرست مضامین

احکام السلطانیہ

صفحہ نمبر	مضامین	ابواب	نمبر
۲	شیخ امام ابو الحسن الماوردی فرماتے ہیں۔	خطبہ	۱
۳	تقریر امام	باب	۲
۴۱	تقریر وزارت کے متعلق	باب	۳
۵۱	وزارت تنفیذ	"	۴
۵۹	صوبہ داروں کا تقریر	باب	۵
۶۰	سپہ سالاروں کا تقریر	باب	۶
۶۳	آئین سپہ سالاری	"	۷
۱۰۰	پولس	باب	۸
۱۰۱	باغیوں سے جنگ کے بیان میں	"	۹
۱۰۶	ان مفسد اور رہزنیوں کی سرکوبی کے بیان میں جو قوت پکڑ جائیں۔	"	۱۰
۱۱۳	قاضی کا تقریر	باب	۱۱
۱۱۶	فوجداری	باب	۱۲
۱۳۵	مقامات کی تحویل ناظر مظالم کو	"	۱۳
۱۶۱	نقیب انساب	باب	۱۴

صفحہ نمبر	مضامین	ابواب	پہچان
۱۸۳ تا ۱۶۲	نمازوں کی امامت	باب ۱	۱۵
۱۹۱ تا ۱۸۴	امیر حج کا تقرر	باب ۲	۱۶
۲۱۱ تا ۱۹۲	حاکم صدقات	باب ۳	۱۷
۲۳۴ تا ۲۱۲	فینسی اور غنیمت کی تقسیم	باب ۴	۱۸
۲۵۴ تا ۲۳۵	جزیہ و خراج (مالگزاری)	باب ۵	۱۹
۲۶۲ تا ۲۵۵	مختلف علاقوں کے احکام	باب ۶	۲۰
۲۸۳ تا ۲۶۲	مسجد حرام	باب ۷	۲۱
۲۹۵ تا ۲۸۴	موات (افتادہ اراضی کو آباد کرنے اور پانی کی بہم رسانی کے بیان میں)	باب ۸	۲۲
۳۰۲ تا ۲۹۶	حجی (چراگاہ) اور ارفاق (پڑاؤ) کے بیان میں	باب ۹	۲۳
۳۱۴ تا ۳۰۳	اقطاع (جاگیرات) کے احکام	باب ۱۰	۲۴
۳۴۳ تا ۳۱۵	دیوان (دفاتر) اور اس کے احکام	باب ۱۱	۲۵
۳۵۰ تا ۳۴۴	قوائین جرائم	باب ۱۲	۲۶
۳۵۴ تا ۳۵۰	(حد زنا)	باب ۱۳	۲۷
۳۵۷ تا ۳۵۴	(سوائے سرقہ)	باب ۱۴	۲۸
۳۵۹ تا ۳۵۸	(حد زنا)	باب ۱۵	۲۹
۳۶۲ تا ۳۵۹	حد بخت (تمت) اور لعان کا بیان	باب ۱۶	۳۰
۳۷۱ تا ۳۶۲	جنايات کے قصاص اور دیت کے بیان میں	باب ۱۷	۳۱
۳۷۵ تا ۳۷۱	تقریر کے بیان میں	باب ۱۸	۳۲
۳۹۵ تا ۳۷۶	احکام احتساب کے بیان میں	باب ۱۹	۳۳
۴۰۵ تا ۳۹۵	غیر مشرورع معاملات	باب ۲۰	۳۴

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خُطْبَةُ

شیخ امام ابو الحسن الماوردی فرماتے ہیں

”تمام تعریفیں اُس خدا کے لئے ہیں جس نے اصول دین ہمارے لئے واضح کر دیے
جس نے ہم پر اپنی کتاب میں نازل فرما کر احسان کیا ہمارے لئے احکام مقرر کیے احکام دین میں
تمیز کر دی اسے دنیا پر علم بنایا جس سے خلق اللہ کے مصالح متعین ہو گئے اور اصول
صداقت و حق ثابت ہوئے۔ نیز اُس نے ارباب حکومت کو خلق اللہ کی نگہبانی سپرد
کی تاکہ عالم کا انتظام بحال رہے جو کچھ اس نے کیا اُس پر اس کا اتنا ہی شکر ہے اے
رسول محمد البنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جنہوں نے اس کے حکم کو نافذ کیا اُس کے
حق کو قائم کیا اور انہی آل و اصحاب پروردگار سلام ہو۔“

چونکہ وہ آئین حکمرانی میں پراربابِ حل و عقد کو عمل پیرا ہونا چاہئے بجائے خود
نہایت ہی اہم ہیں لیکن (بد قسمتی سے) ان کے عام ہدایات اس قدر پیچیدہ ہو گئے ہیں
اور اسی کے ساتھ ساتھ سرکاری فرائض کی مصروفیتوں کی وجہ سے یہ آئین عمال کے پیش نظر
نہیں رہتے اس وجہ سے ان کے لئے ایک علیحدہ کتاب لکھی گئی جس میں حکومت کے
تمام اختیارات کرجن کی بجا آوری ضروری ہے بیان کیا گیا ہے جس سے اس بارے میں
فقہاء کے مختلف مذاہب معلوم ہو جائیں گے تاکہ حکمران اُن پر کار بند ہوں یا اگر کار بند نہیں
اُسے پوری طرح کام میں لائیں تاکہ احکام کے نفاذ اور معاملات کے تصفیے میں
پورا پورا عدل ہو سکے اور یہ معلوم ہو کہ کہاں انہیں دخل دینا چاہئے اور کہاں مداخلت
نہ کرنا چاہئے اُس کام کی تکمیل کے لئے میں اللہ سے امداد و طلب کرتا ہوں کہ وہ مجھے

توفیق اور ہدایت عطا فرمائے اور وہی میرے لئے کافی ہے۔
 (امام بعد) اللہ جل شانہ نے اپنی مخلوق کے لئے ایک رہبر کو نبوت عطا فرما کر
 مبعوث فرمایا اور اسی کو مخلوق کے لئے مرکز قرار دیا اسے حکومت بھی دی تاکہ وہ اس کے
 دین کے احکام نافذ کرے اور سب لوگ اس کی بات مانیں اس سے معلوم ہوا کہ
 امامت وہ بنیاد ہے جس پر ملت کے قواعد قائم اور جس سے امت کے مصلح اعظم
 ہیں اسی سے عام قوانین بننے اور خاص اختیارات صادر ہوئے۔ اسی بنا پر ضروری
 ہوا کہ نبی کے احکام کو شاہی احکام پر مقدم کیا جائے اور چونکہ ارباب حل و عقد کے
 اختیارات و ہدایات ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں اس لئے یہاں صرف
 سیاست و حکمرانی سے متعلقہ احکام کو بیان کیا جاتا ہے۔

اس کتاب میں جو آئین حکمرانی اور ہدایات دینی بیان کئے گئے ہیں
 انہیں بیس ابواب پر تقسیم کیا گیا ہے (پہلا باب) امام کس طرح مقرر ہوتا ہے۔
 (دوسرا باب) تقرر و زرا کے متعلق (تیسرا باب) ملکی اعمال کے تقرر کے متعلق
 (چوتھا باب) فوجی سپہ سالاروں کے تقرر کے متعلق (پانچواں باب) کو تواری کے
 متعلق (چھٹا باب) عدالت (ساتواں باب) فوجداری (آٹھواں باب) شرفاء کے
 انساب کی دیکھ بھال کے لئے۔ (نواں باب) امامت نماز (دسواں باب)
 امارت و جمع (گیارہواں باب) صدقات (بارہواں باب) مالگزاری اور مال غنیمت
 کی تقسیم کے متعلق (تیرہواں باب) جزیرہ و خراج کے عائد کرنے کے متعلق (چودھواں
 باب) جزیرہ و خراج کے بارے میں مختلف ممالک کے احکام مختلف۔ (پندرہواں باب)
 افتادہ زمینوں کو زیر کاشت لانے اور آب پاشی کے ذرائع بہم رسانی کے متعلق
 (سولہواں باب) محصورہ اور غیر محصورہ چارگاہوں کے متعلق۔ (سترہواں باب)
 جاگیر۔ (اٹھارہواں باب) وفات کا قیام اور ان کے احکام (انیسواں باب)
 جرائم کے متعلق (بیسواں باب) اعتبار (اخلاق رعیت) کی عام نگرانی کے
 متعلق۔

پہلا باب

تقرامام

ثبوت کی بانشنی کے لئے امامت ہے تاکہ دین کی حفاظت ہو اور دنیا کا انتظام برقرار رہے کسی نہ کسی شخص کا امت میں اجماع امت سے دہرے اس سے مستثنیٰ کر دئے گئے ہیں، امام مقرر کیا جانا واجب ہے اس بارے میں اختلاف ہے کہ آیا اس مسئلہ کا وجوب از روئے عقل ثابت ہے یا از روئے شرع بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ از روئے عقل واجب ہے کیونکہ تمام ارباب خرد فطری طور پر اپنے معاملہ ایسے رہبر کے سپرد کر دینا چاہتے ہیں جو انھیں ایک دوسرے پر ظلم کرنے سے روکے اور خصمت باہمی میں ان کے درمیان فیصلہ کرے اگر ذی اقتدار افراد نہ ہوں تو عام میں شخصی اقتدار پھیل جائے اور تہذیب و اجتماع کا خیر لڑھ بکھر جائے افوضہ الاولیٰ ایک جاہلی شاعر کہتا ہے۔

(بحر لسیط) لا یصلح الناس فوضی الامور لہم ولا امر الا اذا اجماعا لہم سادوا

(ترجمہ) جب لوگوں پر ذی اقتدار لوگ نہ رہیں تو انھیں اقتدار شخصی کبھی مفید نہیں ہوتا ای طرح جب جاہل سردار خائیں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ان میں ارباب اقتدار ہی نہیں ہیں۔

اور لوگوں کا خیال ہے کہ اس کا وجوب عقل سے نہیں بلکہ شرع سے ثابت ہے اس لئے کہ امام احکام شرعیہ کو قائم کرتا ہے اور عقل اس بات کو جان نہ رکھتی ہے کہ ان کے زبردستی تسلیم کرائے جائے گا ارادہ نہ ہو اس لئے عقل سے

اس کا وجہ ثابت نہیں ہوتا علاوہ بریں عقل اس بات کو ضروری سمجھتی ہے کہ ہر عاقل خود کو باہمی ظلم و غلامی کی سے بچائے اور تقسیم حقوق و میل جول میں مقتضائے عقل کے، جو جب عمل کرے گذرہ اس وقت میں خود اپنی ہی عقل سے کام لے سکتا ہے دوسری جگہ اسے ضرورت نہیں البتہ شریعت نے دین کے معاملہ میں تمام امور کی باگ ایک شخص مجاز کے تفویض کر دی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الطَّاعُونَ لِلَّهِ وَالطَّاعُونَ لِلرَّسُولِ** (اولی الامام منکم) (ترجمہ) اے ایمان والو! اطاعت کر اللہ کی اور اس کے رسول کی۔ اس آیت سے اللہ نے ہم پر اپنے حکام کی اطاعت فرض کر دی ہے اور یہ حکام وہ امام ہیں جو ہم پر مقرر کئے گئے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے بعد تم پر حکام متعین ہونگے نیک اپنی نیکی کے ساتھ اور بد اپنی بدی کے ساتھ مگر تم لوگ ان کے برائے حکم کی جو حق کے موافق ہو تفصیل کرو اگر وہ حکومت میں بھلائی کریں گے تو اس کا فائدہ تمہیں اور انھیں دونوں کو ہو گا اگر برائی کریں گے تو فائدہ تمہیں ہو گا اور اس کا وبال ان کے ذمہ ہو گا۔

فصل

جب امامت کا وجہ ثابت ہو گیا تو یہ اپنے حکم میں جہاد اور حصول علم کی طرح فرض کفایہ ہے، اگر کوئی ایک امام بن گیا تو تمام لوگوں سے اس کی ذمہ داری ساقط ہو جائیگی اور اگر کوئی شخص اس ذمہ داری کو لینے کے لئے تیار نہیں ہوا تو اب لازمی طور پر جہاد میں سے دو قسم کے لوگ ہونگے ایک اہل اختیار جو کسی کو امام منتخب کریں دوسرے اہل امامت کہ ان میں سے کوئی نہ کوئی اس منصب کی خود کو پیش کرے اس کے علاوہ باقی قوم کے افراد پر امامت کے انعقاد کی تائید میں کوئی الزام نہیں جب معلوم ہو گیا کہ صرف یہی دو قسم کے لوگ انعقاد امامت میں ضروری ہیں تو دیکھا جائیگا کہ اس بابے میں جن صفات کا ہونا ضروری خیال کیا گیا ہے وہ بھی ان میں پائی جاتی ہیں، اہل اختیار میں تین صفات کا اعتبار کیا جاتا ہے پہلے حق پروری مع اپنے پوری شرطوں کے دوسرے علم جس سے انھیں معلوم ہو کہ کون امامت کا اس کی تمام شرطوں کے ساتھ مستحق ہے تیسرے دانائی و فکر کیونکہ یہ باتیں بہترین اہلیت کہنے والے آدمی کے انتخاب میں مدد ہوتی ہیں۔

معلوم ہونا چاہئے کہ جو لوگ امام کے شہر میں سکونت رکھتے ہیں انھیں اس

معاملے میں دوسرے شہر والوں پر کوئی تفوق حاصل نہیں ہے مگر چونکہ یہی ہوتا ہے اور اس لیے کہ اس شہر کے باشندے ہی امام کے اختیار کرنے کے اہل سمجھے گئے ہیں اس لیے یہ حق انھیں محض رسماً حاصل ہو گیا لیکن شرعاً اس کے جو ازگی کوئی دلیل پیش نہیں کی جاسکتی، اس کی خاص وجہ یہ ہے کہ انھیں امام کی موت کا سب سے پہلے علم ہوتا ہے دوسرے یہ کہ اکثر دیشتر امامت کی اہلیت رکھنے والے اصحاب انھیں کے ہم وطن ہوتے ہیں۔

فصل

امامت کی اہلیت کے لئے ان سات شرطوں کا ہونا ضروری سمجھا گیا ہے، (پہلی) حق پشردہی (اپنی تمام شرطوں کے ساتھ) (دوسری) علم (امام ایسا عالم ہو کہ وہ عام ہدایات اور غیر معمولی واقعات کے وقت اجتہاد کر سکے) (تیسری) صحت حواس و نطق (چوتھی) صحت اعضاء تاکہ وہ اسے حرکت سے نہ روکے اور یہ آسانی اٹھنے بیٹھنے میں حرج نہ ہو (پانچویں) عقل و فراست (چھٹی) شجاعت و دلیری (جس سے ملک کی حفاظت لانے میں معین ہو) (ہفتی) شجاعت و دلیری (جس سے ملک کی حفاظت اور دشمن سے جہاد کیا جائے) (ساتویں) نسب (یعنی امام کے لئے ضروری ہے کہ وہ قریش سے ہو کیونکہ اس بارے میں نص موجود ہے دوسرے یہ کہ اس پر اجماع امت ہو چکا ہے، اگر یہ کہا جائے کہ اس کے محدود کئے جانے سے نقصان ہے اس لئے تمام لوگوں کو اس کا حق ملنا چاہئے تو اس اعتراض کا کوئی لحاظ نہیں کیا جائے گا واقعہً سقیفہ میں حضرت ابو بکر نے اپنی امامت کے بارے میں انصار کے سامنے یہی وجہ ترجیح قرار دی تھی اور اگرچہ وہ سعد بن عبادہ کے ہاتھ پر بیعت کر چکے تھے مگر آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول پیش کیا اَلْمَلِئَةُ مِنَ الْقُرَیْشِ امام قریش ہی سے ہوں گے) اس روایت کو انھوں نے قبول کیا اور بیعت سمجھا اور اب تک وہ خود تنہا جو کارروائی کر رہے تھے اس سے

رک گئے اور کچھ لگے ہم میں سے ایک امیر ہو اور تم میں سے ایک امیر ہو، پھر جب حضرت ابو بکرؓ فرمایا کہ ہم امیر بنیں اور تم وزیر بنو تو انصار نے ان کی اس بات کو منظور کر لیا۔
 اس کے علاوہ حدیث میں آیا ہے قد قوا قریشا ولا تقد موها (قریش کو آگے کرو اور تم ان کے آگے مت ہو) یہ حکم مسلم و متفق علیہ ہے۔

فصل

امام دو طریقے سے مقرر ہوتا ہے ایک یہ کہ اہل اختیار اسے منتخب کر لیں دوسرے یہ کہ سابقہ امام نے اسے اپنا ولی عہد بنایا ہو پہلی صورت میں علماء کا اہل اختیار کی تعداد میں اختلاف ہے علماء کا ایک گروہ کہتا ہے کہ جب تک ہر شہر کے ارباب حل و عقد اسے اختیار نہ کریں امام نہیں ہو سکتا اس شرط کو وہ اس لئے ضروری سمجھتے ہیں تاکہ اس کی امامت کو سب لوگ پسند کریں اور متفقہ طور پر امامت کو اس کے سپرد کریں۔ مگر حضرت ابو بکرؓ کی بیعت کے واقعے سے یہ خیال دور ہو جاتا ہے کیونکہ جو لوگ وہاں موجود تھے صرف انہوں نے ہی آپ کو اختیار کر لیا تھا جو نہ تھے ان کی بیعت کا انتظار نہیں کیا گیا۔ دوسرا گروہ کہتا ہے کہ امام کے تقرر کے لئے کم از کم پانچ آدمیوں کا ہونا ضروری ہے، چاہے وہ پانچوں کسی ایک پر متفق ہو جائیں، یا ایک کے مجوزہ امام کو باقی چار بھی تسلیم کر لیں۔ اس کے لئے وہ دو دلیل پیش کرتے ہیں ایک تو حضرت ابو بکرؓ کی بیعت کا واقعہ کہ پہلے صرف پانچ آدمیوں نے جن میں حضرت عمرؓ، ابو عبیدہؓ، ابن الجراحؓ، اسید بن خنیسؓ، بشیر بن سعدؓ اور سالم ابو حذیفہؓ کے آزاد غلام شامل تھے آپ کی امامت پر اجماع کیا پھر اوروں نے ان کی تقلید کی دوسرے یہ کہ حضرت عمرؓ نے اپنے جانشین کے انتخاب کے لئے چھ آدمیوں کو مقرر کیا کہ وہ اپنے میں سے

ایک کو دوسرے پانچ صلہ صلوٰہوں کی رضامندی سے امام مقرر کریں، اکثر فقہاء اور
بصرے کے متکلمین کا یہی مذہب ہے البتہ علماء کو نہ سمجھتے ہیں کہ امامت کے
انفقاؤ کے لئے تین آدمیوں کا ہونا بھی کافی نہت کہ ان میں سے ایک دوسرے
دو کی رضامندی سے امام ہوتا کہ ایک حاکم اور دو گواہ ہوں جیسا کہ نکاح
میں ہوتا ہے، علماء کی ایک جماعت کا یہ بھی خیال ہے کہ امام صرف ایک
شخص کی بیعت سے بھی منتخب ہو جاتا ہے، کیونکہ حضرت عباسؓ نے
حضرت علیؓ سے کہا تم اپنا ہاتھ لاکو میں تمھارے ہاتھ پر بیعت کرتا ہوں
جب لوگ مذکورہ کریں گے کہ رسول اللہ صلعم کے چچانے ان کے چچیرے
بھائی کے ہاتھ پر بیعت کی تو اس بناء پر کوئی بھی تمھاری امامت میں
اختلاف نہ کرے گا، علاوہ بریں امامت بہتر نہ حکم کے ہے اور حکم تو ایک
شخص کا ہی نافذ ہوتا ہے۔

فصل

جب ار باب حل و عقد امام کو مقرر کرنے لگیں وہ سب سے پہلے
اپنے میں امامت کی اہلیت رکھنے والے اشخاص کے حالات پر غور کریں گے
کہ ان میں امامت کی کون کون سی شرطیں موجود ہیں اور ان میں سے اس
شخص کے ہاتھ پر بیعت کریں گے جو سب سے زیادہ اہل ہوگا اور
اس میں تمام شرطیں سب سے زیادہ کامل شکل میں موجود ہوں گی اور
جس کی اطاعت کو عام لوگ فوراً قبول کر لیں گے اس میں کسی قسم کی
درنگ جائز نہ رکھیں گے جب جماعت میں سے ایسا شخص انھیں مل جائیگا
وہ اس اہم منصب کو اس کے سامنے پیش کریں گے اگر اس نے اسے
اپنے ذمے لینے پر رضامندی ظاہر کی تو یہ لوگ فوراً اس کے ہاتھ پر بیعت
کر لیں گے، اور اس کے ساتھ ہی وہ امام بن جائے گا اور اب تمام لوگوں
کے لئے ضروری ہو جائے گا وہ بھی اس کی بیعت کریں اور اس کی اطاعت

کے سامنے تسلیم خم کر دیں۔
اگر اہل امامت اس کے قبول کرنے سے انکار کر دے تو اس پر جبر نہیں کیا جائے گا کیونکہ یہ اپنی خوشی و پسند کا سودا ہے یہ زبردستی کسی کے گلے نہیں منٹھا جاسکتا اور اس صورت میں امامت دوسرے مستحق کے سامنے پیش کی جائے گی۔

اگر امامت کی تمام شرطیں دو شخصوں میں مساوی طور پر موجود ہوں تو ایسی صورت میں جو صاحب عمر میں بڑے ہوں گے انھیں مقرر کیا جائے گا اگرچہ بالغ ہونے کے بعد زیادتی عمر شرط امامت میں داخل نہیں چنانچہ اگر ایسی صورت میں کسی شخص کے ہاتھ پر بیعت کر لی جائے تو وہ بالکل جائز ہے۔

اگر دو صاحبوں میں سے ایک زیادہ عالم اور دوسرا زیادہ شجاع ہو تو اس صورت میں ضرورت و حاجت کا لحاظ کیا جائے گا اگر بنا و نون کی اشاعت اور سرحدوں کی حفاظت کی وجہ سے شجاعت کی ضرورت داعی ہوگی تو جو زیادہ شجاع ہے اسے ترجیح دی جائے گی۔ اگر امن و امان جو اور اہل بدعت ظاہر و دہشت ہوں تو ایسی صورت میں علم کی زیادہ ضرورت ہوگی اور جو زیادہ عالم ہوگا اُسے اپنے مقابل پر ترجیح دی جائے گی۔

ایسے دو شخصوں میں سے اگر ایک کے امام بنائے جانے کا تفسیر کیا گیا اور ان دونوں نے اس کے لئے جھگڑا کیا تو بعض فقہار کی یہ رائے ہے کہ اس کے پلٹوں وہ دونوں امامت سے محروم کرنے جائیں گے اور ان کے علاوہ کسی اور کا انتخاب کیا جائے گا مگر جمہور علماء اس بات کو مانع امامت نہیں سمجھتے اور نہ امامت کی خواہش کو مکروہ جانتے ہیں کیونکہ حضرت عمرؓ نے بن لوگوں کو انتخاب امام کا حق دیا تھا انھوں نے اس کے لئے تنازع کیا مگر اس بنا پر کسی امیدوار کو اس سے محروم نہیں کیا گیا۔ اب اس بارے میں فقہار کا اختلاف ہے کہ جب دو شخص

ساوی حقوق کے موجود ہیں تو ان میں سے ایک کو دوسرے پر کیوں ترجیح دینا اور کیوں کہ اس کا فیصلہ کیا جائے۔ ایک گروہ کا خیال ہے کہ ان دونوں کے درمیان قرعہ اندازی کی جائے گی جس کی امامت کے لئے قرعہ نکل آئے گا اسی کو دوسرے پر ترجیح دی جائے گی، مگر دوسرے لوگوں کا خیال ہے کہ اہل اختیار بالکل اس بات کے مجاز ہیں کہ وہ بغیر قرعہ اندازی جس کے ہاتھ پر چاہیں بیعت کر لیں۔

اگر اہل اختیار نے کسی ایک شخص کو جو ان کے نزدیک تمام قوم میں بہترین تھا امام بنالیا اور اس کی بیعت کے بعد ایک اور شخص ایسا نکل آیا جو اس سے بھی بڑھ کر ہے تو ایسی حالت میں جس شخص کے لئے انھوں نے بیعت کر لی ہے وہی نافذ رہے گی اور اب یہ نہیں ہو سکتا کہ امامت کو اس سے چھین کر دوسرے کے سپرد کر دیا جائے اب اگر افضل فرد کے ہوتے ہوئے انھوں نے اس سے کمتر درجے کے آدمی کو بنالیا ہے تو اس صورت کے نفاذ و عدم نفاذ میں بحث ہے، یہ دیکھا جائے گا کہ کوئی ضرورت اس کی داعی ہوئی اگر انھوں نے اس لئے اس کا انتخاب کیا تھا کہ جو شخص اس سے بھی افضل تھا وہ اس وقت وہاں موجود نہ تھا، یا مرید تھا یا یہ کہ جس کم درجہ شخص کو انھوں نے امام بنالیا ہے عوام اس کے زیادہ گردیدہ ہیں اور وہ ان میں زیادہ مقبول و محبوب ہے تو یہ بیعت نافذ ہے اور اس کی امامت میں کسی قسم کا نقص نہیں ہے اگر ان دوجوہ کے بغیر بیعت کی گئی ہے تو اس کے نفاذ میں اختلاف ہے اس کے متعلق ایک گروہ کا جس میں جاہل بھی ہے یہ خیال ہے کہ اس کی بیعت صحیح نہیں اور وہ باقی نہیں رہ سکتی کیونکہ اختیار کے مستحق ہیں دو باتوں میں سے بہتر بات کو اختیار کرنا اور زیادہ اہل کے ہوتے ہوئے اس کے ماسوا کا انتخاب بغیر کسی وجہ کے کسی طرح جائز نہیں جیسا کہ احکام شرعیہ میں اجتہاد کے متعلق حکم ہے، مگر اکثر فقہاء اور متکلمین کا مذہب یہ ہے کہ اس کی امامت جائز اور بیعت کامل ہے

اور ایک افضل شخص کی موجودگی اُس سے کمتر درجے والے کی امامت کے لئے بشرطیکہ اس میں امامت کے شرائط پوری طرح پائے جاتے ہوں مانع نہیں اس کی مثال قضاۃ کے تقرر سے دی جاتی ہے کیونکہ وہاں ایک افضل شخص کے ہوتے ہوئے کمتر درجے کے شخص کی قضاات جائز ہے اسلئے کہ فضیلت وجہ ترجیح ہو سکتی ہے مگر شرط استحقاق میں اس کا اعتبار نہیں۔

اگر ایک وقت میں صرف ایک آدمی ہی میں امامت کی تمام شرطیں پائی جاتی ہوں تو اس کے لئے امامت مستثنیٰ ہوگی کسی دوسرے کو امام نہیں بنایا جاسکتا۔

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا باضابطہ بیعت اور انتخاب کے بغیر بھی اس کی امامت و حکمرانی ثابت ہوگی یا نہیں، بعض فقہائے عراق کا خیال ہے کہ ان باتوں کے بغیر بھی اس کی امامت ثابت اور حکمرانی نافذ ہوگی اور تمام امت کو اس کی اطاعت کرنا چاہئے کیونکہ ارباب حل و عقد کے اختیار و انتخاب کا مقصد یہ ہے کہ سب سے زیادہ اہلیت رکھنے والا شخص برسرکار آنے کے لئے نمایاں ہو مگر جب یہ بات خود اسکے ذاتی صفات سے نمایاں ہوگئی تو باضابطہ انتخاب کی چنداں ضرورت نہیں رہی، مگر جمہور فقہاء اور متکلمین کہتے ہیں کہ جب تک اس کا باقاعدہ انتخاب نہ کیا گیا ہو اور اسے لوگوں نے پسند نہ کر لیا ہو اس کی امامت صحیح نہیں۔ ہاں اب یہ بات اہل حل و عقد کے لئے ضروری ہے کہ وہ اب باضابطہ طور پر بھی اس کا انتخاب کر کے اس کے لئے امامت کی بیعت لیں اگر سب نے اتفاق کر لیا تو اس کی امامت مکمل ہوگئی۔ امامت ایک عہد ہے جو بغیر کسی سپرد کرنے والے کے انعقاد ہی نہیں پایا اس کی مثال بھی فقہاء کی سی ہے کہ ہر چند ایک ہی شخص اس کی اہلیت رکھتا ہو مگر وہ خود بخود تا وقتیکہ کوئی اور اسے مقرر نہ کرے قاضی نہیں بن جاتا مگر اس کے متعلق بھی بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ اگر ایک ہی شخص میں

تمام صفات قضا موجود ہوں تو خود بخود قاضی بن جائے گا جیسا کہ وہ شخص جس میں تمام صفات امامت موجود ہوں امام بن جاتا ہے مگر بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ایسا شخص خود بخود قاضی نہیں بن سکتا البتہ امام بن جاتا ہے کیونکہ قضا ایک شخص کی نیابت ہے اور باوجودیکہ قاضی میں تمام صفات موجود رہیں قضا اس سے علیحدہ کر کے دوسرے کو دی جاسکتی ہے اس لئے کوئی شخص اس وقت تک قاضی نہیں ہو سکتا جب تک کہ اسے وہ شخص جس کی یہ نیابت کرے گا اسے اس منصب پر فائز نہ کرے برخلاف اس کے امامیت ان تمام فرائض میں سے ہے جن میں امتداد و بندوں کا مشترک حق ہے اسی بنا پر جب یہ ایک مرتبہ کسی کا طفرائے امتیاز بن جاتی ہے تو جب تک اس کا حامل ان صفات معبودہ سے متصف رہیگا کوئی اس منصب جلیلہ کو اس سے چھین نہیں سکتا اور اسی بنا پر جب کسی شخص میں ایسے تمام صفات موجود ہوں تو اس کو کسی باضابطہ تقرر یا انتخاب کی چنداں ضرورت نہیں۔

فصل

اگر دو شہروں میں دو امام بنائے گئے تو ان دونوں کی امامت باطل ہے کیونکہ وقت واحد میں امت کے لئے دو امام نہیں ہو سکتے اگرچہ بعض لوگوں نے اس اصول سے اختلاف کیا ہے اور ایسی صورت میں امامت کو جائز قرار دیا ہے۔

اب فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ ایسی صورت میں ان دونوں میں سے کون امام تسلیم کیا جائے، ایک گروہ کا خیال ہے کہ وہ شخص جو امام سابق کے شہر میں امام بنایا گیا ہو اس کی امامت ثابت رہے گی کیونکہ امام کے ہم وطن اوروں کی بہ نسبت انتخاب امام کے زیادہ مستحق و اہل ہیں باقی تمام دوسرے شہروں کے باشندوں کو چاہئے کہ وہ اس کام کو انھیں کے سپرد کر دیں اور جب وہ کسی کو امام بنالیں تو یہ بھی اسی کو تسلیم کر لیں تاکہ

اختلاف رائے اور تباین خواہش سے نظام ملت میں خلل نہ واقع ہو۔
دوسرے گروہ کا خیال ہے کہ ایسی صورت میں ان دونوں اماموں
کو چاہئے کہ وہ امامت سے خود علیحدہ ہو جائیں اور اُسے اہل اختیار کے
سپر دکر دیں تاکہ فتنہ و فساد پر پانہ ہوئے پائے اور اہل حل و عفت کو
اختیار ہے کہ وہ چاہیں انھیں میں سے ایک کو امام بنالیں یا کسی اور
کا انتخاب کر لیں۔

بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ متنازع و مخاصمت سے بچنے کے لئے
قرعہ اندازی کی جائے جس کے نام قرعہ نکلے اس کی امامت ثابت رہیگی
مگر اس معاملے میں صحیح مسلک یہ ہے اور یہی محققین فقہاء کا مذہب ہے
کہ جس کے ہاتھ پر پہلے بیعت کی گئی ہے اسی کی امامت درست و ثابت
ہے اس کی مثال ان دو ولیوں کی ہے جنھوں نے ایک عورت کو دو
آدمیوں کے نکاح میں دیدیا ہو تو اس صورت میں وہ اس شخص کی بیوی
رہے گی جس کے نکاح میں وہ پہلے دی گئی ہے جب یہ بات معلوم
ہو جائے کہ کس کے لئے پہلے بیعت کی گئی ہے تو اسی کی امامت برقرار
رہے گی اور دوسرے امام کو چاہئے وہ خود امامت کو پہلے کے سپرد کر کے
خود بھی اس کی بیعت کر لے۔

اگر ایک ہی وقت میں دو شخصوں کو امام بنایا گیا اور کسی کی سبقت
ثابت نہ ہو سکے تو دونوں کی امامت باطل ہے اور اب نئے سرے سے
ان میں سے کسی ایک کے لئے یا ان کے سوا کسی اور کے لئے بیعت
لی جائے۔

اگر بیعت ایک کے لئے پہلے لی گئی مگر اب پتا نہیں چلتا کہ
کون پہلے ہے تو جب تک اس کی اصلیت معلوم نہ ہو ان دونوں کی
امامت موقوف رہے گی اگر ہر ایک نے اپنی اپنی سبقت کا دعویٰ کیا تو
اس کا دعویٰ مسوع نہ ہوگا اور نہ اس پر اس سے قسم لی جائے گی کیونکہ
یہ صرف اسی کا حق نہیں بلکہ تمام مسلمانوں کا حق ہے اس میں نہ اس کی

قسم کو دخل ہے اور نہ اس پر خود اس کی علیحدگی کا کوئی اثر ہو۔ کتاب
اسی طرح اگر جھگڑے کو مٹانے کے لیے ان میں سے ایک شخص امامت
کو دوسرے کے سپرد کرے تو اُس کی امامت تا وقتیکہ اس بات کی شہادت
پہنچ سکتے ہیں کہ اسی کے لیے بیعت پہلے کی گئی تھی ثابت نہیں بالضرر
اگر ایک نے دوسرے کے متعلق اس قسم کا اقرار بھی کیا، تو یہ دوسرے
کے حق کے ثبوت کے لئے ناکافی ہے، البتہ خود اس مفسر کا امامت
کے لئے اس اقرار کے بعد کوئی حق نہ رہے گا اس لیے کہ اس کا یہ اقرار اُس
حق کے متعلق ہے جو عام مسلمانوں کا ہے اگر اس شخص کے بیان کی تائید
میں جس سے دوسرے کی سبقت کا اقرار کیا کسی اور نے بھی شہادت دی تو
اس کی یہ شہادت اُس وقت قبول کی جائے گی جب کہ امامت کے لئے
تنازع کے وقت مستغنی نے بیعت کے سابق میں اپنا اشتہار ظاہر کیا
ہو اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا ہے تو اس دوسرے شاہد کی شہادت
مقبول نہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں مستغنی کے بیان میں تناقض ہو گیا۔

فصل

کیا امامت سابق امام کے کسی شخص کو امام مقرر کرنے سے انعقاد
پذیر ہوتی ہے؟ اس کے جائز ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے ان
حسب ذیل دو وجہوں کی بنا پر تمام مسلمانوں کا اس پر عمل رہا ہے اور وہ
اسے ناجائز نہیں سمجھتے۔

ایک وجہ یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کو اپنا جانشین
مقرر کر دیا اور مجدد حضرت ابو بکرؓ کے فرمان کی بنا پر تمام مسلمانوں نے حضرت
عمرؓ کی امامت کو تسلیم کر لیا۔

دوسرے یہ کہ حضرت عمرؓ نے امامت کو اہل شوریٰ کے سپرد کر دیا۔
اور اہل شوریٰ نے جو اس وقت کے تمام مسلمانوں میں سرور آوردہ تھے اس

تجوز کی صحت کی بنا پر اس میں شرکت قبول کر لی، پائی صحابہ اس سے نکل سگئے۔ چنانچہ جب حضرت عباسؓ نے حضرت عثمانؓ کی شرکت پر دلائل و اقوال سے کہا کہ یہ انتخاب امامت مسلمانوں کا ایک نہایت ضروری کام تھا میں کسی طرح اس سے علیحدہ نہیں رہ سکتا تھا اس صورت میں امامت کے متعلق جو عہد کیا جائے وہ حکم میں اس عہد کے ہو گا جو اجماع امت سے ہوتا ہے۔

جب امام اپنی زندگی میں کسی کو اپنا ولی عہد بنانے لگے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ پوری کوشش کر کے ایسے شخص کا انتخاب کرے جو سب سے زیادہ مستحق ہو اور جس میں تمام شرائط امامت مکمل طور پر موجود ہوں جب اس کی نظر انتخاب ایک ہی شخص پر جم جائے تو یہ دیکھا جائیگا کہ یہ شخص امام کا بیٹا یا باپ تو نہیں ہے اگر وہ نہ ہو تو امام کے لئے تنہا ایسے شخص کو اپنا ولی عہد بنالینا جائز ہے اور اس کی بیعت بھی ثابت رہی ہے چاہے امام نے اہل حل و عقد سے مشورہ بھی نہ کیا ہو، البتہ اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا اہل حل و عقد کا اس کے تقریر پر اپنی رضامندی کا اظہار اس کی بیعت کے انعقاد کے لئے شرط ہے یا نہیں، بصرے کے بعض علماء کی رائے ہے کہ اہل حل و عقد کی رضامندی ضروری ہے جب تک وہ اس کے تقریر کو منظور نہ کریں امت کے لئے اس کی بیعت کرنا لازمی نہیں کیونکہ انتخاب امام تمام مسلمانوں کا حق ہے اور تا وقتیکہ اہل حل و عقد ولیعہد خلافت کو منظور نہ کریں عام مسلمانوں کو اس کا تسلیم کرنا ضروری نہیں ہے، مگر اس مسئلے میں صحیح مسلک یہ ہے کہ اس کی بیعت منعقد ہو جائے گی اور پسند یا عدم پسند کا اس میں اعتبار نہیں کیا جائے گا کیونکہ حضرت عمرؓ کی بیعت صحابہ کی پسند پر موقوف نہ تھی اس پر دلیل یہ ہے کہ اس بارے میں امام تمام امت سے زیادہ انتخاب امام کا مستحق ہے اور جسے وہ اپنا جانشین پسند کرے اس کی بیعت زیادہ نافذ اور عمل پذیر ہے اگر ولی عہد بیٹا یا باپ ہو تو مجرد امام کے

اس کو اپنا جانشین بنانے کے جواز اور عدم جواز میں تین مذہب ہیں ایک مذہب یہ ہے کہ تا وقتیکہ امام نے اہل حل و عقد سے اس کے لئے مشورہ نہ لے لیا ہو اور انھوں نے اس کی اہلیت نہ دیکھ لی ہو یہ بیعت جائز نہیں البتہ جب اہل حل و عقد بھی اس میں شریک رہے ہوں تو اس وقت بیٹے یا باپ کی ولیعہدی جائز و نافذ ہوگی کیونکہ اگر امام اپنے بیٹے یا باپ کو اپنا ولیعہد بنائے گا تو اس کا یہ فعل اس ولیعہد کے حق میں تو بمنزلہ شہادت ہوگا اور عام امت کے لئے بمنزلہ حکم ہوگا تو اب امام کے لئے یہ یہ دونوں صورتیں اس لئے ناجائز ہیں کہ میلان فطری کی وجہ سے اس پر چنبہ داری کا الزام عائد ہو سکتا ہے

دوسرا مذہب یہ ہے کہ بیٹے اور باپ دونوں کے لئے اس کا عہد نافذ و جائز ہے کیونکہ وہ امت کا امیر ہے اس کا ہر حکم امت کے لئے واجب الاذعان ہے اس سے معلوم ہوا کہ عہدے کے اختیار است رجحانات نبوی پر غالب ہیں اور چونکہ اب تک اس کی امامت پر کسی خیانت کا اتہام نہیں لگایا گیا اس لئے اس سے اختلاف کرنے کا کسی کو حق نہیں ہے تو اس کا اپنے بیٹے یا باپ کو ولیعہد بنانا ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے کسی غیر کو بنا دیا۔ اب ولی عہد کے تقرر کے صحیح ہونے کے بعد تمام امت کیلئے اس کی بیعت اہل حل و عقد کی پسند پر محول نہیں رہی گی اس کی دونوں صورتیں ہم نے پہلے بیان کر دی ہیں۔

تیسرا مذہب یہ ہے کہ امام کا خود تنہا باپ کو اپنا ولی عہد بنانا جائز ہے بیٹے کو نہیں کیونکہ یہ انسان کا فطری خاصہ ہے کہ اس کی طبیعت باپ کے مقابلے میں بیٹے کی جانب زیادہ مائل ہوتی ہے کیونکہ جو کچھ وہ حاصل کرتا ہے وہ بیشتر بیٹے کے لئے جمع کرتا ہے نہ کہ باپ کے لئے۔

امام کا اپنے بھائی، عزیز، یا رشتہ دار کو اپنا ولی عہد بنانا اسی طرح جائز ہے جس طرح کسی غیر کو۔

فصل

جب امام کسی ایسے شخص کو جس میں امامت کے تمام شرائط معتبرہ موجود ہوں اپنا ولی عہد مقرر کر دے تو یہ تقرر اس کے قبول کرنے پر موقوف رہے گا اس میں اختلاف ہے کہ زمانہ قبول کو نسا ہو، ایک مذہب یہ ہے کہ موجودہ امام کی موت کے بعد کا زمانہ ہے کیونکہ اسی وقت ولی عہد امامت کو اس منصب کے قبول یا انکار کا حق مستبر حاصل ہوگا دوسرا مذہب یہ ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ جس وقت امام نے ولی عہد مقرر کیا اس وقت سے اس کی وفات تک کا زمانہ ہے کیونکہ اگر ولی عہد اس کے قبول کرنے سے انکار کر دے تو امامت پھر اسی امام کی طرف منتقل ہو جائے گی کہ اس وقت اپنے سابقہ قبول کی وجہ سے اس کا حال ہے۔

کسی امام کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے ولی عہد کو تا وقتیکہ اس کا حال نہ بدل جائے معزول کرے اگرچہ امام کو اس کا حق ہے کہ اگر وہ اپنے قائم مقاموں میں سے کسی کو اپنا خلیفہ مقرر کرے تو اسے معزول بھی کرے کیونکہ امام نے ان لوگوں کو اپنا شخصی قائم مقام بنایا ہے، تو وہ انھیں معزول بھی کر سکتا ہے برخلاف اس کے ولی عہد امامت عام مسلمانوں کے لئے مقرر کیا جاتا ہے اسے امام معزول نہیں کر سکتا اسی طرح اہل حل و عقد کسی ایک امام کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے بعد تا وقتیکہ اس کے حال میں تغیر نہ واقع ہو جائے اسے معزول نہیں کر سکتے۔

بالفرض اگر امام نے ایک ولی عہد کو معزول کر کے اس کی جگہ دوسرے کو مقرر کیا تو دوسرے کا تقرر باطل سمجھا جائے گا اور پہلے کی بیعت بدستور قائم و ثابت رہے گی اگرچہ پہلے نے خود ہی علحدگی کیوں نہ اختیار کر لی ہو تب بھی دوسرے کے لئے بیعت اس وقت صحیح ہوگی جب کہ از سر نو اس کے لئے بیعت لی جائے۔

اگر کسی ولی عہد نے اپنے منصب سے استعفا دیدیا تو جب تک اس کا استعفا منظور نہ کر لیا جائے وہ اپنی ذمہ داری سے عہدہ برا نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ ذمہ داری اس پر امام کی جانب سے عائد کی گئی ہے، ایسی صورت میں دیکھا جائے گا کہ آیا کوئی اور ایسا ہے جس میں اس عہدے کی قابلیت ہو اگر ایسا شخص موجود ہو تب اگر اس کا استعفا امام منظور کر لے تو وہ بری الذمہ ہو جائے گا اگر کوئی اور اہلی موجود نہ ہو تو نہ اس کا استعفا جائز ہے اور نہ امام کو اس کے قبول کرنے کا حق ہے اور اس صورت میں یہ ذمہ داری جانبین سے اس پر عائد رہے گی امامت کے شرائط ولی عہد میں اس کے تقرر کے وقت ہی معتبر سمجھے جاتے ہیں اگر کوئی ولی عہد تقرر کے وقت کم سن یا فاسق ہے اور امام کے مرنے کے وقت وہ بلوغ کو پہنچ گیا یا نیک روش ہو گیا تو تا وقتیکہ اہل حل و عقد تجدید بیعت نہ کریں اس کی خلافت صحیح نہیں۔

اگر امام نے ایسے شخص کو ولی عہد مقرر کیا جو اس کے سامنے نہیں ہے اور یہ بھی معلوم نہیں کہ آیا وہ زندہ بھی ہے یا نہیں تو عہد خلافت درست نہیں اور اگر یہ بات معلوم ہے کہ وہ زندہ ہے اور اس تقرر کا نفاذ اس کے آنے پر موقوف ہے تو اس صورت میں اگر امام اپنے ولی عہد کی غیبت ہی میں مرجعے تو اہل حل و عقد اسی کو ترجیح دیں گے، اگر اس کے آنے میں اتنی دیر ہوئی کہ اس سے مسلمانوں کے مصالح عامہ کو ضرر پہنچے گا تو اہل حل و عقد کسی اور کو اس کا نائب بنالیں گے مگر اسے مستقلاً خلیفہ نہیں بنا سکتے اور جب یہ مستقل خلیفہ آجائے گا تو وہ نائب اپنی خدمت سے علیحدہ ہو جائیگا، خلیفہ کے آنے سے پہلے جو ہدایات و احکام اس نے دئے ہونگے وہ نافذ العمل رہیں گے اور جو ہدایات اس کے آنے کے بعد دئے گئے ہوں گے وہ نافذ العمل نہ سمجھے جائیں گے۔

اگر ولی عہد نے خلیفہ کی موت سے پہلے اپنی ولایت عہد کسی اور کو دینا چاہی تو جائز نہیں کیونکہ وہ موجودہ خلیفہ کے مرنے کے بعد خلیفہ

ہوگا اور تب اسے اس بات کا حق ہو سکتا ہے، اسی طرح اگر کوئی ولی عہد کسی سے کہے کہ جب میں خلیفہ ہو جاؤں گا تو اسے اپنا ولی عہد بناؤں گا تو اس سے اس کا حق ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ جب وہ اس سے ایسا کہہ رہا ہے اس وقت وہ خلیفہ ہی نہیں ہے اس لئے اس کا کسی کو عہدہ خلافت دینا درست نہیں۔

اگر کسی خلیفہ نے خود منصب خلافت سے خلع کر دیا تو اب ولی عہد خلیفہ ہوگا اور یہ علیحدگی بمنزلہ موت کے سمجھی جائے گی اگر کسی خلیفہ نے اپنے دو ولی عہد مقرر کئے مگر کسی کو دوسرے پر مقدم نہ رکھا تو ایسا کرنا جائز ہے اور اب اہل حل و عقد خلیفہ کے مرنے کے بعد ان دونوں میں سے کسی کو خلیفہ بنالیں گے جیسا کہ اہل شوریٰ نے کیا کیونکہ حضرت عمرؓ نے خلافت کو چھ شخصوں میں ان کے لئے عہدہ کر دیا تھا۔

ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے عتسر کو بہت بے چین پایا اور وہ فرماتے لگے کہ کچھ سمجھ میں نہیں آتا کہ میں خلافت کے بارے میں کیا کروں۔ میں نے کہا آپ علیؓ کو کر دیجئے۔ فرمایا بیشک وہ اس کے اہل ہیں مگر ان میں ظرافت ہے علاوہ بریں میرا خیال ہے کہ اگر وہ تمہارے خلیفہ ہو گئے تو وہ تمہیں بالکل ظاہری شریعت پر چلائیں گے جیسے تم جانتے ہو میں نے کہا پھر آپ عثمانؓ کو کر دیجئے۔ فرمایا اگر میں ایسا کروں تو امی محیط کا بیٹا (مردان) لوگوں کی گردنوں پر سوار ہو جائے گا تمام عرب عثمانؓ سے ناراض ہو جائیں گے بلکہ ان کو قتل کر دیں گے پھر فرمایا بخدا اگر میں عثمانؓ کو خلیفہ مقرر کر دوں تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مردان کی حکومت ہو جائے گی اور اس صورت میں ضرور عربوں میں ایسی زبردست شورشیں پیدا ہو جائیں گی کہ وہ عثمانؓ کو قتل کر دیں گے پھر میں نے کہا ظلمہ کو کر دیجئے۔ فرمایا وہ معزور ہیں اللہ باوجود جاننے کے کبھی انہیں امت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حکمران نہیں بنائے گا میں نے کہا زبیرؓ فرمایا بیشک وہ بہادر ہیں مگر بازار میں نرخ اشیاء

دریافت کرتے پھرتے ہیں کیا ایسا شخص مسلمانوں کا حکمران بن سکتا ہے پھر میں نے سعد بن ابی وقاص کا نام لیا۔ فرمایا وہ اس کے اہل نہیں وہ ایک سپاہی ہیں سیاست میں دخل نہیں، پھر میں نے عبدالرحمان بن عوف کا نام لیا فرمایا بیشک تم نے اچھے آدمی کا ذکر کیا مگر وہ بہت بن رسولہ ہو گئے ہیں اے ابن عباس خلافت کا وہ شخص اہل ہے جو قوی ہو مگر سخت نہ ہو۔ مسکین مزاج ہو مگر کمزور نہ ہو، خرچ کرنے میں محتاط ہو مگر بخیل نہ ہو، سختی ہو مگر مسرف نہ ہو۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ جب آپ کو ابو لؤلؤہ نے زخمی کیا اور طبیب آپ کی زندگی سے مایوس ہو گیا تو صحابہ نے آپ سے کہا کہ خلافت کے متعلق ہمیں حکم دیجئے آپ نے اس معاملے کو چھ آدمیوں پر چھوڑ دیا اور فرمایا کہ خلافت علی کے لئے ہے اور ان کے مقابلے پر نہ بیٹھیں، عثمان کے لئے ہے اور ان کے مقابلے پر عبدالرحمان ابن عوف ہیں، طلحہ کے لئے ہے اور ان کے مقابلے پر سعد بن ابی وقاص ہیں۔

چنانچہ عمر کے مرنے کے بعد حبش شوریٰ ہونے لگا تو عبدالرحمان نے کہا اپنے حق سے تین آدمیوں کے لئے دست بردار ہو جاؤ۔

زبیر نے کہا میں نے اپنا حق علی کو دیا۔ طلحہ نے کہا میں نے اپنا حق عثمان کو دیا۔ سعد نے کہا میں نے اپنا حق عبدالرحمان کو دیا۔ عبدالرحمان نے کہا کیا آپ حضرات اس حق انتخاب کو میرے سپرد کرتے ہیں اس شرط پر کہ میں خود اپنے حق خلافت سے دست بردار ہو جاتا ہوں اور خدا اس پر گواہ ہے کہ میں آپ لوگوں کے ساتھ اپنی خیر اندیشی میں کوئی کوتاہی نہیں کروں گا۔ دونوں صاحبوں نے کہا ہمیں منظور ہے، عبدالرحمن نے کہا اچھا میں نے اسے قبول کیا اس طرح شوریٰ پہلے چھ سے تین پر محدود ہوا، اور پھر تین سے بھی صرف دو یعنی علی و عثمان میں منحصر رہ گیا کہ ان میں سے کسے خلافت دی جائے، اس کے بعد عبدالرحمان

لوگوں کی رائے دریافت کرنے چلے گئے، جب رات ہو گئی تو انھوں نے مسور بن مخرمہ کو بلایا اور اپنے ساتھ انھیں بھی شریک کر لیا پھر ان دونوں صاحبوں سے علاوہ علاوہ ملاقات کی اور دونوں سے یہ عہدہ لے لیا کہ اگر وہ خلیفہ ہوا تو اسے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے مطابق حکومت کرنا پڑے گی اور اگر ان میں سے ایک کے بجائے دوسرے کو کر دیا گیا تو یہ اس کی پوری اطاعت اور اس کے احکام کی تعمیل کرے گا جب یہ عہد لے لے تو اب انھوں نے عثمان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

تو یہ شوریٰ جس میں کہ اہل امامت داخل ہوئے اور اس پر بننے اتفاق رائے کیا اصل میں امامت باللہ کے انعقاد کا موجب ہوا اور نیز اسی سے ایک جماعت محدود کو یہ اختیار دیا گیا کہ وہ اپنے میں سے ایک کو ارباب حل و عقد کی پسند سے منتخب کر لیں نیز جب اہل حل و عقد کی ایک تعداد متعین کر دی جائے تو چاہے شوریٰ دو میں ہو یا اس سے زیادہ میں دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ نیز اس سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ ایسی صورت میں امامت اس کے علاوہ کسی اور کے تفویض نہیں کی جاسکتی۔

جب اہل اختیار نے ان میں سے کسی ایک کو امام بنالیا تو اب اس امام کو یہ حق ہو جائے گا کہ وہ ان لوگوں کے علاوہ اوروں کو انتخاب امام کا حق دیدے۔

جب امام نے متعین تعداد کے لوگوں کا شوریٰ مقرر کر دیا تو ارباب شوریٰ کو موجودہ امام کی زندگی میں یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنے میں سے کسی ایک کو امامت کے لئے نامزد کریں البتہ اس کی اجازت سے وہ ایسا کر سکتے ہیں کیونکہ اس وقت تو بحیثیت امام ہونے کے اسی کو اس کا حق ہے کہ وہ کسی کو اپنا ولی عہد بنائے۔ اور اس حق میں اوروں کی شرکت جائز نہیں۔

اگر انھیں یہ خوف ہو کہ امام کی موت کے بعد خلفشار پیدا ہو جائے گا۔

تو پہلے وہ اس سے اجازت لے لیں اور جب وہ اجازت دے دے تو پھر اپنے
میں سے ایک کو نامزد کر دیں۔

اگر امام کی زندگی سے مایوسی ہو گئی ہے تو پھر دیکھا جائے گا کہ اگر
اس کے ہوش و حواس کس جاتے رہے ہیں تو اس حالت کا حکم وہی ہے جو
موت کا ہے اس وقت اہل اختیار کو حق ہے کہ وہ ولیعہد امامت کا انتخاب
کر لیں اور اگر اس کے ہوش و حواس بالکل درست ہیں تو پھر بغیر اس کی اجازت
کے وہ انتخاب نہیں کر سکتے ابن اسحق بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ زخمی
ہو کر اپنے مکان تشریف لائے تو آپ نے شور و غوغا سنا پوچھا کیا ہے۔
بیان کیا گیا کہ لوگ آپ کے پاس آنا چاہتے ہیں آپ نے انھیں اپنے پاس
آنے کی اجازت دی ان لوگوں نے کہا امیر المؤمنین آپ عثمان کو اپنی جانی
کے لئے نامزد کر دیجئے، آپ نے فرمایا بھلا ایسا شخص کیسے اس منصب کا اہل
ہو سکتا ہے جو دولت کو بھی چاہے اور جنت کا بھی طلبگار ہو، یہ جواب سنکر
یہ لوگ آپ کے پاس سے چلے آئے پھر ایک ہنگامے کی آواز آئی آپ نے
پوچھا کیا ہے کہا گیا کہ لوگ آپ سے ملنا چاہتے ہیں، آپ نے انھیں اندر
آنے کی اجازت دی اس جماعت نے کہا آپ علیؓ کو ہمارا خلیفہ مقرر فرماتے
جائے، آپ نے فرمایا وہ تمھیں بالکل ظاہری شریعت کے احکام پر چلاؤ گے
عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ یسنکر میں آپ پر جب تک گیا اور میں نے کہا
امیر المؤمنین پھر کیوں آپ علیؓ کو خلیفہ نہیں بنا دیتے۔ آپ نے فرمایا اے
میرے بیٹے تمہیں قیام زندگی اور موت دونوں میں اس طرز عمل کو برداشت
کر لو گے؟

خلیفہ کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ ارباب اختیار کو بھی خود ہی مقرر
کرے جس طرح اے اہل امامت کے مقرر کرنے کا حق ہے، اس لئے
انتخاب امامت کے معاملے میں اختیار ایسے ہی لوگوں کا تسلیم کیا جائیگا
جس طرح کہ امامت انھیں لوگوں کی مافی جلتے گی جنھیں خلیفہ نے نامزد کر دیا
ہے کیونکہ یہ دونوں باتیں اس کے منصب خلافت کے حقوق میں سے ہیں۔

فصل

اگر خلیفہ نے اپنے دو یا زیادہ جانشین نامزد کئے ان میں ترتیب قائم کر دی اور کہہ دیا کہ میرے بعد پہلے فلاں ہو اگر وہ مرجائے اس کے بعد فلاں اگر وہ بھی مرجائے تو پھر فلاں ہو تو ایسا کرنا اس کے لئے جائز ہے اور خلافت اسی ترتیب سے ان میں منتقل ہوتی رہے گی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے موت تک کی ہر چیز میں حارثہ کو اپنا قائم مقام بنایا اور فرمایا کہ اگر وہ شہید ہو جائیں تو پھر جعفر بن ابی طالب امیر حبش ہوں اگر وہ شہید ہوں تو عبد اللہ بن رواحہ ان کی جگہ امیر ہوں اگر وہ بھی شہید ہو جائیں تو پھر خود سلمان جسے چاہیں اپنا امیر بنالیں چنانچہ زید معرکہ کارزار میں آگے بڑھے اور شہید ہو گئے اب جعفر نے علم لے لیا اور آگے بڑھے وہ بھی شہید ہوئے پھر عبد اللہ بن رواحہ نے علم لے لیا اور آگے بڑھے وہ بھی شہید ہوئے ان کے بعد مسلمانوں نے خالد بن الولید کو اپنا امیر بنالیا۔ تو جب امارت میں اس قسم کی نامزدگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کے بموجب جائز ہے تو اسی طرح خلافت میں بھی جائز ہے۔

اگر اس پر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ محض ایک تعین اور وقتی امارت کے متعلق ایک خاص حالت اور غرض کے ساتھ حکم دیا گیا تھا حالانکہ اس قسم کی امارتوں کا انعقاد خاص خاص شرائط اور صفات پر موقوف ہے اس لئے اس کا حکم خلافت کے انعقاد میں موثر نہیں اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ یہ حکم ان مصلح عامہ میں سے ہے جس کی نظیر سے خاص تقررات اور نامزدگی میں فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے کیونکہ نبی امیہ اور بنی عباس سرود کے دور حکومت میں ایسا کیا گیا ہے مگر ان کے اس فعل پر معاصر علماء نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ سلیمان بن عبد الملک کی مثال ہمارے سامنے ہے کہ اس نے اپنے بعد عمر بن عبد العزیز کو اور ان کے بعد یزید بن عبد الملک کو اپنا ولی عہد مقرر کیا۔ اگر سلیمان کے پاس ایسا کرنے کی دلیل نہ بھی تھی تو

بھی اس کے ایسے معاصیہ علمائے تابعین کا جو حق کے سامنے کسی کی لامنت کی لامنت پر اعتنا نہیں کرتے اس انتظام کو منظور کر لیا یہی اس کے جواز کی دلیل ہو گیا۔ رشید نے اپنے زمانے کے اکابر علمائے امت سے مشورہ کر کے اپنے تین بیٹوں امین، مامون، اور موئین کو ترتیب وار ولی عہد خلافت مقرر کیا۔

جب خلیفہ نے علی الترتیب تین ولی عہد مقرر کئے اور وہ مر گیا اور یہ تینوں زندہ ہیں تو خلافت اس کے مرنے کے بعد اول کو ملے گی اگر اول خلیفہ کی زندگی ہی میں مر گیا تو اب اس خلیفہ کے بعد خلافت دوسرے ولی عہد کو ملے گی اگر اول اور دوسرا دونوں ولی عہد خلیفہ کی زندگی میں مر گئے تو خلیفہ کے مرنے کے بعد تیسرے ولی عہد کو خلافت ملے گی، کیونکہ خلیفہ نے اپنے بعد ان میں سے ہر ایک کو عہد خلافت دے دیا ہے۔

اگر خلیفہ مر گیا اور اس کے تینوں مقرر کردہ ولی عہد زندہ ہیں اور اب پہلا ولی عہد خلیفہ ہو گیا اور اس نے یہ ارادہ کیا کہ ان دونوں باقی ولی عہدوں کے علاوہ کسی اور کو اپنا ولی عہد مقرر کرے تو بعض فقہانے ایسا کرنے سے اس ترتیب کی بناء پر جو ان میں خلیفہ سابق نے قائم کر دی ہے منع کیا ہے البتہ صرف اس صورت میں اس کے لئے ایسا کرنا جائز ہوگا جبکہ خود ولی عہد خوشی سے اپنے حق سے دست بردار ہو جائے، سفل حنفی منصور کو اپنا ولی عہد مقرر کیا اور اس کے بعد عیسیٰ ابن موسیٰ کو مگر بعد ازاں منصور نے عہدگی کو عیسیٰ پر مفت دم کرنا چاہا تو خود عیسیٰ بن موسیٰ نے اپنے حق خلافت سے دست برداری اختیار کی تب ایسا کیا اس زمانے میں اگرچہ اکثر و بیشتر فقہائے امت موجود تھے مگر انھوں نے منصور کے لئے یہ بات جائز نہ سمجھی کہ وہ عیسیٰ کو محض اپنے حکم سے جبراً اس کے حق خلافت سے علیحدہ کر دے، بلکہ خود اس کی خوشی اور رضامندی سے اس کے حق سے استغفالے کر مہدی کو ولی عہد بنایا۔ مگر امام شافعی اور

جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ ولی عہدوں میں سے اب جو خلیفہ ہوا ہے اُسے
 یہ حق ہے کہ وہ جسے چاہے اپنا ولیعہد بنالے اور اس کے ساتھ کے ولیعہد
 میں سے جسے چاہے حق خلافت سے علیحدہ کر دے اس سے یہ بات معلوم
 ہوئی کہ ترتیب کا فائدہ صرف اس حد تک باقی رہے گا کہ ولیعہد مقرر
 کرنے والے کی موت کے بعد دیکھا جائے گا کہ اُن ولیعہدوں میں سے
 اب کون خلافت کا مستحق ہے اور جب باعتبار ترتیب قائم کردہ ان میں
 سے کوئی ایک خلیفہ ہو گیا تو اب اپنے جانشین کے لئے اسے زیادہ حق
 حاصل ہے کہ وہ جسے چاہے مقرر کر دے کیونکہ منصب خلافت پر فائز
 ہونے کے بعد تمام اختیارات کلی و جزئی اسے حاصل ہو گئے تو اب
 اسے اس بات کا زیادہ قوی حق حاصل ہو گیا کہ وہ جسے چاہے ولیعہد
 مقرر کرے اور اسی کا تقریب زیادہ نافذ العمل ہو گا۔ بظاہر ایسا معلوم
 ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جیش سونت پر امرا کی جو ترتیب قائم کر دی
 تھی وہ اُس بابہ بحث حق کے خلاف ہے مگر حقیقت میں ایسا نہیں ہے
 کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت بقید حیات تھے اور امت کے معاملات
 کسی اور کی جانب اس اوقات تک منتقل نہیں ہوئے تھے ان دونوں
 صورتوں کا ایک حکم اس وقت ہوتا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال سے
 معاملات امت کسی دوسرے کے تفویض ہو گئے ہوتے اور چونکہ ایسا
 نہیں ہوا تھا اس لئے دونوں احکام کی ایک نوعیت قائم نہیں رہی،
 منصور بن عیسیٰ بن موسیٰ سے اس کے حق سے دست برداری کے لئے
 اس لئے رضا مندی حاصل کی تاکہ وہ اپنے خاندان کی تالیف قلوب
 کرے کیونکہ نبی عباس کی سلطنت کو قائم ہوئے ابھی تھوڑا ہی زمانہ گزر تھا
 اور ان میں کا ہر شخص اپنے تئیں خلافت کا مستحق سمجھتا تھا اور وہ ایک
 دوسرے سے رقابت رکھتے تھے اس لئے اس کا یہ فعل زیادہ ترسیات
 ملکی پر مبنی تھا، حالانکہ اگر وہ خود ہی اسے حق خلافت سے علیحدہ کر دیتا تو
 اس کے لئے ایسا کرنا جائز تھا۔

اس ترتیب کی بنا پر اگر ولی عہدوں میں سے پہلا ولی عہد خلیفہ ہونے کے بعد مر جائے اور اس نے دوبائی ولی عہدوں کے علاوہ کسی اور کو ولی عہد بھی مقرر نہ کیا ہو تو اس کے بعد اب دوسرا ولی عہد پہلے ولی عہد کے بموجب خلیفہ ہوگا اور قائم شدہ ترتیب کی بنا پر اسے تیسرے پر مقدم کیا جائے گا اگر یہ دوسرا کسی اور کو ولی عہد مقرر کئے بغیر مر گیا تو اب تیسرا ولی عہد خلیفہ ہوگا کیونکہ تقرر کرنے والے کے حق تقرر کی صحت اس بات کو چاہتی ہے کہ اس کا تقرر تینوں کے لئے اس وقت تک سودمند ہو جب تک کہ اسکے بعد کسی اور تقرر نہ اس کے اس تقرر کو کمال میں نہ کر دیا ہو۔

ان تینوں میں سے اول کے لئے یہ تقرر قطعی ہے اور دوسرے دونوں کے لئے موقوف ہے کیونکہ پہلے کو اس حق سے عطلہ نہیں کیا جاسکتا اس لئے اس کے لئے قطعی ہوا اور مذکورہ بالا مذہب کے بموجب دوسرے اور تیسرے کو اس حق سے عطلہ کیا جاسکتا ہے اس لئے ان دونوں کے لئے موقوف ٹھہرا۔

اگر ان تینوں میں سے پہلا خلیفہ ہونے کے بعد کسی کو اپنا ولی عہد مقرر کئے بغیر مر گیا اور اہل حل و عقد نے ارادہ کیا کہ دوسرے ولی عہد کے بجائے وہ کسی اور کو خلیفہ بنالیں تو ان کے لئے ایسا کرنا جائز نہیں، اگر اسی طرح دوسرا بھی خلیفہ ہونے کے بعد مر گیا تب بھی اہل حل و عقد کو تیسرے ولی عہد کے بجائے کسی اور کو خلیفہ بنانے کا حق نہیں، مگر دوسرے ولی عہد کے لئے خلیفہ ہونے کے بعد یہ جائز ہے کہ وہ تیسرے کے بجائے کسی اور کو اپنا ولی عہد بنائے مگر جب تک ایسا کیا نہیں گیا ہے اس وقت تک اہل حل و عقد تیسرے کو اس کے حق خلافت سے محروم نہیں کر سکتے، البتہ اگر تقرر کرنے والے خلیفہ نے اپنے ولی عہد مقرر کرتے وقت یہ کہا کہ میں فلاں کو ولی عہد بناتا ہوں اور جب میرا ولی عہد خلیفہ ہو جائے تو پھر اسکے بعد فلاں خلیفہ ہو اس صورت میں دوسرے کی خلافت صحیح نہیں نہ اس سے وہ ولی عہد ہو کیونکہ سردست تو اس نے اسے ولی عہد نہیں مقرر کیا ہے

بلکہ پہلے ولی عہد کے خلیفہ ہونے کے بعد اسے ولی عہد مقرر کیا ہے اور یہ ممکن ہے کہ وہ پہلا ولی عہد اپنے خلیفہ ہونے سے پہلے ہی مر جائے تو اب اس کی خلافت کی بنا پر اس کا جو عہد موثق ہو تا وہ نہ ہو اس لئے سرے سے اس کی ولی عہد ہی درست نہیں، اور پہلے ولی عہد کے لئے خلیفہ ہونے کے بعد یہ جائز ہے کہ وہ اس دوسرے کے علاوہ کسی اور کو اپنا ولی عہد مقرر کرے اور اگر وہ بغیر تقرر کے مر گیا تو اہل حل و عقد کو بھی اب یہ اختیار ہے کہ وہ اس دوسرے کے علاوہ بھی جسے چاہیں خلیفہ بنا لیں

فصل

جب کوئی شخص عہد سابق یا انتخاب کے ذریعے سے خلیفہ متعین ہو جائے تو تمام امت کے لئے اس بات کا جاننا ضروری ہے کہ خلافت فلاں شخص کو دی گئی ہے جو اپنے صفات ذاتی کی بنا پر اس کا مستحق اور اہل تھا، تمام امت کے لئے خلیفہ کو خود دیکھنا یا اس کے نام سے واقف ہونا ضروری نہیں ہے البتہ ان ارباب حل و عقد کے لئے اسے دیکھنا، اور اس کے نام سے واقف ہونا ضروری ہے جن کے انتخاب کی بنا پر تمام امت پر خلیفہ کی اطاعت لازم ہوتی ہے اور جن کے بیعت کرنے سے خلیفہ قانونی طور پر سند خلافت پر متمکن ہوتا ہے۔

سلیمان بن جبرہ کا قول ہے کہ جس طرح اللہ اور اس کے رسول کی معرفت ضروری ہے اسی طرح تمام امت کے لئے خلیفہ کو اپنی آنکھ سے دیکھنا اور اس کے نام سے واقف ہونا ضروری ہے۔ مگر جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ امام کی معرفت تمام امت کے لئے بحیثیت مجموعی ضرور ہے، فرداً فرداً ہر ایک شخص کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وہ امام کو خود دیکھے یا اس کے نام سے واقف ہو البتہ خاص حوادث کے موقع پر جس میں خلیفہ کی ضرورت لاحق ہوتی ہے اسے اپنی آنکھ سے

دیکھنا اور اس کے نام سے واقف ہونا ضروری ہے اس کی مثال قضاۃ عدالت اور فقہا مفتیوں کی معرفت کی ضرورت یا عدم ضرورت سے دیجا سکتی ہے کہ ان اصحاب کی معرفت ہی تمام امت پر مجموعی طور پر ضروری ہے مگر شخصی طور پر نہیں البتہ ساخت کے پیش آنے کی صورت میں جبکہ ان کی امداد کی لوگوں کو ضرورت ہوتی ہے اس وقت ارباب حاجت کو انھیں اپنی آنکھ سے دیکھنا اور ان کے نام سے واقف ہونا ضروری ہے۔ اگر امت کے ہر فرد پر امام کا خود دیکھنا اور اس کے نام سے واقف ہونا لازمی کر دیا جائے تو تمام امت کو امام کی طرف ہجرت کرنا پڑے گی اور دور و دراز ممالک کے باشندوں کا اپنے گھروں میں بیٹھا رہنا جائز نہ ہوگا ایسی صورت میں سب لوگ اپنے گھر باغیالی کر کے چلے آئیں گے اور یہ ایک بالکل انوکھی بات ہوگی جس سے فساد کا اندیشہ ہے۔

جب تمام امت کے لئے صرف اسی صورت سے جو ہم نے بیان کی ہے خلیفہ کی معرفت لازمی ہوگئی تو اب تمام امت کو چاہیے کہ وہ اپنے مصالح عامہ کلی طور پر بغیر اسے مشورہ دے یا اس سے معارضہ کئے اس کے تفویض کر دیں تاکہ وہ انتظام و انصرام امور عامہ کے متعلق اپنے فرائض انجام دے سکے، اسے ”خلیفہ“ کے نام سے پکارا جائے کیونکہ وہ امت کے لئے رسول اللہ صلعم کا قائم مقام ہے، اسے خلیفہ رسول اللہ کہنا بھی جائز ہے مگر عام طور پر صرف خلیفہ ہی کہا جاتا ہے۔ اس بارے میں اختلاف ہے کہ آیا اسے خلیفہ اللہ بھی کہہ سکتے ہیں؟ بعض لوگوں نے اسے اس بنا پر جائز رکھا ہے کہ وہ مخلوق خدا میں اس کے حقوق کو قائم کرتا ہے، نیز اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے بھی اس کا جواز ثابت ہوتا ہے ”وہو الذی جعلکم خلافت الاسراض و رفع بعضکم فوق بعض درجات (ترجمہ) اور وہ ایسی ذات ہے جس نے تمہیں زمین کا خلیفہ بنایا اور بعض کو بعض پر کئی کئی درجے (برجہا) مگر

جمہور علمائے اسس سے منع کیا ہے اور ایسا کہنے والے کو فاجر کہا ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ خلیفہ اس کا ہوتا ہے جو غائب ہو یا جسے موت آجائے خداوند عالم نہ غائب ہو سکتا ہے اور نہ اسے موت آئے گی۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کو لوگوں نے یا خلیفہ اللہ کہہ کر پکارا آپ نے فرمایا میں خلیفہ اللہ نہیں ہوں بلکہ خلیفہ رسول اللہ صلعم ہوں۔ خلیفہ کے حسب ذیل دس فرائض ہیں:-

(پہلا) وہ دین کی حفاظت اس کے اصول مستقرہ اور سلف کے اجماع کے مطابق کرے۔ اگر کسی شخص نے مذہب میں کوئی بدعت نکالی یا کوئی تشکیک اس سے علیحدہ ہو گیا تو خلیفہ کو چاہیے کہ وہ دلائل سے اس کے شبہ کو دور کرے جو حق بات ہے وہ اس کے ذہن نشین کرے اور فرائض و منہیات پر اسے کاربند کرے تاکہ دین میں کوئی خلل واقع نہ ہو اور امت لغزشوں سے محفوظ رہے۔

(دوسرا) جھگڑنے والوں میں احکام شرعیہ نافذ کرے اور مخاصمتوں فیصلہ کرے تاکہ انصاف کا دور دورہ ہو کوئی طاقتور دست تعدی دراز نہ کرنے پائے اور کوئی کمزور مظلوم نہ بنے۔

(تیسرا) ملک کی حفاظت کرے اور دشمن سے اسے بجائے تاکہ تمام لوگ اطمینان سے اپنی زندگی کے کاروبار میں مصروف ہوں اور بغیر جان و مال کے خطرے کے اطمینان سے سفر کر سکیں۔

(چوتھا) حدود شرعیہ کو قائم کرے تاکہ جن باتوں کو اللہ نے محارم قرار دیا ہے ان کا کوئی شخص ارتکاب نہ کرے نیز اس کے بندوں کے حقوق تلف و برباد نہ ہونے پائیں۔

(پانچواں) سرحدوں کی پوری طرح حفاظت کرے کہ دشمن کو اس میں اچانک دراندازی کا موقع نہ رہے تاکہ مسلمانوں اور ذمیوں کی جانیں محفوظ رہیں

(چھٹا) پہلے اسلام کی دعوت دے، نہ ماننے پر مخالفین اسلام سے جہاد کرے تاکہ وہ مخالف یا تو اسلام قبول کریں یا ذمی بن جائیں کیونکہ خدا کی جانب سے خلیفہ پر مذہبی دایہ ہے کہ وہ اسلام کے لئے تمام دوسرے ادیان پر غلبہ و تفوق حاصل کرے۔

(ساتواں) خوف جبر اور زیادتی کے بغیر احکام شرعیہ اور اجتہاد فقہی کے مطابق خراج و صدقات وصول کرے۔

(آٹھواں) بیت المال سے مستحقین کے لئے وظیفے اور تنخواہیں مقرر کرے نہ اس میں اسراف ہو نہ اساک، اور یہ وظیفے اور تنخواہیں مستحقین کو بلا تاخیر و تاہیر وقت پر دی جائیں۔

(نواں) دیانت داروں کو اپنا قائم مقام اور قابل اعتماد لوگوں کو حاکم و عامل مقرر کرے اور خزانے کو ایسے ہی لوگوں کے سپرد کرے تاکہ انتظام قابل لوگوں سے مضبوط ہو اور خزانہ دیانت داروں کے قبضے میں محفوظ رہے۔

(دسواں) خود تمام امور سلطنت کی نگرانی کرتا رہے اور تمام واقعات سے باخبر رہے تاکہ امت کی پاسبانی اور ملت کی حفاظت وہ خود کر سکے اور عیش و عشرت یا عبادت میں مشغول ہو کر اپنے فرائض دوسروں کے حوالے نہ کرے کیونکہ ایسی صورت میں دیانت دار بھی خیانت کرنے لگتا ہے اور وفادار بھی خواہ کی نیت میں بھی فرق پڑ جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے نہر مایا ہے

”یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس بالحق ولا تتبع الھوی فیضلالک عن سبیل اللہ“ (ترجمہ) لے داؤد ہم نے تمھیں زمین پر خلیفہ مقرر کیا ہے تم لوگوں میں حق و عدالت سے حکومت کرو، خواہشوں کے پیچھے نہ پڑنا ورنہ وہ تمھیں اللہ کے راستے سے بھٹکا دیں گی۔

اس آیت شریفہ میں خداوند عالم نے محض تفویض خلافت پر اکتفا نہیں کیا بلکہ خود خلیفہ کو امور سلطنت کے انجام دینے کا حکم دیا ہے نیز اتباع خواہشات نفسانی میں انھیں بری الذمہ نہیں کیا بلکہ اسے گمراہی سے تعبیر کیا ہے۔ اگرچہ خواہشات نفسانی کے پورا کرنے کا اسے دینی احکام اور منصب خلافت کی وجہ سے حق حاصل ہے مگر رعیت کے جو حقوق اس پر واجب الادا ہیں ان کی بنا پر اسے ان باتوں سے گریز کرنا چاہئے، رسول اللہ صلعم نے فرمایا ہے تم میں کا ہر شخص راعی ہے اور ہر شخص اپنی رعیت کی فلاح و بہبود کا جواب دہ ہے ایک شاعر نے ایک اعلیٰ حکمران کی کیا اچھی تعریف کی ہے، وہ کہتا ہے:

و قلب الامر کم یتلہ دستار کم	رجب الذراع بامر الحب مضطعا
لا مترقا ان سراج العیش ساعدا	ولا ان اعضا مکر وہ بہ خشعا
ما ذال یحلب دستار الدھر اشطرا	یکون متبعا یومیا ومتبعا
حتی استقر علی شذر مریرتہ	مستحکم المرئی لا خنما ولا ضہا

(ترجمہ) اللہ ہی کو تمھاری خدمتیں سزاوار ہیں ایسے شخص کو اپنا حاکم بناؤ جو سخی اور جنگجو ہو، اگر وہ خوش حال ہو تو مغرور نہ ہو اور اگر تنگدستی لے آئے آگھیرا ہو تو وہ اس سے گھبرانا نہ جانا ہو، وہ زمانے کے رنگ کے مطابق کام کرنا ہو۔ کبھی وہ خود دوسرے کی اتباع کرے اور کبھی لوگ اس کی اتباع کریں اور جب وہ کسی مشکل کام کے کرنے کا ارادہ کرے تو وہ ایسی مضبوط رائے کا آدمی ہو کہ نہ اس کے لئے وہ لحد ثابت ہو اور نہ کمزور۔

محمد بن یزید رائے جو ماموں کا وزیر تھا یہ شعر ماموں کے لئے

کہتے تھے۔

من کان حارساً من دنیا اندھ من
ان لا ینام وکل الناس نواہم

و کف ترقد عینا من تصیفہ
ہمان من امر لا حل وایراہم

”جو دنیا کا نگہبان ہوا اسے سزاوار ہے کہ خود نہ سوئے“ چاہے تمام عالم سوتا ہو
اور بھلا ایسے شخص کو کیونکر نیند آسکتی ہے جس کا دماغ ہر وقت انتظامِ سلطنت
کی ادھیڑ میں لگا رہتا ہے“

فصل

جب امام نے مذکورہ بالا حقوق امت کی بجا آوری کی تو اس
نے اللہ کے اس حق کو جو اس پر اس کے بندوں کی صیانت و انتظام
کے متعلق عائد تھا پورا کر دیا تو اب امت پر یہ واجب ہے کہ جب تک
خلیفہ کی حالت میں تغیر نہ ہو وہ اس کی اطاعت و نصرت کرے۔
اگر ان دونوں باتوں میں سے ایک بھی خلیفہ میں پیدا ہو جائے
تو وہ امامت سے خارج ہو جائیگا، پہلی بات اس کے اخلاق (عدالت)
کی خرابی۔ دوسری بدن میں کسی نقص کا پیدا ہو جانا، عدالت میں خرابی
پیدا ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ فاسق ہو جائے ایک فسق یہ ہے کہ
اس نے خواہش نفسانی کی اتباع کی دوسری وہ باتیں جو مشتبہ ہیں،
پہلی بات افعالِ جوارح سے متعلق ہے کہ وہ ممنوعات شرعیہ کا ارتکاب
کرے اور شہوتِ نفسانی سے مغلوب ہو کر اپنی خواہش پوری کرنے کے
لئے بری باتیں کر کرے، یہ ایسا فسق ہے جس کی وجہ سے کوئی شخص نہ
امام بن سکتا ہے اور نہ امام رہ سکتا ہے، جب کسی امام پر یہ حالت
طاری ہو جائے گی وہ امامت سے خارج ہو جائے گا، اور چاہے وہ پھر
اپنے اخلاق درست کر کے عادل بن جائے مگر تا وقتیکہ اس کے لئے تجدید
بیعت نہ کی جائے وہ امام نہیں ہو سکتا مگر بعض متکلمین کہتے ہیں کہ جب

وہ عادل ہو جائے گا تو بغیر اس کے کہ اس کے لئے کوئی جدید عہد لیا جائے
وہ خود بخود امام ہو جائے گا، کیونکہ اس کی ولایت بیعت و وسیع ہوتی ہے
اور تجدید بیعت میں دشواری لاحق ہوتی ہے، دوسری بات امام کے
ایسے اعتقاد سے متعلق ہے جو اس نے کسی شیعہ کی بنا پر تاویل کر کے
اختیار کر لیا ہو، اور اب اس کے عقائد صحیحہ کے بالکل خلاف تاویل
کی جاسکے تو فقہاء کی ایک جماعت کہتی ہے کہ ایسی صورت میں نہ وہ
امام بن سکتا ہے اور نہ رہ سکتا ہے اگر کسی امام کے عقائد میں ایسی خرابی
پیدا ہو جائے تو وہ امامت سے خارج ہو جائے گا، کیونکہ اب یہ ضروری
ہوا کہ کفر کا حکم چاہے وہ تاویل سے ہو یا بغیر تاویل کے حالت فسق
کے برابر سمجھا جائے۔ مگر اکثر علمائے بصرہ کا یہ خیال ہے کہ ایسی صورت
اسی طرح نہ انتقاد امامت کی مانع ہے اور نہ اس بنا پر کوئی شخص
امامت سے خارج ہوگا جس طرح کہ یہ بات ولایت قضا اور شہادت
سے نہیں روکتی۔

نقص بدن کی تین قسمیں ہیں۔ ایک نقص حواس، دوسرے
نقص اعضا، تیسرے نقص عقل و تصرف۔

اب نقص حواس کی پھر تین قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے
جو مانع امامت ہے، دوسری جس سے کوئی حرج امامت میں
واقع نہیں ہوتا۔ تیسری مختلف فیہ نقص بدن کی اس قسم میں جو مانع
امامت ہے دو چیزیں ہیں ایک زوال عقل دوسرے زوال بصارت
زوال عقل کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو عارضی ہو اور جس کے
دور ہو جانے کی امید کی جاتی ہو جیسے بہوشی یہ صورت نہ انتقاد
امامت کی مانع ہے اور نہ اس بنا پر کوئی شخص امامت سے خارج
ہوتا ہے اس لئے کہ یہ ایسا مرض ہے جو تھوڑی دیر تک عارض
ہوتا ہے اور جلد دور ہو جاتا ہے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حالت مرض
میں یہ کیفیت طاری ہو چکی ہے۔

دوسری قسم وہ ہے جو ہمیشہ طاری رہے اور جس کے دور ہونے کی کوئی امید نہ ہو جیسے جنون یا پاگل پن اس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ دائمی طور پر لاحق ہو اور کسی وقت بھی اس سے افادہ نہ ہوتا ہو یہ صورت انعقاد امامت کی بھی مانع ہے اور نیز اس کے لاحق ہونے سے امام امامت سے خارج بھی ہو جائیگا جب کسی امام کو مستقل طور پر یہ مرض لاحق ہو جائے تو اس کی بنا پر امامت قطعی طور پر باطل ہو جائے گی اس میں دوسری صورت یہ ہے کہ کبھی کبھی اس مرض سے ایسا افادہ بھی ہوتا ہو کہ اس کے اثر سے امام باطل علیحدہ ہو جائے تو اس شکل میں دیکھا جائے گا کہ حالت جنون کا زمانہ زیادہ ہوتا ہے یا حالت صحت کا اگر پہلی صورت ہے تو اس شکل میں کوئی شخص امام نہیں بنایا جاسکتا البتہ اگر امام ہونے کے بعد یہ حالت طاری ہوئی ہے تو اس کے حکم میں اختلاف ہے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس کا بھی وہی حکم ہے جو پہلی صورت کہ ہے کہ اس کے طاری ہونے ہی امامت باطل ہو جائے گی کیونکہ ایسی حالت میں امام کی فرائض کی انجام دہی میں اکثر خلل واقع ہوگا دوسرے لوگوں کا یہ خیال ہے کہ اس صورت میں کوئی شخص امام تو نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ انعقاد امامت کے لئے صحت کامل کی ضرورت ہے مگر امام ہونے کے بعد وہ اس حالت کے طاری ہونے سے اپنی امامت سے اس لئے خارج نہیں ہو سکتا کہ اس کے لئے نقص کامل ہونا ضروری ہے۔

اسی طرح زوال بصارت انعقاد امامت اور استقرار امامت دونوں کی مانع ہے۔ جب یہ حالت طاری ہوگی تو اس سے امامت باطل ہو جائے گی کیونکہ بصارت کے چلے جانے سے ولایت قضاء باطل ہو جاتی ہے اور شہادت بھی جائز نہیں ہوتی اور جب وہ ان حقوق کو باطل کر دیتی ہے تو امامت تو بدرجہ اولیٰ ایسی صورت میں باقی نہیں رہ سکتی غنائو عینین یعنی یہ کہ انسان رات کے وقت نہ دیکھ سکے یہ عارضہ مانع انعقاد و استقرار امامت نہیں ہے اس لئے کہ یہ عارضہ ایسا ہے جو

آرام اور راحت کے وقت لاحق ہوتا ہے اور اس کے دور ہو جانے کی امید کی جاتی ہے، البتہ ضعف بصر اگر وہ ایسا ہے کہ دیکھنے سے صورتیں پہچانی جاتی ہیں تو یہ مانع امامت نہیں البتہ اگر صورتوں کی شناخت نہیں ہوتی تو یہ عارضہ مانع انعقاد امامت ہے۔

(دوسری قسم) وہ جو اس جن کے نہ ہونے سے امامت پر کوئی اثر نہیں پڑتا وہ دو چیزیں ہیں ایک فقدان قوت خامہ جس سے خوشبوؤں تمیز نہ ہو سکے دوسرے فقدان ذائقہ کہ اشیا کے مزے میں فرق نہ معلوم ہو سکے یہ باتیں انعقاد امامت میں موثر نہیں اس لئے کہ ان کا اثر لذت پر ہے واپس اور عمل پر نہیں۔

(تیسری قسم) ان جو اس کی کمی جن کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے ان میں دو چیزیں ہیں، پہلا، اور کو نگاہیں ان کمزوریوں کی موجودگی میں جو تکمیل اوصاف نہیں ہو سکتی اس لئے ایسے شخص کو امام تو نہیں بنایا جاسکتا مگر اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا ان کے بعد کو پیدا ہو جانے سے کوئی امام امامت سے خارج ہوگا کہ نہیں، ایک جماعت کہتی ہے کہ جس طرح بینائی کے چلے جانے سے امامت باطل ہو جاتی ہے اسی طرح ان کمزوریوں کے پیدا ہو جانے سے بھی امامت باطل ہو جائے گی کیونکہ ان قوتوں کا رائے اور عمل پر اثر پڑتا ہے، مگر دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ ان کی وجہ سے امام اپنی امامت سے خارج نہیں ہوگا کیونکہ ان کے بجائے اشارہ کام دے سکتا ہے اور امامت سے خارج ہونے کے لئے نقص کامل کی شرط ہے اور لوگ یہ کہتے ہیں کہ امام بھی طرح لکھ سکتا ہے تو ایسی صورت میں وہ امامت سے خارج نہیں ہوگا اور اگر اچھی طرح نہیں لکھ سکتا ہے تو خارج ہو جائے گا اور ان میں فرق یہ ہے کہ لکھا ہوا سمجھ میں آئے مگر اشارے سے جو بات کہی جاتی ہے وہ بھی موہوم ہی ہوتی ہے، مگر پہلا مذہب ہی زیادہ صحیح ہے۔

زبان کی لکنت اور نقل سماعت ایسی کہ اگر بلند آواز سے بات

کی جائے تو سن سکے ان کمزوریوں کے پیدا ہو جانے سے کوئی شخص امامت سے خارج نہیں ہوگا۔ ان کی موجودگی میں کسی شخص کے لئے انعقاد امامت کے بارے میں اختلاف ہے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ چونکہ ان کی موجودگی میں کمال اوصاف پایا نہیں جاتا اس وجہ سے کوئی ایسا شخص جس میں یہ کمزوریاں ہوں امام نہیں بنایا جاسکتا اور لوگوں نے کہا ہے کہ یہ نقص مانع امامت اور امامت نہیں ہیں کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی لکنت زبان مانع نبوت نہیں ہوئی تو یہ نقص مانع امامت بدرجہ اولیٰ نہیں ہو سکتے

فصل

اعضاء کا فقدان۔ اُس کی چار قسمیں ہیں ایک وہ جو انعقاد و استقرار امامت کی صحت میں مانع نہیں یعنی اگر وہ نہ ہوں تو تہمید پر عمل یا نقل و حرکت میں ان کا کوئی اثر نہیں اور نہ وہ چہرہ و جسم کی زیبائش کو خراب کرتے ہوں اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی کے اعضاء متناسل قطع کر دیے جائیں تو یہ بات نہ انعقاد امامت میں مانع ہے اور نہ بیعت کے بعد استقرار امامت میں مانع ہے کیونکہ ان اعضاء کا فقدان توالد و تناسل میں موثر ہے مگر تہمید و تفکر میں بالکل موثر نہیں تو اب یہ صورت پیدا نشی نامرد کے قایم مقام ہوگی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اسی وجہ سے تعریف و توصیف کی ہے اور فرمایا ”وَسَلَامٌ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ“ اس میں اللہ تعالیٰ نے ملفظ حضور استعمال فرمایا ہے اس کے متعلق دو بیان ہیں ایک یہ کہ حضور وہ پیدا نشی نامرد ہے جو عورت سے صحبت نہ کر سکے یہ بیان حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حضرت ابن عباسؓ کا ہے دوسرا بیان یہ ہے کہ حضور دو شخص ہے جس کے یا تو عضو تناسل ہی نہ ہو جس سے وہ عورت سے صحبت کر سکے یا ہو تو اس قدر چھوٹا ہو جیسے کھجور کی گٹھلی۔ یہ بیان سعید بن المسیب کا ہے۔ بھر حال جب یہ کمزوری مانع نبوت نہ ہوئی تو

مانع امامت بدرجہ اولیٰ نہ ہوگی، کان کٹا ہونے کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ یہ دونوں باتیں تدبیر و عمل میں خارج نہیں ہوتیں البتہ اس سے ایک قسم کی بدمنائی پائی جاتی ہے تو وہ پوشیدہ ہے اور ممکن ہے کہ وہ اس طرح چھپا رکھی جائے کہ کبھی ظاہر ہی نہ ہو۔

دوسری قسم ان اعضا کے فقدان کے متعلق ہے جن کی وجہ سے نہ امامت کا انعقاد ہو سکتا ہے اور نہ امامت اس کے بعد باقی رہ سکتی ہے یعنی اس قسم کا فقدان جو عمل میں خارج ہو، جیسے دونوں ہاتھوں یا دونوں پیروں کا نہ ہونا جو نقل و حرکت میں خارج ہو، ان خرابیوں کی موجودگی میں نہ انعقاد امامت ہو سکتا ہے اور نہ ان کے بعد امامت باقی رہ سکتی ہے کیونکہ یہ خرابیاں امام کو اس کے فرائض کی بجا آوری سے روک دیتی ہیں۔

تیسری قسم ان اعضا کا فقدان ہے جو انعقاد امامت میں تو مانع ہے مگر استقرار امامت میں ان کے مانع ہونے میں اختلاف ہے یعنی یہ کہ اس کی وجہ سے عمل یا نقل و حرکت میں کچھ خرابی واقع ہو جائے جیسے ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کا نہ ہونا۔ ان صورتوں میں انعقاد امامت تو صحیح نہیں کیونکہ تصرف کا عمل کرنے سے امام عاجز رہے گا، البتہ اگر انعقاد امامت کے بعد یہ صورت پیدا ہو گئی ہے تو اس کی وجہ سے خارج از امامت ہونے کے بارے میں فقہاء کے دو مذہب ہیں ایک یہ کہ اس صورت میں امام امامت سے خارج ہو جائے گا کیونکہ یہ ایک ایسی کمزوری ہے جس کے ہوتے ہوئے انعقاد امامت نہیں ہو سکتا اسی وجہ سے استقرار بھی نہیں رہے گا۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ یہ خرابی انعقاد امامت میں تو مانع ہے مگر انعقاد کے بعد اس سے خارج کرنے کے لئے کافی نہیں کیونکہ جس طرح انعقاد میں کمال سلامتی شرط ہے اسی طرح امامت سے نکلنے کے لئے بھی کمال نقص کی شرط معتبر ہے۔

چوتھی قسم۔ ان اعضا کا فقدان ہے جو استقرار امامت میں

مانع نہیں، البتہ ابتدا میں جن کے انعقاد امامت کے لئے مانع ہونے میں اختلاف ہے۔ یعنی وہ خرابیاں جو محض ظاہری بدمنائی تک محدود ہیں عمل اور نقل و حرکت میں ان کا کوئی اثر نہیں جیسے ناک کا کٹ جانا، یا کانا ہو جانا اگر یہ خرابیاں انعقاد امامت کے بعد لاحق ہوئی ہوں تو اس سے امام امامت سے خارج نہ ہوگا کیونکہ اس کے فرائض کی بجا آوری میں ان سے کوئی حرج واقع نہیں ہوتا البتہ ان کی موجودگی میں کوئی امام بنایا جاسکتا ہے یا نہیں اس میں فقہاء کے دو مذہب ہیں ایک میں یہ چیزیں مانع انعقاد امامت نہیں ہیں کیونکہ یہ ان شرائط میں داخل نہیں ہیں جن کا اعتبار انعقاد امامت میں کیا جاتا ہے کیونکہ یہ خرابیاں امام کے فرائض کی بجا آوری میں خلل نہیں دیکھ کر مذہب یہ ہے کہ یہ انعقاد امامت میں مانع ہیں کیونکہ امامت کے شرائط ضروری میں سے سلامتی بھی ہے تاکہ امامت کے حکمران ہر قسم کی بدمنائی و نقص سے پاک ہوں اور ان پر کوئی اعتراض یا سخت چینی نہ کی جاسکے کیونکہ ان خرابیوں کی وجہ سے رعب و داب میں فرق پڑ جاتا ہے جس کی وجہ سے لوگ اطاعت سے متنفر ہو جاتے ہیں اور ہر ایسی چیز جس سے یہ صورت معاملات پیدا ہو جائے وہ یقینی طور پر ایسا نقص ہے جس کا تعلق حقوق امت سے ہے۔

فصل

فرائض کی بجا آوری میں نقص، اس کی دو قسمیں ہیں، ایک اعتزال دوہری مجبوری، اعتزال یہ ہے کہ امام کے مشیروں اور مددگاروں میں سے کوئی شخص اس پر اتنا حاوی ہو جائے کہ وہ خود تمام احکام نافذ کرے اور اپنے عمل کرانے، اب اگر اس شخص نے کھلم کھلا اطاعت امام سے انحراف نہیں کیا تو یہ صورت امام کے لئے مانع امامت نہیں ہے اور نہ اس کی ایجنسی حکومت میں کوئی حرج واقع ہوگا، البتہ اس کا رکن کے افعال پر غور کیا جائے گا وہ

افعال اگر احکام دین اور مقتضائے عدل کے مطابق ہوں گے تو اس کا اس منصب پر برکت برار رہنا جائز ہے تاکہ امامت کے احکام برابر نافذ و جاری رہیں اور امور دینی کے عدم نفاذ سے امت میں فساد واقع نہ ہو۔

اگر اس شخص کے افعال احکام دینی اور مقتضائے عدل کے خلاف ہوں تو اس کا اس منصب پر فائز رہنا جائز نہیں اور اس وقت امام کے لئے لازم ہے کہ وہ کسی ایسے شخص سے امداد طلب کرے جو اس غاصب کے اختیارات سلب کر کے اس کے اقتدار کو اٹھا دے۔

دوسری قسم ”مجبوری“ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی طاقتور دشمن کے ہاتھ میں قید ہو جائے کہ اس کی رہائی ممکن نہ ہو تو اس صورت میں وہ امام نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ وہ اب مسلمانوں کے معاملات کی رہنمائی سے عاجز ہے۔ دشمن چاہے مشرک ہو یا کوفی باغی مسلمان دونوں صورتوں میں ایک ہی حکم ہے اور امت کو اختیار ہے کہ اس کی جگہ کسی اور صاحبِ مقدرت کو اپنا امام بنائے۔

اگر انعقادِ امامت کے بعد امام قید ہو گیا ہے تو تمام امت پر اسے رہائی دلانا واجب ہے کیونکہ منصبِ امامت پر فائز ہونے کے بعد تمام امت کو اس کی مدد کرنا ضروری ہے اور جب تک اس کی رہائی کی امید فدیہ یا جنگ کے ذریعے سے باقی رہے گی وہ بدستور امام سمجھا جائے گا۔

جب اس کی رہائی سے مایوسی ہو جائے تو اس کے قید کر نیوالے یا مشرک ہوں گے یا باغی مسلمان اگر وہ شیعین کے ہاتھ میں قید ہو گیا ہے تو چونکہ اب اس کی رہائی سے مایوسی ہو چکی ہے وہ امامت سے خارج ہو جائے گا اور اربابِ حل و عقد کے لئے جائز ہے کہ وہ کسی اور کو امام بنالیں۔

اگر کسی کو حالتِ قید میں امام بنایا گیا تو دیکھا جائے گا کہ عہدِ امامت

کس وقت لیا گیا ہے، اگر وہ عہد ایسی حالت میں ہوا ہے جب کہ رہائی کی کوئی امید باقی نہ تھی تو یہ عہد باطل ہے کیونکہ یہ عہد اس وقت ہوا ہے جبکہ وہ امامت سے خارج ہو چکا ہے اس لئے یہ صحیح نہیں۔

اگر عہد امامت ایسے وقت میں لیا گیا ہے کہ ابھی اس کی رہائی سے مایوسی نہیں ہوئی اور ابھی اس کی رہائی کی امید باقی ہے تو یہ عہد صحیح ہے کیونکہ امامت ہنوز باقی ہے۔

جب کسی امام کی رہائی سے مایوسی ہو جائے تو اس کے ولی عہد کی امامت استقرار پا جائے گی، کیونکہ امام کی امامت اب زائل ہوگئی اب اگر اس ولی عہد کی امامت کے انعقاد پذیر ہونے کے بعد امام کو قید سے رہائی مل گئی تو اس کی رہائی میں غور کیا جائے گا، اگر وہ مایوسی کے بعد رہا ہوا ہے تو اب وہ امام نہیں ہو سکتا کیونکہ رہائی سے مایوسی طاری ہونے کی وجہ سے وہ امامت سے خارج ہو چکا اور اس کا ولی عہد بدستور امام رہے گا البتہ اگر وہ مایوسی طاری ہونے سے پہلے چھوٹ گیا ہے تو وہی بدستور امام ہے اس کا ولی عہد ولی عہد باقی رہے گا اگرچہ وہ صحیح طور پر امام نہیں ہوا۔

اگر امام مسلمان باغیوں کے ہاتھ میں قید ہے اور اس کی رہائی کی توقع ہے تو وہ بدستور امامت پر قائم رہے گا اور اگر رہائی سے مایوسی ہو چکی ہے تو ان باغیوں کی ان دو حالتوں میں سے ایک حالت ہوگی یا تو انہوں نے اپنا کوئی امام مقرر کر لیا ہوگا یا نہ کیا ہوگا اور بد نظمی کا دور ہوگا دوسری شکل میں مقتدا امام بدستور اپنی امامت پر قائم رہے گا کیونکہ امام کی وہ بیعت کر چلے ہیں اور اس کی اطاعت ان پر واجب ہے یہ صورت بعینہ ایسی ہے جس طرح کہ امام اغترال کی حالت میں اہل عدل کے زیر اثر ہو جاتا ہے، اور اب اہل حل و عقد کو یہ اختیار ہے کہ اگر خود امام کسی کو اپنا جانشین نہ بنا سکے تو وہ خود کسی کو اس کا قائم مقام بنالیں اگر وہ کسی کو اپنا قائم مقام مقرر کر سکے تو وہ اس تقرر کرنے کا دوسروں کے مقابلے میں زیادہ حقدار ہے۔

اگر اس مقید امام نے امامت سے خود علیحدگی اختیار کر لی یا وہ مر گیا تو یہ قائم مقام امام نہیں ہو سکتا کیونکہ قائم مقامی موجود کی ہوتی ہے اور جب اصل ہی نہ رہا تو نیابت بھی ختم ہو گئی۔

اگر باغیوں نے کسی کو اپنا امام بنا کر اس کے ہاتھ پر بیعت کر لی ہے اور اس کی اطاعت میں اپنی گردنیں خنجر کر دی ہیں تو وہ امام جو ان کے ہاتھوں میں قید ہے رہائی سے مایوسی طاری ہونے کے باعث منصب امامت سے خارج ہو جائے گا اس لیے کہ انھوں نے اسے ایک ایسے گھر میں بند کر دیا ہے جہاں اس کی حکومت جماعت عامہ سے علیحدہ ہو چکی ہے اور وہ لوگ اپنی اس جدید بیعت کے باعث اس کی اطاعت سے خارج ہو چکے ہیں تو اب جو اہل عدل موجود ہوں ان کے لیے اس کی امداد کرنا ضروری نہ رہا اور نہ خود اس مستند امام کو کوئی قدرت رہی، البتہ دارالعدل میں اگر باب حل و عقد کو چاہئے کہ وہ کسی اور کو اپنا امام بنالیں اب اگر مقید امام رہائی بھی پالے تو بھی وہ امام نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ پہلے ہی امامت سے خارج ہو چکا ہے۔

فصل

احکام امامت کی اس تفصیل کے بعد جو ہم نے اوپر بیان کی ہے اگر مذہب و قوم کے تمام مصالح امامت سے وابستہ ہیں اب ہم یہ بیان کرتے ہیں کہ جب کوئی شخص باقاعدہ امام بن جائے تو وہ اپنے اختیارات اپنے اس چار قسم کے عہدہ داروں کو تفویض کر دیتا ہے۔

پہلی قسم میں وہ عہدہ دار ہیں کہ امام اپنے اختیارات عامہ ان کے سپرد کر دیتا ہے یہ دُزار ہیں جو بلا تخصیص تمام امور میں امام کی نیابت کرتے ہیں، دوسری قسم میں وہ عہدہ دار ہیں جو خاص خاص حلقوں میں امام کے اختیارات عامہ استعمال کرتے ہیں ان میں صوبوں کے نظماور شہروں کے

عالم ہیں، ان کی حکومت اگرچہ ایک مخصوص حصہ ملک پر ہوتی ہے مگر ان کو کلی اختیارات حاصل ہوتے ہیں، تیسری قسم میں وہ عہدہ دارین جنہیں خاص خاص شعبوں میں اختیارات کلی حاصل ہوتے ہیں۔ جیسے قاضی القضاۃ، نقیب لشکر، محافظ سرحد، مالگزاری کا افسر اعلیٰ، صدقات کا محصل اعلیٰ یہ عہدہ دار اپنے اپنے مخصوص شعبوں میں اختیارات کلی رکھتے ہیں، چوتھی قسم میں وہ عہدہ دار ہیں جنہیں خاص حلقوں میں محدود اختیارات حاصل ہوں۔ مثلاً کسی صوبے یا شہر کا قاضی، کسی صوبے یا شہر کا مالگزاری کا افسر یا اس کا محصل صدقات اس کی سرحد کا محافظ یا دہاں کی فوج کا نقیب ان میں سے ہر ایک کے اختیارات خاص خاص حلقوں میں محدود ہیں۔

ان تمام عہدہ داروں کے تقرر کے لیے شرائط ہیں جن کی وجہ سے ان کا تقرر کیا جاتا ہے اور انہیں شرائط کی موجودگی میں امام کے لیے ان کا تقرر درست ہے خدا نے چاہا تو اب ہم ان تمام شرائط کو ان کے ابواب اور موقع پر بیان کریں گے۔

دوسرا باب

تقرر وزارت کے متعلق

وزارت کی دو قسمیں ہیں وزارت تفویض اور وزارت تنفیذ وزارت تفویض کے یہ معنی ہیں کہ امام کسی شخص کو وزیر بنا کر امور سلطنت کی باگ اسکے ہاتھ میں دیدے جنہیں وہ اپنی رائے اور صلاح پر دیدے انجام دے اس قسم کی وزارت کے جواز کی مانعیت نہیں ہے کیونکہ خود اللہ تعالیٰ اپنے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصے میں ان کی زبانی فرماتا ہے واجعل لی وزیراً من اہلی ہر دن انجی اشد دہ اندہی داشہ کہ خف امری “

ترجمہ :- میرے خاندان میں سے میرے بھائی ہارون کو میرا وزیر بنانا کہ اس کی مدرسے میں اپنی کھر مضبوط کر لوں اور اسے اپنے کام میں شریک کر لوں “

جب نبوت میں وزارت جائز ہے تو امامت میں بدرجہ اولیٰ جائز ہے کیونکہ امام جس کے سپرد تمام امت کے معاملات کی انجام دہی ہے وہ خود اپنے اختیارات کو تقسیم کئے ہوئے بغیر ان تمام معاملات کو انجام نہیں دے سکتا نیز تدبیر حکومت میں ایک شخص کا اور شریک ہو جانا شخص واحد کے مقابلے میں زیادہ مفید ہے کیونکہ اس صورت میں امام اپنے وزیر سے معاملات ملکی میں امداد اور مشورہ لیتا رہے گا اور اس طرح

غلطیوں اور لغزشوں سے زیادہ محفوظ رہے گا۔“

ایک ایسے وزیر کے تقرر میں جو اس قسم کے اختیارات کا حامل ہو سوائے نسب کے وہی شرائط مقہر ہیں جو خود امامت کے لئے ضروری ہیں کیونکہ یہ عہدہ نہایت ذمہ داری کا ہے اور اس میں اپنی عقل و اجتہاد درائے سے بھی کام لینا پڑتا ہے اس لئے اس بات کی ضرورت ہے کہ مجتہدین کے صفات اس میں موجود ہوں۔ بلکہ اس عہدے کے لئے امامت کے شرائط کے علاوہ اور چند شرائط بھی ضروری ہیں یعنی وزیر کو جنگی اور مالی معاملات سے بخوبی آگاہی ہونا چاہئے کیونکہ بعض مرتبہ بہ کام خود اسے کرنا پڑے گا اور بعض مرتبہ وہ دوسروں سے ان کاموں کو انجام دلاتا ہے تو جب تک وہ خود ان معاملات سے باخبر نہ ہو گا وہ مناسب آدمی کا تقرر نہ کر سکے گا اور نہ ان کی عدم موجودگی میں خود ان کاموں کو انجام دے سکے گا، یہ خسر طو وزارت کی بنیاد ہے جس سے سیاست ملک قائم ہوتی ہے۔

بیان کیا گیا ہے کہ ماموں رضی اللہ عنہ نے وزیر کے تقرر کے متعلق لکھا تھا کہ میں اپنی حکومت کے امور ایک ایسے شخص کے سپرد کرنا چاہتا ہوں جس میں تمام خوبیاں موجود ہوں، وہ عقیف اور وضع دار ہو، مہذب و تجربہ کار ہو، اسرار حکومت کا امین ہو، مشکل سے مشکل کاموں میں مستغنی ہو، جس کے سکوت سے علم اور گفتگو سے علم نمایاں ہو، صرف آنکھ کے افشار سے وہ بات سمجھ جائے اور ایک لمحے کی مدت ہی اس کے لیے کافی ہو، اس میں امر کا سادہ بدبہ ہو، حکما کی سی دور اندیشی، عدالتی سی تواضع اور فقہا کی سی سمجھ ہو، اگر اس پر احسان کیا جائے تو وہ ممنون ہو، اگر کسی تکلیف میں مبتلا ہو تو صبر کرے وہ آج کے فائدہ کو کل کے نقصان کی وجہ سے ضائع نہ کرے، وہ اپنی جہر ب زبانی اور فصاحت سے قلوب کو موہ لے۔

کسی شاعر نے ان اوصاف کو اختصار کے ساتھ اپنے ان اشعار میں جو اس نے نبی عباس کے کسی وزیر کی مدح میں لکھے ہیں جمع کر دیا ہے:

بدیہتہ وفکر تہ سواً اذا شبتہ علی الناس الامور
 واخبر ما یكون اللہ ہر لوما اذا اعیاء المشاور والمشیئر
 وصدرا فیہ اللہم الساع اذا ضاقت من اللہم الصلوات
 ترجمہ :- اس کا سوچ کر یا بغیر سوچے کسی کام کا کرنا دہنوں برابر میں در آنجا الیک
 اور لوگوں کے لئے ان کا صبح طور پر عمل میں لانا سخت دشوار ہو رہا ہو۔
 وہ نفس نہایت ہی دور اندیشی سے کام لیتا ہے حالانکہ مشورہ
 لینے اور مشورہ دینے والے دونوں عاجز ہو گئے ہیں وہ ایسا فراخ سینہ ہے
 کہ ہر قسم کے رنج و غم کو برداشت کر لیتا ہے جب کہ اوروں میں اس کے
 برداشت کی طاقت نہیں رہی۔

ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ یہ تمام اوصاف کسی ایک شخص میں جمع
 ہو جائیں اور اگر جمع ہو جائیں تو اس کے انتظام کی خوبی ہر شے میں پائی
 جاتی ہے اور وہ جو بات کرتا ہے اسے تکمیل کو پہنچا دیتا ہے۔
 اگر ان شرائط میں کمی ہوگی تو اسی نسبت سے انتظام حکومت
 میں بھی خلل واقع ہوگا یہ باتیں اگرچہ خالص دینی شرائط میں داخل نہیں
 ہیں مگر یہ ایسے سیاسی شرائط ہیں جن کا دینی شرائط سے اس بے تعلق
 ہے کہ امت و ملت کے مصالح کے لیے ان شرائط کا ہونا ضروری ہے۔
 جب کسی شخص میں یہ شرائط موجود ہوں تو اس کے تقرر کے معاملے
 میں اس خلیفہ کا جو اسے اپنا وزیر بنا رہا ہے حکم صریح کا اعتبار کیا جائے گا
 کیونکہ یہ معاملہ ”تقرر“ کے متعلق ہے جس میں معاہدے کی ضرورت
 ہوتی ہے اور معاہدہ بغیر قول صریح کے درست نہیں ہوتا۔

اگر کسی خلیفہ نے کسی کو امور سلطنت کی نگرانی کی اجازت دی تو
 یہ اجازت سرکاری طور پر تقرر وزارت کا حکم نہیں رکھتی۔

البتہ عرف عام میں عہدہ وزارت پر حکام کا تقرر ایسے لفظ کے
 ساتھ ہونا چاہئے جس میں یہ دو باتیں موجود ہوں ایک ”عام نگرانی“
 دوسرے ”نیابت“ اگر تقرر میں صرف ”عام نگرانی“ سپرد کی گئی ہے

اور نیابت نہیں دی گئی ہے تو یہ تقرر ایک مخصوص عہدے کے لیے محدود ہوگا اس سے کوئی شخص وزیر نہیں ہو سکتا۔

اگر تقرر میں صرف ”نیابت“ کا اظہار کیا گیا ہے تو اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ نیابت کن امور میں دی گئی، آیا امور عامہ سپرد کئے گئے ہیں یا مخصوص کاموں کے لیے نائب مقرر کیا گیا ہے یا اختیارات کلی عطا ہوئے ہیں یا محض اجرائے احکام کا اختیار تفویض ہوا ہے پس ان حالات میں محض اس لفظ سے وزارت کا تقرر نہیں ہو سکتا البتہ جب دونوں باتیں جمع کر دی جائیں تو وزارت کا تقرر مکمل ہو جائے گا۔

ان دونوں باتوں کا یکجا ہونا دو طریقوں پر ہوتا ہے۔ ایک احکام عقد کے ساتھ خاص طور پر اگر یہ کہا جائے ”میں تم کو اس منصب میں اپنا نائب بناتا ہوں جس پر میں فائز ہوں“ تو اس سے وزارت انعقاد پذیر ہو جاتی ہے، کیونکہ اس جملے میں عام نگرانی اور نیابت دونوں جمع کر دی گئی ہیں۔

اگر امام نے کسی سے کہا ”میرے منصب کی تم نیابت کرو“ اس جملے سے دونوں باتیں پائی جاتی ہیں ممکن ہے کہ اس سے وزارت منعقد ہو جائے، کیونکہ اس لفظ میں عام نگرانی اور نیابت دونوں جمع ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے وزارت منعقد نہ ہو اس لیے کہ یہ جملہ محض ”اجازت“ ہے اور اس سے پہلے عقد کی ضرورت ہے اور احکام عقود میں محض اجازت سے عقد صحیح نہیں ہوتا۔

البتہ اگر کسی امام نے یہ کہا ”میں تم کو اپنے اس منصب میں جس پر میں ہوں اپنا نائب بناتا ہوں“ اس سے وزارت منعقد ہو جائے گی۔ کیونکہ اس جملے میں اجازت سے قطع نظر کہ الفاظ عقد استعمال کئے گئے ہیں اگر امام نے کہا ”اس امر کی نگرانی کرو جو مجھے حاصل ہے“ تو اس سے وزارت منعقد نہیں ہوگی، کیونکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ اس سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ آیا اس سے مراد امور سلطنت میں

غور و غوص کرنا ہے، یا ان کا اجرا ہے، یا تعمیل کرنا ہے، اور عقد مشتبہ الفاظ سے تاؤ قتیقہ کہ اس کا اشتباہ دور نہ کر دیا گیا ہو ثابت نہیں ہوتا۔

عقود عامہ میں جنہیں خود خلفا یا سلاطین اقوام خود انجام دیتے ہیں ان شرائط موکدہ کا ان دو وجوہ سے لحاظ نہیں کیا جاتا جن کا تقررات خاص میں کیا جاتا ہے ایک تو یہ کہ ان کی عادت یہ ہو گئی ہے کہ وہ بجائے بہت سی باتوں کے مختصر بات (حکم) کیا کرتے ہیں اور یہ بات اس طبقہ خاص کی عادت عرفی ہو گئی ہے بلکہ بسا اوقات انہیں بات کرنا بھی ناگوار گزرتا ہے اور اس کے بجائے وہ اشارے ہی سے کام لیتے ہیں البتہ شرع میں ایک ناطق سلیم کا محض اشارے سے کوئی بات کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا مگر ان لوگوں نے اپنی عادت کی وجہ سے اس معاملے میں شریعت کے حکم کو گویا خارج کر دیا ہے۔

دوسرے یہ کہ چونکہ خلفا کی یہ عادت ہے کہ وہ خود بہت کم ان عقود کو انجام دیتے ہیں اس لئے ان دوسرے قرآن کی وجہ سے جو اس کا ردائی کے سر انجام دیتے وقت یا سے جائیں ان کے مجمل لفظ کو بھی ایک مقصود خاص پر محمول کیا جائے گا مگر مجرد احتمال سے اس تقرر میں کوئی فائدہ نہیں رہی ایک وجہ ہو سکتی ہے۔

دوسری وجہ جو اس منصب جلیلہ کی تاریخ میں زیادہ عام ہے یہ ہے کہ امام کسی شخص سے کہے ”میں نے تمہاری نیابت کو بروئے کار لانے کے لیے تم کو وزیر مقرر کیا“ اس جملے سے یہ وزارت منعقد ہو جائے گی اس لئے کہ اس میں عمومیت منظر اس جملہ سے کہ میں نے تم کو وزیر بنایا اس لیے موجود ہے کہ وزیر کی نگرانی عام ہوا کرتی ہے، اور نیابت تو صراحتاً مذکور ہے، یہ شکل وزارت تنفیذ سے نکل کر وزارت تفویض ہو گئی ہے۔

اگر امام نے کہا کہ میں نے اپنی وزارت تم کو تفویض کر دی، اس جملے سے دونوں شکلیں ممکن ہیں، ممکن ہے کہ اس سے وزارت تفویض

کا انعقاد ہو کیونکہ تفویض کے کہمیش سے یہ وزارت تنفیذ سے خارج ہو گئی اور ممکن ہے کہ اس سے وزارت تفویض منعقد نہ ہو کیونکہ تفویض اس وزارت کے اور احکام میں سے ایک حکم ہے اس لئے اس بات کی ضرورت ہے کہ اس کے لئے پہلے سے صریح عقد ہو مگر پہلا خیال زیادہ قرین ثواب ہے۔

اس بحث کو پیش نظر رکھ کر اگر امام نے کہا ”ہم نے وزارت کو تمہارے تفویض کر دیا“ تو یہ جملہ انعقاد وزارت تفویض کے لئے بالکل کافی ہے کیونکہ صاحبان امر اپنے لئے ہمیشہ جمع کا صیغہ استعمال کرتے ہیں اور چونکہ وہ اپنے آپ کو کسی شے کے انتساب سے بالاتر سمجھتے ہیں اس لیے اس میں عمومیت کی شان پیدا کر دیتے ہیں اس لیے ان کا یہ کہنا کہ ہم نے وزارت کو تمہارے تفویض کر دیا، یہ مراد اس جملہ کے ہے کہ میں نے تمہارے تفویض کر دیا نیز مجدد ”وزارت“ بجائے ”اپنی وزارت“ کے انعقاد وزارت تفویض کے لئے زیادہ عمدہ اور مختصر جامع ہے۔ اگر ملوک کے علاوہ اور کسی نے اپنے لیے جمع کا صیغہ استعمال کیا اور اضافت ترک کر دی تو اس کا وہ فائدہ نہ ہو گا جو شکل اول میں ہوا کیونکہ یہ صورت معبود عرفی سے خارج ہے اور وہ اختیار صرف صاحبان امر ہی کو حاصل ہے۔

اگر امام نے کہا ”میں نے اپنی وزارت تمہارے سپرد کر دی“ یا ”ہم نے وزارت تمہارے سپرد کر دی“ مگر اس سے کوئی شخص فزیر مفوض نہیں ہو سکتا تا وقتیکہ تفویض کا اظہار نہ کر دیا جائے اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ میں کہتا ہے، واجعل لی وزیرا من اہلی ہادون انخی اللہ دلیہ ازہری واشہاکہ فی امہی (ترجمہ) اے اللہ میرے خاندان سے میرا وزیر بنا، میرے بھائی ہادون کو تاکہ میں اپنی بیٹھ اس سے مضبوط کر دوں، اسے تو میرے کام میں شریک کر۔

اس دعا میں حضرت موسیٰ نے مجدد وزارت کے لفظ کا ذکر نہیں کیا بلکہ اپنی پیٹھ کی مضبوطی اور شکریت سے اس کے معنی واضح کر دئے و جاسکی یہ ہے کہ لفظ وزارت کے اشتقاق میں تین اختلاف ہیں ایک یہ کہ لفظ وزیر دو بوجہ سے ماخوذ ہے کیونکہ وزیر اپنے بادشاہ کے بوجھ کو اٹھاتا ہے دوسرے یہ کہ یہ وزیر ”ملجا و ماوی“ سے ماخوذ ہے جیسا کہ کلام اللہ میں آیا ہے ”کلا لا وزیر یعنی کوئی ملجا باقی نہیں اور چونکہ بادشاہ اپنے وزیر کی رائے اور اعانت میں پناہ لیتا ہے اسی لئے اسے وزیر کہتے ہیں۔ تیسرے یہ کہ یہ آ وزیر سے ماخوذ ہے جس کے معنی پشت کے ہیں اور جسطرح کہ انسان کا جسم اس کی پشت سے قوی اور مضبوط ہوتا ہے اسی طرح بادشاہ اپنے وزیر کی وجہ سے قوی اور مضبوط ہوتا ہے۔

ان تینوں ماخذوں میں سے جس کسی سے اس لفظ کو ماخوذ سمجھا جائے اس سے امور سلطنت میں اختیار کلی ہونے کا مفہوم متنبط نہیں ہوتا ہے۔

فصل

جب یہ بابت معلوم ہو گئی کہ اس طرح وزارت تفویض منعقد ہوتی ہے تو اگرچہ اس وزارت کو اختیارات عامہ حاصل ہوتے ہیں مگر یہ دو باتیں ایسی ہیں جس سے امامت اور وزارت میں فرق پیدا ہو جاتا ہے ان میں سے پہلی بات وزیر سے مختص ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ جو اختیارات کام میں لاتا ہے یا جو احکام نافذ کرتا ہے وہ امام کے ہوتے ہیں اس کے نہیں ہوتے دوسری بات امام سے مختص ہے اور وہ یہ ہے کہ امام کو یہ حق ہے کہ وہ وزیر کی تمام کارروائیوں کو دیکھتا رہے ان میں سے جو ٹھیک ہوں انھیں برقرار رکھے جو غیر مناسب ہوں انھیں کالعدم کرے کیونکہ تمام امت کی فلاح و ہیود کا مدار امام کی ذات اور اسی کی تدبیر

واجتہاد سے وابستہ ہے۔

امام کی طرح وزیر تفویض کے لئے جائز ہے کہ وہ خود ہی احکام نافذ کرے اور حکام مقرر کرے کیونکہ اس کی اہمیت اسے حاصل ہے وہ فوجداری مقدمات کی خود بھی سماعت کر سکتا ہے نیز اسکے لئے اپنے قائم مقام بھی مقرر کر سکتا ہے کیونکہ اس میں قابلیت موجود ہے نیز وہ خود بھی جہاد کے لئے جاسکتا ہے اور دوسروں کو بھی اپنا قائم مقام مقرر کر کے بھیج سکتا ہے اس لئے کہ اسے جہاد کی اہمیت حاصل ہے۔

اُسے یہ حق بھی حاصل ہے کہ مصلح ملکی کے متعلق جو امور اُس نے سوچے ہیں اُسے خود نافذ کر دے یا کسی اور کے ذریعہ سے نافذ کرائے کیونکہ ان دونوں باتوں کی صلاحیت پہلے سے اس میں موجود ہے۔

تمام وہ اختیارات جو امام عمل میں لاسکتا ہے وزیر بھی لاسکتا ہے البتہ یہ تین چیزیں اس کے اختیار سے باہر ہیں۔ (۱) امام اپنا ولیعہد بنا سکتا ہے وزیر کو اس کا اختیار نہیں (۲) امام امامت سے اپنا استعفا پیش کر سکتا ہے وزیر کو اس کا اختیار نہیں (۳) امام کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ وزیر کے مقرر کردہ لوگوں کو برطرف کرے مگر وزیر کو یہ حق نہیں کہ وہ امام کے مقرر کردہ لوگوں کو علیحدہ کر سکے۔ ان تین باتوں کے علاوہ وزارت تفویض کے مفہوم و منشا کا یہ اقتضا ہے کہ اس کا ہر عمل جائز اور ہر حکم قابل عمل و نفوذ سمجھا جائے۔

اگر وزیر نے کوئی حکم نافذ کیا اور امام نے اس کی مخالفت کی اور اُسے مشوخی کرنا چاہا تو احکام کی نوعیت پر غور کیا جائے گا اگر یہ اختلاف کسی ایسے حکم کے متعلق ہے جو ضابطے کے تحت نافذ ہو چکا ہے یا کسی روپے کے متعلق ہے جو بر محل خرچ کیا گیا

ہے تو ان دونوں صورتوں میں امام وزیر کی کارروائی کو کالعدم نہیں کر سکتا البتہ اگر وزیر نے کوئی والی مقرر کیا ہے، یا فوج تیار کر کے کھین بھیجی ہے یا جنگ کی حالت میں کسی کو منصرم جنگ مقرر کیا ہے تو ان تینوں صورتوں میں امام کو حق حاصل ہے کہ وہ وزیر کے انتظامات و تقررات کو بدل دے، اور یہ وہ صورتیں ہیں کہ امام ان میں خود اپنے نظم و تقرر کو بھی بدل سکتا ہے اور جب یہ صورت ہے تو وزیر کے انتظامات کو بدرجہ اولیٰ بدل سکتا ہے۔

اگر امام نے کسی کو کوئی عہدہ دیا اور اسی عہدے پر وزیر نے کسی اور کا تقرر کیا تو اب دیکھا جائے گا کہ پہلے کس نے تقرر کیا ہے اگر امام نے تقرر کیا ہے تو اسی کا تقرر برقرار رہے گا اور وزیر کا تقرر کالعدم سمجھا جائے گا۔ اگر وزیر نے پہلے تقرر کیا ہے اور امام نے اس تقرر کے علم کے بعد دوسرے کا تقرر کیا تو سمجھا جائے گا کہ امام نے وزیر کے مقرر کردہ شخص کو علمدہ کر کے جدید تقرر کیا ہے اس لیے امام نے جو تقرر کیا ہے وہ برقرار رہے گا اور وزیر کا مقرر کردہ اس خدمت سے علمدہ سمجھا جائے گا۔

اگر امام کو اس بات کا علم نہیں ہے کہ اس عہدہ پر وزیر پہلے کسی کا تقرر کر چکا ہے تو اس صورت میں وزیر کا تقرر برقرار رہے گا اور امام نے جو تقرر کیا ہے وہ درست نہیں کیونکہ پہلے تقرر کی لاعلمی میں دوسرے کا تقرر پہلے کا غل قرار نہیں پاسکتا البتہ علم کے بعد اگر تقرر کیا ہے تو پہلے تقرر کو کالعدم کر دے گا مگر بعض شافعی فقہاء کی یہ رائے ہے کہ امام کے علم کے بعد بھی وزیر کا تقرر اس وقت تک منسوخ نہ سمجھا جائے گا جب تک کہ امام صراحتہ پہلے تقرر کو کالعدم نہ کرے مگر اس کے تقرر کر دینے سے پہلا تقرر کالعدم نہیں ہوگا۔ بغیر برطانی کے صریح حکم کے پہلا شخص برطرف نہیں سمجھا جائے گا اس صورت میں اگر تقرر کی نوعیت اس قسم کی ہے کہ اس کا

دونوں کو حق تھا تو یہ دونوں تفسر صحیح ہیں اور دونوں کو اس پر غور کرنے کا حق ہے، اور اگر یہ تفسر اس قسم کا ہے کہ اس میں اشتراک صحیح نہیں ہے تو اس صورت میں ان دونوں کا تفسر ایک کے استقرار اور دوسرے کے عزل پر موقوف ہو گا، اگر خود امام نے ان تقررات پر مکرر غور کیا تو اسے یہ حق حاصل ہے کہ وہ جسے چاہے علیحدہ کر دے اور جسے چاہے بحال رکھے، البتہ اگر وزیر نے ان تقررات پر نظر ثانی کی تو اسے صرف اپنے کئے ہوئے تقرر کو کالعدم کر دینے کا حق حاصل ہے امام کے کئے ہوئے تقرر کو وہ کالعدم نہیں کر سکتا۔

فصل

وزارت تنفیذ

جس طرح اس وزارت کا اقتدار و اختیار کم ہے اسی طرح اس کے لئے شرائط بھی کم ہیں کیونکہ اس منصب کی کارگزاری امام کی رائے اور تدبیر پر موقوف ہے اور یہ وزیر امام اور اس کی رعایا اور والیوں کے درمیان محض ایک ذریعہ یا واسطہ ہوتا ہے، اس کا کام صرف یہ ہے کہ امام جو ہدایتیں اور احکام دے انہیں وہ نافذ و ساری کرے، دوسرے عہدہ داروں کے تقرر، فوجوں کی تیاری، واقعات حاضرہ اور حادثات فاجعہ سے امام کو مطلع کرتا رہے اور ان کے متعلق امام سے احکام حاصل کر کے انہیں جاری کرے اس کا کام ہدایت کی تعمیل ہے ہدایت نہیں۔

اگر اس وزیر کو مشورے میں شریک کیا جاتا ہو تو اُسے وزیر ہی کہیں گے اور اگر اسے مشورے میں شریک نہیں کیا جاتا تو اسے صرف واسطہ اور سفیر کہا جائے گا، اس وزارت کے انعقاد کے لیے کسی حکم صریح کی ضرورت نہیں صرف رخصت کافی ہے، نیز ایسے شخص کے لیے آزادی اور علم کی بھی ضرورت نہیں چونکہ یہ خود تنہا نہ کوئی اقتدار کر سکتا ہے اور نہ اس کام کے لیے حکم کر سکتا ہے اس لیے اس میں حریت کی شرط معتبر نہیں اور چونکہ یہ خود کوئی حکم نہیں دے سکتا اس لیے اس کے واسطے علم کی بھی شرط نہیں۔

اس وزارت کے صرف دو فرائض ہیں ایک یہ کہ اہم اخبار خلیفہ تک پہنچا دے دوسرے جو خلیفہ حکم دے اسے رعایا تک پہنچا دے، اس عہدے کے لیے سات صفات کے وجود کا لحاظ کیا جاتا ہے، ایک امانت تاکہ جو بات اس سے کہی جائے اس میں خیانت نہ کرے اور جس خیر خواہی کی اس سے توقع کی گئی ہے اسے طوط نہ کر دے، دوسرے صدق لہجہ تاکہ ہر قسم کے احکام میں اس پر پورا بھروسہ کیا جائے، تیسرے یہ کہ لالچی نہ ہو اگر لالچی ہو تو رشوت لیکر جنبہ داری کرے گا یا احکام کی تعمیل میں تعویق کر دے گا، چوتھے یہ کہ اس میں اور عوام میں کوئی بغض و عداوت قائم نہ ہو، کیونکہ عداوت، انصاف و عدل دونوں سے روکتی ہے، پانچویں یہ کہ مرد ہو، تاکہ وہ ہر بات خلیفہ تک پہنچائے اور اس سے جو احکام ملیں انھیں رعایا تک پہنچا دے، یہ خلیفہ کے لیے گواہوں کی حیثیت رکھتے ہیں، چھٹے ذکاوت و ذہانت تاکہ وہ خلیفہ کے احکام کو اچھی طرح سمجھ لیں کہ ان پر ان کی غرض و غایت پوری طرح واضح ہو اگر ایسا نہ ہو گا تو بڑی خسرا بیاں پیدا ہو جائیں گی۔

مانوں کے وزیر محمد بن یزداد نے ان اوصاف کو جن کا

اس عہدے کے لئے اعتبار کیا جاتا ہے اپنے ان اشعار میں بڑی خوبی سے بیان کر دیا ہے۔

اصابة معنى المرء روح كلامه فان اخطا المعنى فذا لك موات
ترجمہ :- معنی تک پہنچ جانا، یا معنی کی اصابت، کلام کی روح ہے، اور معنی میں خطا کرنا، یا معنی کا قصور، موت کے برابر ہے۔

اذ اغاب قلب المرء عن حفظ لفظه قیظتہ للعالمین سببات
ترجمہ :- اگر کوئی شخص الفاظ کو یاد نہ رکھ سکے تو اس کی بیداری اہل عالم کیلئے خواب ہے۔

ساتویں یہ کہ وہ عاشق مزاج اور شوقین نہ ہو کیونکہ یہ باتیں حق سے باطل کی طرف لے جاتی ہیں اور ایسے شخص کے لئے سچ اور جھوٹ میں امتیاز مشکل ہو جاتا ہے کیونکہ محبت عقل کو معطل کر دیتی ہے اور صحیح راستے سے ہٹا دیتی ہے۔ حدیث میں ہے حبك الشيء یعنی یہ کسی شے کی محبت اندھا اور بہرا کر دیتی ہے ایک شاعر کہتا ہے

وانصت السامع للقلأ	اذا اذقلت دواعي الهوى
تقضى بحكم عادل فاصل	واصطرع القوم بالباحهر
تلفظ دون الحق بالباطل	لا تجعل الباطل حقا ولا
فيجعل الله مع الحاصل	تخاف ان نسفه احلامنا

ترجمہ :- ہمارا یہ حال ہے کہ جب محبت اور میلان ذاتی کے ترغیبات یا دواعی باقی نہیں رہتے، یا کم ہو جاتے ہیں اور سب لوگ ایک شخص کی بات کو سن لیتے ہیں اور وہ خود اپنی اپنی عقلوں سے کام لینے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے تب ہم میں ایک فیصلہ کرنے والا عادل حکم تمام امور مسلمہ کا فیصلہ کر دیتا ہے ہم باطل کو حق اور حق کو باطل نہیں کر دیتے، ہم اس بات سے ڈرتے ہیں کہ ہماری عقلیں معطل ہو جائیں اور اس وقت زمانہ ہمیں بھی میں ڈالے۔

اگر یہ وزیر خلیفہ کی رائے میں شرکت کرتا ہے تو اب اس موقع پر

ایک آٹھویں صفت کی طرف بھی اشارہ کیا جائے گا اور وہ تدبیر اور تجربہ ہے تاکہ صحیح رائے اور تدبیر قائم ہو سکے اس لئے کہ تجربہ نتیجہ اور انجام سے اطلاع دیتا ہے، اگر یہ وزیر رائے میں شرکت نہیں کرتا تو اس کیلئے اس صفت کا ہونا ضروری نہیں (اگرچہ وہ خود اس فرض کو انجام دیتے دیتے بروقت تجربہ کار ہو جاتا ہے۔

اس منصب پر کوئی عورت فائز نہیں ہو سکتی۔ اگرچہ عورت کی خبر مقبول ہے مگر بعض اور امور اس عہدے کے ساتھ ایسے ہیں جن پر عمل پیرا ہونے کا اسے حق نہیں دیا گیا ہے اس لئے کہ رسول صلعم نے فرمایا ہے ما افلح قوم اسئلوا امرہوا لی امراتہ، اس قوم نے صلاح نہیں پائی جس نے اپنی حکومت کسی عورت کے حوالے کر دی، علاوہ بریں اس عہدے کے لئے رائے حاصل کرنے کی قوت اور ثبات عزم کی کمی ضرورت ہے جس سے عورتیں عاجز ہیں، نیز انھیں تمام کام خود انجام دینا پڑیں گے اور اس وجہ سے علانیہ باہر نکلنے کی ضرورت ہے جس کی انھیں ممانعت ہے۔

ایک دومی وزیر تنفیذ ہو سکتا ہے مگر وزیر تفویض نہیں ہو سکتا جس طرح ان دونوں عہدوں کے اختیارات میں فرق ہے اسی طرح ان کے شرائط میں بھی فرق ہے۔ یہ فرق ان چار صورتوں سے نمایاں ہوتا ہے، پہلے یہ کہ وزیر تفویض خود ہی احکام نافذ کر سکتا ہے اور فوجداری مقدمات کا تصفیہ کر سکتا ہے یہ اختیارات وزیر تنفیذ کو حاصل نہیں ہیں دوسرے یہ کہ وزیر تفویض کو سرکاری عہدہ دار مقرر کرنے کا حق ہے، مگر وزیر تنفیذ کو یہ حق حاصل نہیں، تیسرے یہ کہ وزیر تفویض تمام فوجی اور جنگی انتظامات خود کر سکتا ہے وزیر تنفیذ کو اس کا حق حاصل نہیں، چوتھے یہ کہ وزیر تفویض کو خزانے پر اقتدار حاصل ہے وہ سرکاری مطالبہ وصول کر سکتا ہے اور سرکار پر ہجو واجب الادا ہے اسے ادا کر سکتا ہے یہ حق بھی وزیر تنفیذ کو

حاصل نہیں ہے، ان چار شرطوں کے علاوہ اور کوئی بات ایسی نہیں ہے جو ذمیوں کو اس منصب پر فائز ہونے سے روک سکے، البتہ اگر وہ سرکاری کارروائیوں میں طول دیں تو اس وجہ سے وہ اس منصب سے روکے جاسکتے ہیں چونکہ ان دونوں وزارتوں کے اختیارات میں یہ چار فرق ہیں اسی طرح ان کے تقرر کے شرائط میں بھی چار شرطوں کا فرق ہے۔ ایک یہ ہے کہ حریت وزارت تفویض میں معتبر ہے۔ مگر وزارت تنفیذ میں نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ اسلام وزارت تفویض میں معتبر ہے وزارت تنفیذ میں نہیں۔ تیسرے احکام شرعیہ سے آگاہی وزارت تفویض میں معتبر ہے مگر وزارت تنفیذ میں نہیں۔ چوتھے جنگی اور مالی معاملات کی واقفیت وزارت تفویض میں معتبر ہے مگر وزارت تنفیذ میں نہیں ہے۔ چونکہ ان دونوں کے اختیارات میں چار صورتوں میں فرق ہے اسی طرح ان کے تقرر میں بھی چار شرطوں میں فرق ہے ان کے علاوہ ان دونوں عہدوں کے اختیارات اور شرائط تقرر یکساں ہیں۔

فصل

خلیفہ مجاز ہے کہ وہ دو وزیر تنفیذ عمومی یا خصوصی مقرر کر دے مگر جس طرح دو امام نہیں ہو سکتے اسی طرح دو وزیر تفویض عمومی مقرر نہیں کئے جاسکتے اس عدم جواز کی وجہ خود ان کے اختیارات کی وسعت و عمومیت ہے کیونکہ اگر دو وزیر اس قدر وسیع اختیارات کے حامل ہیں تو وہ تقرر، عزل اور دوسرے مہات سلطنت کے حل و عقد میں بسا اوقات مختلف رائے ہو جائیں گے جس سے انتظام حکومت میں فساد واقع ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لو کان فیہما العلة الا اللہ لفسدتا، اگر آسمان و زمین میں سوائے اللہ

بروردگار کے بہت سے رب ہوتے تو ان میں فساد پیدا ہو جاتا۔

اگر ایک امام نے دو وزیر تفویض (مدارالمہام) مقرر کئے تو ان کے استفسار کی یہ تین شکلیں ہوں گی ایک یہ کہ ان دونوں کو تمام اختیارات عام دئے گئے ہوں گے تو ان دونوں کا تقرر وجوہ مذکورہ بالا کی وجہ سے درست نہیں اب ان کے تقرر پر غور کیا جائے گا اگر وقت واحد میں یہ تقرر ہوا ہے تو دونوں کا تقرر کا لعدم ہے اور اگر ایک کا تقرر پہلے ہوا ہے اور دوسرے کا اس کے بعد تو بعد والے کا تقرر غلط تصور کیا جائے گا اور پہلا تقرر درست سمجھا جائے گا، ”تقرر کی خواہی“ اور ”برطنی“ کہیں یہ قانونی فرق ہے کہ پہلی صورت میں اگر کسی شخص نے اس خدمت جلیلہ کے فرائض انجام دئے تو وہ سب غیر قانونی ناقابل نفاذ ہوں گے اور برطنی کی شکل میں جو کارروائیاں اس برطنی سے قبل کسی وزیر نے کی ہیں ان کے نفاذ میں یہ امر مانع نہیں ہوتا۔

اس تقرر کی دوسری صورت یہ ہوگی کہ امام نے اس عہدہ پر دو شخصوں کو مشترکہ طور پر معتمد کیا ہے کہ وہ دونوں مل کر اس خدمت کو انجام دیں نہ فرداً فرداً۔ یہ تقرر درست ہے، وہ دونوں مشترکہ طور پر مدارالمہام ہوں گے فرداً فرداً نہ ہوں گے جب وہ متفقہ طور پر کوئی حکم دیں گے اس کی تعمیل ضروری ہوگی۔ البتہ اگر کسی معاملہ میں ان کا اختلاف ہے تو وہ اس وقت تک قابل نفاذ نہ ہوگا جب تک کہ خلیفہ اس کے لئے اپنی رائے نہ دے دے اور ایسی صورت میں مختلف فیہ مسئلہ ان دونوں وزیروں کے حیطہ اقتدار سے خارج سمجھا جائے گا۔

اگر یہ دونوں وزیر کسی بات پر اختلاف کے بعد متفق ہوئے تو اس پر غور کیا جائے گا، اگر اختلاف کے بعد ان کا اتفاق اس کی اصابت پر ہوا ہے تو وہ ان کے اقتدار میں داخل ہوگی اور پھر اس کا

نافذ کرنا اُن دونوں کی جانب سے درست ہو گا کیونکہ ان کا سابقہ اختلاف بعد کے اتفاق کے جوازیں مانے نہیں ہے۔ اور اگر ایک وزیر نے باوجود مختلف الزام ہونے کے کسی بات میں اپنے دوسرے ساتھی کی متابعت کی تو سمجھا جائے گا کہ وہ بات اُن دونوں کے اقتدار سے خارج ہو گئی کیونکہ ایسی صورت میں ایک وزیر سے اُس بات کا نفاذ جسے درست نہیں سمجھتا جائز نہیں ہوگی۔

تیسری شہم یہ ہے کہ ان دونوں کا اقتدار مشترک فیہ نہ ہو بلکہ ہر ایک کو ایک شعبہ دیدیا جائے جس میں دوسرے کا دخل نہ ہو۔ یہ دو صورتوں سے ممکن ہے ایک یہ کہ ہر ایک وزیر کو ایک خاص علاقہ سلطنت میں اختیارات عمومی دیدئے جائیں مثلاً ایک کو بلاد مشرق کا مدار المہام اور دوسرے کو بلاد مغرب کا مدار المہام بنا دیا جائے دوسرے یہ کہ ہر ایک کو کسی خاص شعبہ میں عام اختیارات دیدئے جائیں مثلاً ایک کو وزیر جنگ اور دوسرے کو وزیر مال بنا دیا جائے یہ دونوں صورتیں درست ہیں۔ مگر اس صورت میں یہ دونوں مدار المہام نہ ہوں گے بلکہ صدر المہام ہوں گے کیونکہ مدار المہامی کے اختیارات سلطنت کے تمام شعبوں کو گھیرے ہوئے ہوتے ہیں چاہے اُس خدمت پر دو شخص ہوں۔ مگر مذکورہ بالا صورت میں ہر وزیر محض اپنے شعبہ کا صدر المہام ہو گا اُسے دوسروں کے اختیارات اور حیطہ اقتدار میں دخل دینے کا حق نہ ہو گا۔

خلیفہ کے لئے جائز ہے کہ وہ دو وزیر مقرر کرے ایک وزیر تفویض (مدار المہام) اور دوسرا وزیر تنفیذ (حاجب) پہلے وزیر کو اختیارات عام اور قطعی حاصل ہوں گے اور دوسرے کا کام صرف یہ ہو گا کہ خلیفہ جو احکام دے انہیں نافذ کر دے اس وزیر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ کسی بر طرف شدہ کو پھر مقرر کرے یا کسی عہدہ دار کو بر طرف کر دے البتہ مدار المہام کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ کسی معزول کو مقرر کر دے یا اپنے مقرر کردہ کو بر طرف

کر دے مگر خلیفہ کے مقرر کردہ عہدہ داروں کو علیحدہ کر دینے کا حق اسے بھی حاصل نہیں ہے۔

وزیر تنفیذ کے لئے جائز نہیں کہ وہ خود اپنی طرف سے یا خلیفہ کی طرف سے بغیر اس کے حکم صریح کے کوئی حکم نافذ کرے مگر مدارالمہام کو یہ اختیار ہے کہ وہ خود اپنی طرف سے اپنے مقرر کردہ اور وزیر خلیفہ کے مقرر کردہ عمال کے نام احکام نافذ کرے اور ان عمال کا فرض ہوگا کہ وہ اس کی ہدایات پر عمل پیرا ہوں۔

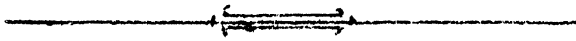
البتہ مدارالمہام کو بھی کسی خاص یا عام بات کے لئے خلیفہ کی جانب سے بغیر اس کے حکم صریح کے کسی امر کے نافذ کرنے کا اختیار نہیں۔

اگر خلیفہ نے کسی وزیر تنفیذ کو برطرف کر دیا تو اس کی برطرفی کا اثر کسی عہدہ دار پر نہیں پڑے گا۔ اور اس نے مدارالمہام کو برطرف کر دیا تو اس کی برطرفی سے تمام عمال وزارت تنفیذ برطرف ہو جائیں گے۔ مگر عمال وزارت تقویض علیحدہ نہ ہوں گے ان دونوں قسم کے عہدہ داروں میں فرق یہ ہے کہ عمال وزارت تنفیذ نائب ہوتے ہیں۔ اور عمال وزارت تقویض مستقل بالذات عہدہ دار ہوتے ہیں کیونکہ مدارالمہام کو یہ اختیار ہے کہ وہ خود اپنے نائب مقرر کرے مگر وزیر تنفیذ کو اس کا حق حاصل نہیں ہے کیونکہ کسی کو اپنا نائب بنانا یہ تقلید ہے مدارالمہام کو اس کا اختیار ہے مگر وزیر تنفیذ کو اس کا اختیار حاصل نہیں اس لئے مدارالمہام کے تقررات درست سمجھے جائیں گے۔ مگر وزیر تنفیذ کے تقررات درست نہ سمجھے جائیں گے۔

اگر خلیفہ نے مدارالمہام کو اپنے نائب مقرر کرنے سے منع کر دیا تو اس کے لئے یہ جائز نہ ہوگا کہ وہ کسی کو اپنا نائب مقرر کرے اسی طرح اگر خلیفہ نے وزیر تنفیذ کو اپنے نائب مقرر کرنے کا اختیار دیدیا تو اس کیلئے جائز ہے کہ وہ کسی کو اپنا نائب مقرر کرے اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل میں

تو یہ دونوں خلیفہ کے احکام کے تابع ہیں چاہے اپنے اختیارات کی وجہ سے ان کے عہدوں میں کتنا ہی فرق کیوں نہ ہو جیسا خلیفہ حکم دے گا وہ کریں گے جس سے منع کرے گا وہ رک جائیں گے۔

اگر خلیفہ نے انتظام ممالک انہی والیوں کے سپرد کر دیا جو ان ممالک پر غالب و متصرف ہو گئے ہیں جیسا کہ آج کل ہمارے زمانہ میں ہو رہا ہے تو ہر ملک کے حکمران کے لیے یہ بات جائز ہے کہ وہ وزیر مقرر کرے ان وزراء کی حیثیت اس حکمران کے مقابلہ میں وہی ہوگی جو خلیفہ کے وزیر کی خلیفہ کے ساتھ ہے اور انہیں بھی دونوں قسم کی ذراتوں کے تقرر کا اختیار حاصل ہے۔



تیسرا باب

صوبہ داروں کا تقرر

جب خلیفہ نے کسی شخص کو ایک ملک یا شہر کا امیر مقرر کیا تو اس کی امارت دو طرح پر ہوگی عام اور خاص عام کی بھی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ خود خلیفہ نے اپنے اختیار سے کسی کو امیر بنایا ہے دوسرے یہ کہ پہلے سے کسی شخص نے کسی ملک یا شہر پر زبردستی غلبہ اور قبضہ حاصل کر لیا ہے اور اب خلیفہ کو مجبوراً اسے اس مقام کا امیر ہی بنانا پڑا۔ پہلی صورت میں یہ ہوگا کہ خلیفہ کسی شخص کو اپنے اختیار سے ایک محدود علاقہ کا مقررہ فرائض منصبی کو بجا آوری کی شرط پر امیر بنا دیگا۔ اس تقرر میں یہ ہوگا کہ خلیفہ کسی ملک یا شہر کی امارت مع اس کے تمام علاقہ کے اس کے تمام باشندوں پر حکمرانی مقررہ فرائض کے ساتھ کسی کے حوالے کر دیگا۔ وہ پورا علاقہ اس کے ماتحت ہوگا اور یہ سات چیزیں اس کے فرائض میں شامل ہوں گی۔ (۱) فوج کا انتظام اور مصافحات میں ان کی چھاو نیاں مقرر کرے ان کی معاشیں مقرر کرے البتہ اگر خلیفہ نے پہلے سے ان کی معاشیں مقرر کر دی ہیں تو وہی ان پر بحال رکھے (۲) احکام سلطنت کو نافذ کرے اور اس کے لئے قاضی اور دوسرے حکام مقرر کرے۔ (۳) مالگزاری وصول کرے صدقات جمع کرے اس کے لئے کارندے مقرر کرے اور پھر اسے ضرورت کے مطابق خرچ کرے (۴) دین کی حمایت اور جان و مال رعایا کی صیانت اور مذہب میں کوئی تغیر یا تبدیلی نہ ہونے دے (۵) حقوق اللہ اور حقوق العباد کو قائم کرے۔ (۶) خود نماز پڑھائے یا کسی کو اس کے لئے اپنا نائب مقرر کرے۔

(۷) اپنے علاقہ کے حاجیوں اور نیز دوسرے اُن حاجیوں کے لیے جو اس کے علاقہ سے گزریں سفر کی سہولتیں ہم ہو چائے، اگر اس کا علاقہ ایسا سرحدی علاقہ ہے جہاں ہر وقت دشمن کا خطرہ لگا رہتا ہے تو اُس کے فرائض میں یہ انھیں بات بھی ہے (۸) وہ اپنے پاس کے دشمنوں سے جہاد کرے جو غنیمت جہاد میں حاصل ہو اُسے مجاہدین میں تقسیم کر دے اور جس کو مستحقانِ خمس کے لیے حاصل کر لے۔

اس امارت کے لیے وہی شرائط درکار ہیں جو وزارتِ تقویض کے لیے ہیں ان دونوں عہدوں میں صرف اتنا فرق ہے کہ اگرچہ اُس کی ولایت ایک خاص قصبہ میں ہے مگر بحیثیت نائبِ خلیفہ ہونے کے اسے تمام اختیارات حاصل ہوتے ہیں اور اس عمومیت اور خصوصیت کی وجہ سے اُن کے شرائط میں کوئی فرق نہیں ہے اس امارت کے تقرر پر غور کیا جائے گا اگر خود خلیفہ نے اسے مقرر کیا ہے تو وزیرِ تقویض (مدارِ الہام) کو چاہیے کہ وہ اس کے عہدہ کا لحاظ کرے اس کے اختیارات میں دخل نہ دے نیز وزیر کو اس کے عزل و نقل کا بھی حق نہیں ہے اگر خود وزیر نے یہ تقرر کیا ہے تو اس کی دو صورتیں ہوں گی، ایک یہ کہ خلیفہ کی اجازت حاصل کر کے اس کا تقرر کیا ہے تو اس صورت میں اُسے اُس کے عزل و نقل کا خلیفہ کا حکم حاصل کئے بغیر کوئی اختیار نہیں اور اگر وزیر معزول ہو جائے تو اس کی بنا پر یہ امیر معزول نہ ہو گا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ خود وزیر نے اپنے اختیار سے اسے امیر بنایا ہے اس صورت میں اسے اپنی صوابدید پر اس کے عزل و نقل کا حق ہے۔

اگر وزیر نے اس امیر کے تقرر کو مطلق چھوڑ دیا اور اس بات کی تصریح نہیں کی کہ آیا یہ تقرر خلیفہ کے حکم سے کیا گیا ہے یا خود وزیر نے کیا ہے تو یہ تقرر خود وزیر کی جانب سے سمجھا جائے گا۔ اسے اس کے عزل کا بھی اختیار ہے نیز وزیر کے علاحدہ ہو جانے کی صورت میں یہ امیر خود ہی اپنے عہدہ سے علاحدہ ہو جائے گا البتہ ایسی صورت میں خود خلیفہ اسے اس کے عہدہ پر بحال رکھے تو اب یہ سمجھا جائے گا کہ خلیفہ نے نئے سرے سے اس کا تقرر کیا ہے اس کے لیے باقاعدہ اسے اپنی زبان سے الفاظِ تقرر ادا کرنے کی اس وقت ضرورت نہیں

اگرچہ ابتدائی تقریر میں اس کی بھی ضرورت ہے۔ اس وقت خلیفہ کا یہ کہنا کافی ہے کہ میں نے تم کو تمہارے عہدہ پر بحال رکھا حالانکہ ابتدائے تقریر کے وقت اس بات کی ضرورت ہے کہ خلیفہ امیر سے کہے کہ میں نے فلاں مقام تم کو سپرد کیا وہاں کے باشندوں کی امارت کلی تم کو دی۔ جب خلیفہ نے کسی شخص کو ایسی یا اختیار امارت پر مقرر کیا تو اس سے وزارت کے جو اختیارات عام نگرانی یا ہدایت کے متعلق ہیں باطل نہیں ہوتے اسی طرح جدید وزارت کی تقلید کی صورت میں یہ امیر اپنے عہدہ سے علیحدہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب تمام سلطنت کے لئے تقلید عام اور خاص خاص صوبوں کے لئے امارت عام جمع ہو جائیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وزیر کو خاص خاص معاملات کی نگرانی اور ان کے متعلق ہدایات دینے کا حق اب بھی باقی ہے اور امیر مختار کے معنی یہ ہونگے کہ وہ خود ان احکام پر عمل کرے اور ان پر عمل کرائے۔ لیکن امیر کو اس کا حق ہے کہ وہ کسی کو اپنا وزیر تنفیذ مقرر کرے چاہے اس کے لئے وہ خلیفہ کی اجازت حاصل کرے یا نہ کرے مگر ایسے امیر کو اپنا وزیر تفویض مقرر کرنے کا خلیفہ کے حکم کے بغیر حق حاصل نہیں ہے کیونکہ پہلا وزیر محض مددگار ہوتا ہے بخلاف وزیر تفویض کے کہ وہ خود صاحب اختیار ہوتا ہے۔

اس امیر کو بلا وجہ فوج کی معاش میں اضافہ کرنے کا حق نہیں ہے کیونکہ یہ صرف بیجا ہے اور اگر امیر کو کسی سبب کے پیش آ جانے کی وجہ سے فوج کی معاش میں اضافہ کر دیا اس سبب پر غور کیا جائے گا اگر وہ سبب ایسا ہے جس کے زائل ہو جانے کی امید ہے تو ایسی صورت میں یہ اضافہ عارضی ہوگا مستقل نہیں ہوگا، مثلاً اگر زرع اشیاء گراں ہو گیا یا کوئی واقعہ پیش آ گیا یا کسی جنگ میں خرچ ہو گیا ان صورتوں میں امیر کو خلیفہ کا حکم حاصل کیئے بغیر یہ اختیار ہے کہ وہ اس روپیہ کو بیت المال سے ادا کر دے۔ ان صورتوں میں اس امیر کو خلیفہ سے حکم حاصل کرنے کی اس لئے ضرورت نہیں ہے کہ یہ باتیں اس کے اختیار کمیزی میں ہیں اگر ایسی صورت پیش آ جائے کہ اس کی وجہ سے فوج کی معاش میں مستقلانہ اضافہ کرنا پڑے

جن سے کسی ایسی جنگ میں انھیں حصہ لینا پڑا جو طویل عرصہ تک جاری رہی اور یہ بھی فتح حاصل کرنے تک اس میں برابر جھے رہے تو ایسی صورت میں اس امیر کو اپنی کارروائی کے نفاذ کے لیے خلیفہ سے حکم حاصل کرنا پڑے گا اور خود اسے مستقلاً نہ ہمیشہ کے لیے فوج کی معاش میں اضافہ کرنے کا حق نہیں ہے۔ امیر کو اس کا حق ہے کہ وہ سپاہیوں کی اولاد میں سے جو بلوغ کو پہنچ جائے اس کا وظیفہ بغیر خلیفہ کے حکم کے خود مقرر کر دے مگر اسے اس بات کا حق نہیں ہے کہ وہ خود ابتدا میں کسی فوج کی معاش خلیفہ کا حکم لینے بغیر مقرر کرے۔

فوج کی معاش سے جو روپیہ بچ جائے امیر کو چاہئے کہ وہ اس روپیہ کو خلیفہ کے پاس بھیج دے تاکہ بیت المال میں وہ روپیہ مصالح عامہ کے لیے جمع کر دیا جائے۔ البتہ اگر صدقات کی مد میں سے کچھ روپیہ فاضل ہو تو امیر کے لیے اس روپیہ کو خلیفہ کے پاس بھیج دینا ضروری نہیں ہے بلکہ اسے چاہئے کہ وہ اس فاضل رقم کو اپنے قریب ہمسایہ علاقہ کے مستحقین پر خرچ کرے۔

اگر علاقہ امارت کی آمدنی اتنی نہیں ہوئی جس سے کہ تمام فوجی اخراجات پورے ہو سکیں تو امیر علاقہ کو یہ حق ہے کہ وہ اس کمی کو خلیفہ کے حکم سے بیت المال سے پورا کر لے البتہ اگر صدقات کی آمدنی میں کچھ کمی واقع ہو گئی تو اس کمی کو خلیفہ سے پورا کرنے کا حق اسے نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ فوجی اخراجات بہر حال لازمی ہیں اور اہل صدقہ کے حقوق اسی وقت قائم ہوتے ہیں جبکہ صدقہ کا روپیہ موجود ہو۔

اگر امیر کا تقرر خود خلیفہ نے کیا ہے تو خلیفہ کی موت سے امیر معزول نہیں ہوگا۔ اور اگر اسے وزیر نے مقرر کیا ہے تو وزیر کے مرنے کی صورت میں وہ امیر خود بخود معزول ہو جائے گا۔ ان دونوں صورتوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی شکل میں خلیفہ کا تقرر کرنا تمام مسلمانوں کی نیابت ہے بخلاف اس کے وزیر کا تقرر کرنا صرف اپنی ذات کی نیابت ہے خلیفہ کے مرنے ہی وزیر اپنی خدمت سے علیحدہ ہو جائے گا مگر امیر معزول نہ ہوگا وزارت خلیفہ کی نیابت ہے اور امارت عامہ مسلمانوں کی نیابت ہے۔

امارت عامر کی دو قسموں میں سے ایک قسم کی امارت کا یہ حکم ہے اور یہ وہ امارت ہے جس میں خلیفہ نے کسی شخص کو اپنی نیابت اپنی خوشی سے دی ہو اب ہم اس امارت کی دوسری قسم کے بیان سے پہلے یہاں امارت خاصہ کو بیان کرتے ہیں کیونکہ یہ دونوں خلیفہ کے اختیار سے عمل پذیر ہوتی ہیں اس کے بعد ہم امارت کی دوسری قسم یعنی امارت استیلا کو جس میں خلیفہ کو مجبوراً کسی شخص کو نائب تسلیم کر لینا پڑتا ہے بیان کریں گے۔ کہ ہم اس طرح اضطراری حکم کو حکم اختیار پر مبنی کریں تاکہ ان دونوں کے شرائط اور حقوق کا فرق معلوم ہو جائے۔

امارت خاصہ یہ ہے کہ کسی شخص کو خاص خاص الواب حکومت دیاست تفویض کردئے جائیں مثلاً فوج کا انتظام رعایا کی سیاست ملک کی حفاظت اور ملت کے حرم کی ضیانت اس کے متعلق کردی جائے اس امیر کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ قاضی یا ان کے احکام سے تعرض کر سکے یا خراج اور صدقات وصول کر سکے۔ حدود شرعیہ کے اقامت کی اسے ضرورت نہیں کیونکہ اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے البتہ جب دو شخص اس میں تنازع کریں تو امیر کو فیصلہ کے لئے قطعی دلیل کے قائم کر لینے کی ضرورت ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ حقیقت میں وہ خود اقامت حدود سے تعرض نہیں کرتا کیونکہ یہ بات اس کی امارت میں داخل نہیں کی گئی اگرچہ اسے اختیار اور دلیل کی بھی ضرورت نہیں۔

یا اسے ان دونوں چیزوں کی ضرورت لاحق ہو گئی ہے تو ایسی صورت میں وہ کسی حاکم کے فیصلہ کو نافذ کر دے گا یا اس کے سامنے دلیل قطعی ظاہر کرے گا۔ اس کی دوسری صورتیں ہو سکتی ہیں کہ وہ معاملہ یا اللہ کے حقوق سے تعلق رکھتا ہوگا یا آدمیوں کے حقوق سے متعلق ہوگا۔ دوسری شکل میں جیسے بہتان کی سزا یا قصاص چاہے وہ جان کا ہو یا کسی عضو جسم کا ہو اس کے تعرض کی ضرورت کا انحصار مدعی پر ہے اگر مدعی نے اسے چھوڑ کر کسی حاکم کے یہاں رجوع کیا تو حاکم کو اس کے پورا کرنے کا زیادہ حق حاصل ہے کیونکہ یہ تمام باتیں اس کے فرائض موقوفہ میں داخل ہیں۔ اگر مدعی نے حدود قصاص کے استیفاء کا امیر سے مطالبہ کیا تو

اس صورت میں امیر کو ان کے انجام دینے کا زیادہ حق ہو گا کیونکہ وہ خود کوئی ابتدائی حکم اپنی طرف سے نہیں دیتا بلکہ ایک حق کے استیفاء پر اعانت کر رہا ہے اور صاحب اعانت تو امیر ہی ہوتا ہے حاکم نہیں ہوتا۔ اگر یہ حد خاص اللہ کے حقوق میں شامل ہے جیسے زنا کی حد چاہے کوڑوں کی سزا ہو یا وہ اس کے نافذ کرنے کا حاکم کے مقابلہ میں امیر کو زیادہ حق ہے۔ کیونکہ یہ قوانین سیاست میں داخل ہے اسی طرح مذہب و ملت کی حمایت و حفاظت کے لئے ضروری ہے۔ علاوہ بریں مصلح عامہ پر نظر رکھنا امرای کا فرض ہے ان حکام کا نہیں ہے جو محض فصل خصوصیات کرتے ہیں۔ اس لئے یہ باتیں اس کی امارت میں داخل نہیں بشرطیکہ اس کے لئے قطعی احکام نہ ہوں۔

مظالم میں اس کے دخل دینے کے یہ معنی ہیں کہ جب اس کے متعلق عدالت کے احکام نافذ ہو گئے ہوں اور قاضی اور دوسرے حکام عدالت نے فیصلہ نافذ کر دیا ہو تو اب امیر کے لئے یہ بات جائز ہے کہ وہ دیکھے کہ اس فیصلہ پر عمل ہوا یا نہیں کیونکہ اس شکل میں اس کے دخل دینے کے یہ معنی ہیں کہ وہ ایک مقدار کی اس کا حق دلانے میں اس کے منکر کے مقابلہ میں مدد کر رہا ہے یا حقہ اس کے لئے ایک معترف ٹائید والی سے اس کا حق لے رہا ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ ظلم اور بیجا قبضہ سے روکنا اس کے فرائض میں شامل ہے اور وہ مقرر ہی اس لئے کیا گیا ہے کہ وہ مہربانی اور انصاف کے ساتھ ان معاملات کا تصفیہ کرے۔

اگر مظالم (مسائل) کی نوعیت ایسی ہے کہ اس میں پہلے عدالت کا حکم لینے کی ضرورت ہے اور ضرورت اس بات کی ہے کہ قاضی اس کی ابتدا کرے تو ایسے معاملات میں امیر کو دخل دینے کا کوئی حق نہیں کیونکہ یہ چیزیں اس کے حیلہ اقتدار سے خارج ہیں اسے چاہئے کہ وہ ان معاملات کو فوراً اپنے خیمہ کے حاکم عدالت کے پاس تصفیہ کے لئے بھیجے اگر مخاصمین میں سے کسی ایک کے حق میں حاکم نے تصفیہ کر دیا اور وہ اس پر عمل کرنے سے قاصر رہا تو اس صورت میں امیر کو یہ حق حاصل ہو گا کہ وہ اپنے اقتدار سے

اس فیصلہ کو عمل پذیر کرائے۔ اگر خود اس امیر کے شہر میں کوئی حاکم عدالت نہ ہو تو وہ خاصمین کو اپنے سے قریب سے مستقر عدالت کو فیصلہ کے لئے بھیجے گا بشروطیکہ انھیں وہاں جانے میں سفر کی صوبت پیش نہ آئے اور اگر پیش آئے تو انھیں ایسا کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا ایسی صورت میں وہ تمام روئے داد مقدمہ کو لکھ کر خلیفہ کے پاس بھیج دے گا۔ اور وہاں سے جو تصفیہ ہو کر آئے گا اسے نافذ کر دے گا۔

اب رہا حجاج کے بھیجنے کا معاملہ اور اپنے علاقہ سے امن و امان کیساتھ اون کے سفر کا انتظام یہ اس کے فرائض مفوضہ میں داخل ہے۔ جمعہ اور عیدین کے نماز کی امامت کے متعلق اختلاف ہے بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ یہ منصب صرف تھناتہ کا ہے یہ خیال امام شافعی کے مذہب سے متشابہ ہے، ایک یہ خیال ہے کہ یہ حق امرا کے لئے مخصوص ہے یہ خیال امام ابوحنیفہ کے مذہب سے زیادہ ملتا جلتا ہے۔ اگر اس امیر کے ماتحت علاقہ کے کسی سرحدی مقام میں شورش برپا ہو جائے تو اس صورت میں خلیفہ کی اجازت حاصل کئے بغیر اسے وہاں کے باشندوں پر جہاد کرنے کا حق نہیں ہے البتہ اگر وہ لوگ خود اس امیر پر چڑھ آئیں تو یہ امیر خلیفہ کی اجازت حاصل کئے بغیر ان کے مقابلہ میں اپنی مدافعت کر سکتا ہے کیونکہ فتنہ پردازوں کو دفع کرنا اور ان کے شر سے ملک و ملت کو بچانا اس کے فرائض میں داخل ہے۔

اس امارت کے تقرر میں وہی شرائط ملحوظ رہنا چاہئیں جو وزارت تنفیذ کے تقرر میں معتبر ہیں مگر دو شرطیں اس امارت میں زیادہ معتبر ہوں گی اسلام اور حریت چونکہ اس امیر کے ساتھ دینی امور کا انصرام بھی شامل ہے اس لئے کفر و غلامی کی صورت میں اس کے لئے یہ باتیں درست نہیں ہو سکتیں اس میں توقف جاننے کی شرط نہیں ہے اگر ہو تو اور اچھا ہے اس مقام بحث کا نتیجہ یہ نکلا کہ یہ امارت اگرچہ خاص ابواب کے ساتھ مختص ہے مگر چونکہ ان ابواب میں اسے کلی اختیارات حاصل ہیں اس وجہ سے وزارت نقویں میں

جو شرائط معتبر ہیں وہی امارت عامہ میں بھی معتبر ہوں گے۔

امارت عامہ کے لیے جن شرائط کا لحاظ کیا جاتا ہے ان میں سے امارت خاصہ کے شرائط میں ایک شرط کم ہو جاتی ہے اور وہ علم ہے کیونکہ جس شخص کی امارت عام سے اُسے فیصلہ کرنے کا حق ہے مگر جس شخص کی امارت خاصہ بواب سلطنت سے متعلق ہے اُسے فیصلہ کرنے کا حق نہیں۔

جب اپنے اختیارات مفوضہ کے تحت یہ دونوں امیر اپنی سرکاری حیثیت میں کوئی کارروائی کریں تو اس کے لئے انھیں خلیفہ سے استصواب رائے کی ضرورت نہیں البتہ اگر وہ بطور خود ایسا کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔ اگر ان امیروں کو کوئی ایسی بات پیش آگئی جو ان کے اختیارات مفوضہ میں مذکور نہیں ہے تو ایسی شکل میں کارروائی کرنے سے پہلے انھیں چاہئے کہ وہ امام سے اس کی روئداد لکھ کر حکم حاصل کریں اور پھر اس کی ہدایت کے مطابق عمل کریں اگر اس صورت میں ان کو یہ خوف ہو کہ خلیفہ کی ہدایات موصول ہونے تک بدقسمتی پیدا ہو جائے گا اندیشہ ہے تو ایسی صورت میں انھیں اس وقت کے لئے اپنی صوابدید پر عمل پیرا ہونے کا اختیار ہے جب تک کہ اس کے متعلق خلیفہ کے احکام موصول نہ ہوں اور جب وہ موصول ہوں تو پھر ان امیروں کو انھیں احکام پر عمل کرنا پڑے گا اور اپنی رائے کو چھوڑ دینا پڑے گا کیونکہ اس قسم کے حوادث کے رونما ہونے کی شکل میں خلیفہ کی رائے اختیارات کلی حاصل ہونے کی وجہ سے ان کی رائے کے مقابلے میں زیادہ قابل عمل ہے۔

فصل

امارت استیلاء جو بلا اختیار امام منعقد ہوتی ہے یہ ہے کہ امیر کو اپنی قوت سے کسی علاقہ پر غلبہ حاصل ہو جائے اور امام اس کو امیر تسلیم کر کے تمام انتظامی و سیاسی اختیارات تفویض کر دے۔ اس صورت میں امیر مستقل حکمراں ہو گا، لیکن امام اپنے اذن کی وجہ سے احکام دینیہ کا نافذ کرنے والا سمجھا جائے گا،

تا کہ ناجائز اور لے ضابطہ امارت جائز اور باضابطہ ہو جائے۔ یہ امارت اگرچہ عرفی تقرر امارت کی شرائط و احکام سے خالی ہے، مگر شرعی قوانین کا تحفظ احکام دینی کی بقا ایسے امور نہیں ہیں جو کسی طرح فاسد و مختل حالت میں چھوٹے جائیں۔ لہذا استیلاء اور اضطرار کی وجہ سے اس میں وہ امور جائز کر دئے گئے جو امارۃ استکفار میں ناجائز تھے اس لئے کہ اضطرار و اختیار کی شرائط ایک دوسرے سے جدا ہیں۔

امیر بالاستیلاء برسات امور لازم ہیں اگرچہ امام بھی اس کا شریک ہے مگر امیر کی ذمہ داری بہت زیادہ ہے (۱) منصب امامت کو خلافت نبوی اور تملک امیر علی باقی رکھتے تاکہ موجبات شرعیہ اور احکام ان پر متضرع ہوتے ہوں محفوظ رہیں۔ (۲) دینی اطاعت پر پختگی سے عامل ہے کہ امام کے برضا منہ ہونے کا شبہ نہ ہو اور نہ اس سے علیحدگی کا گناہ گار ہو (۳) امام کے ساتھ عقیدت مندانہ مراسم رکھے اور ہمیشہ اس کی اعانت و نصرت پر آمادہ رہے تاکہ مسلمانوں کو غیروں پر شوکت و دیدہ حاصل ہو (۴) حقوق دینیہ کی عقود و احکام اور فیصلے نافذ رکھے نہ کسی فساد کی بنا پر عقود کو باطل کرے اور نہ معاہدات کو کسی غلطی کی وجہ سے بیکار ٹھہرائے (۵) شرعی محاصل کی وصولی اس طرح کرے کہ ادا کرنے والے اپنے فرض سے سبکدوش ہو جائیں اور لینے والوں کو جائز ہو جائے۔ (۶) حدود کو شرعی حقوق کے لئے ایسے لوگوں پر جاری کرے جو ان کے واقعی مستوجب ہیں بیشک مومن کا پہلو جائے امن سے مگر خداوندی حقوق اور حدود سے (۷) دین کا حافظ و ناصر اور ممنوعات شرعیہ سے محترز رہے۔ اگر لوگ دین کی اطاعت کرتے ہوں تو ان کو حقوق دینی کی تعلیم دے اور اگر دین سے منحرف ہوں تو اس کی طرف دعوت دے۔

چونکہ ان سات قوانین سے حقوق امارت اور احکام امت کا تحفظ ہوتا ہے اس لئے امیر بالاستیلاء کو منصب امارت دینا ضروری ہے۔ لیکن اگر بالاستکفار کی شرائط بھی اس میں موجود ہیں تو قطعی طور پر امارت کی اجازت دیدی جائے تاکہ اطاعت کا دم بھرتا رہے اور مخالفت و عدالت برآلودہ نہ ہو۔

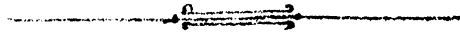
اس اجازت کے بعد دینی حقوق اور احکام امت میں امیر کے تصرفات جائز سمجھے جائیں گے۔ اس کے وزیر و نائب کے وہی احکام ہوں گے جو خلیفہ کے وزیر و نائب کے ہوتے ہیں نیز اپنی اعانت کے لئے وزیر فقہ و نفیض و تنفیذ مقرر کر سکے گا۔

اور امیر بالاستیلاء میں شرائط امیر بالاستکفاء موجود نہیں ہیں تب بھی خلیفہ اس کی امارت تسلیم کرنے کا مجاز ہے تاکہ امیر وفادار رہے اور اس کو عداوت و مخالفت کا موقع نہ ملے۔ مگر احکام و حقوق میں اس کے تصرفات اس وقت تک موقوف و غیر موثر رہیں گے جتنا کہ خلیفہ ایسے شخص کو اس کا نائب بنانے میں تمام و ممال شرائط موجود ہوں۔ نائب کے کامل شرائط ہونے سے وہ کوتاہی پوری ہو جائیگی جو خود امیر میں پائی جاتی ہے اس طرح منصب حکومت تو امیر کو حاصل ہوگا اور نفاذ احکام نائب کی طرف سے ہوگا یہ صورت اگرچہ اصول سے خارج ہے مگر دو وجہ سے جائز ہے۔ پہلی وجہ یہ کہ ضرورت کی وجہ سے قدرت کی وہ شرطیں ساقط ہو جاتی ہیں جن کا وجود و شواہد ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ مصلح عامہ کے ضائع ہونے کا اندیشہ ان کی شرائط کو مصلح خاصہ کی شرائط سے حقیف کر دیتا ہے۔

جب امارت بالاستیلاء مکمل ہو جاتی ہے تو اس میں اور امارت بالاستکفاء میں چار چیزیں مابہ الامتياز ہونگی۔ (۱) امارت بالاستیلاء امیر متغلب کیساتھ مخصوص ہوگی اور امارت بالاستکفاء خلیفہ کی رائے پر منحصر ہے جس کو چاہے دیکھتا ہے۔ (۲) حکومت بالاستیلاء اس تمام علاقے پر مشتمل ہوگی جس پر امیر نے غلبہ پایا ہے۔ اور امارت بالاستکفاء صرف اس علاقہ پر ہوگی جس کو امام نے باختیار خود محدود و متعین کر دیا ہے۔ (۳) امارت بالاستیلاء مقررہ نظام حکومت اور غیر معمولی واقعات دونوں کو حاوی ہوگی اور امارت بالاستکفاء صرف مقررہ نظام حکومت کے ساتھ خاص ہے واقعات شاذہ میں دارا مخلافہ سے احکام طلب کرنے ہونگے۔

(۴) امارت بالاستیلاء کے لئے وزارت تفویض درست ہے اور

امارت بالاستکفاء کے لئے صحیح نہیں ہے اس لئے کہ وزیر کے اختیارات مقرر و محدود ہوں گے اور امیر تغلب کے اختیارات مقررہ نظام اور غیر معمولی حوادث دونوں کو مشتمل ہونگے اور وزیر و امیر میں امتیاز باقی رہے گا بخلاف امارت بالاستکفاء کے کہ اس کے اختیارات کا محدود ہونا معلوم ہو چکا ہے اگر اس کے لئے وزارت تفویض جائز قرار دی جائیگی تو بحیثیت اختیارات دونوں مساوی ہو جائیں گے اور یہ بھی معلوم نہ ہو سکے گا کہ وزیر کون ہے؟ امیر کون؟



چوتھا باب

سپہ سالاروں کا تقسیم

سپہ سالار کا تقسیم صرف مشرکین سے پیکا کر کرنے کے لئے عمل میں لایا جاتا ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں پہلی یہ کہ سپہ سالار کو فقط ترتیب لشکر اور تدابیر جنگ کے اختیارات ہیں اس قسم میں امارت خاصہ کی شرائط ہونی چاہئیں دوسری یہ کہ امیر مذکورہ بالا اختیارات کے علاوہ مال غنیمت کی تقسیم اور دشمنوں سے مصالحت کرنے کا مجاز ہو۔ اس قسم میں امارت عامہ کی شرائط ہونی چاہئیں۔ تمام مناصب خاصہ سے اس قسم کے احکام کثیر ہیں اور فصول و اقسام بہت ہیں اور چونکہ سپہ سالار خاص کے اختیارات و احکام سپہ سالار عام کے اختیارات و احکام میں داخل ہیں اس لئے ہم اختصاراً عام ہی کا تذکرہ کرتے ہیں۔

سپہ سالاری عامہ کے چھ امین ہیں۔ (۱) لشکر کی روانگی۔ اگر سپہ سالار لشکر کے ہمراہ ہے تو حسب ذیل امور کا لحاظ رکھے (۱) نرم رفتاری کہ ضعیف کو بھی چلنے میں دقت نہ ہو نیز چلنے میں ضعیفوں کی ہلاکت اور طاقتوروں کی کمزوری کا اندیشہ ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ہذا الذین یتن

فلذ غلوا فیہ یرفق نان لمنبت لاء رضا قطع ولا ظہر ابقی وشر السید
الحققة نیز آپ سے روایت ہے کہ آپ نے
فرمایا المضعف امیر الوقت مراد یہ ہے کہ جس کی سواری
کمزور ہو سب اسی کی رفتار سے چلیں (۲) لشکر کے
گھوڑوں کا معائنہ کرے موٹے، بھاری، چھوٹے کمزور شکستہ حال ست
ناتوان زخمی گھوڑوں کو نکال دے ایسے گھوڑوں کا ہونا کالعدم ہے
مساد لشکر کے ضعف اور پست ہمتی کا باعث ہو جائیں سوار پونجی
پشتیں بھی دیکھتے جو چیل نہ سکیں ان کو چھوڑ دے طاقت سے زیادہ
وزن لادنے کی مانعت کر دے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے داعد والہم
ماسا قطعہ من قوتہ دین دہاٹ الخیل ترجمہ

(انہم سے جہاد ہو سکے قوت حاصل کر کے اور گھوڑے پال کر دشمن سے لڑنے
کی تیاری کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اگر تہبطوا الخیل
فان ظہورھا لکم عز و یطوھا لکم کنہا ترجمہ
(گھوڑے رکھا کرو انکی پشت تمہاری عزت ہے اور پیٹ خزانہ)

(۳) پانیوں کا لحاظ رکھتے دو قسم کے ہوتے ہیں ایک تنخواہ وار درج
رجسٹر جو مجاہد اور مستحق غنیمت ہیں، ان کو بقدر ضرورت خزانہ عامرہ کے
بال غنیمت سے تنخواہیں دے۔ دوسرے وہ دیہاتی، قصبائی اور شہری
لوگ جو فقیر عام کے حکم کی وجہ سے شریک لشکر ہو جاتے ہیں اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے انفر و اخفاقا وثقالا وجاہدا یا موالکم والفسکم فی سبیل اللہ
ترجمہ خواہ ملے ہو یا مجاہدی سب ملو اور اللہ کے راستے میں اپنی جان مال
سے جہاد کرو۔ خفاقا وثقالا میں چار توجہیں کی جاتی ہیں (۱) جوان اور بوڑھے
یہ جن اور عکرمہ کا قول ہے (۲) مالدار اور مفلس یہ ابو صلیح کا قول ہے
(۳) سوار اور پیادے یہ ابو عمر کا قول ہے (۴) عیال دار اور غیر عیالدار یہ فراء
کا قول ہے ان لوگوں کو بال غنیمت سے کچھ دینا جائز نہیں بلکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے حق سے جس کا تذکرہ آیہ صدقات میں ہے دیا جائے۔

ایسے ہی تنخواہ داروں کو صدقات سے نہ دیا جائے ان کا حق صرف ال غنیت سے متعلق ہے بہر حال ہر فریق کا حصہ جدا ہے ایک کو دوسرے کے حق سے دینا جائز نہیں البتہ امام ابو حنیفہؒ حسب ضرورت جائز کہتے ہیں مگر جو تکملاً لایا جا چکا ہے کہ حق تعالیٰ اُسے ہر ایک کا جدا جدا ذکر فرمایا ہے اس لئے ایک مد کے روپیہ کو دوسرے میں کام نہ لایا جائے (۴) ہر دو فریق پر غزوات اور نقیب مقرر کرے کہ ان کے ذریعہ سے لشکر کے حالات معلوم ہوتے رہیں اور انھیں کے واسطے سے امیر کے سامنے پیش کئے جاسکیں غزوات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کیا کرتے تھے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَجَعَلْنَا لَمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا **ترجمہ**

ہم نے تمھیں شاخ در شاخ اور قبیلہ در قبیلہ کر دیا تاکہ ایک دوسرے کو پہچان سکو۔
شعوب و قبائل میں تین تا واپس ہیں (۱) شعوب قریب کے رشتہ دار قبائل دور کے رشتہ دار (۲) شعوب عرب اولادِ خطان اور قبائل عرب اولادِ عدنان (۳) شعوب عجمی خاندان اور قبائل عربی خاندان

(۵) ہر جماعت کے لئے مخصوص الفاظ بطور شعار (علامت) مقرر کر دیے جن کو یا ہم مخاطب کرنے کے لئے استعمال کریں تاکہ تمام جماعتیں ممتاز بھی معلوم رہیں اور مجتمع بھی ہو سکیں عروۃ ابن زبیر اپنے والد سے راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حسب ذیل علامتیں مقرر فرمائی تھیں مہاجرین کے لئے یا بنی عبد المطلب خنزیر کے لئے یا بنی عبد شمس اوس کے لئے یا بنی عبد مناف اور فوج کے سوار دستہ کا نام حلیل اللہ رکھا تھا۔

(۶) لشکر اور اس کے متعلقین میں سے جو شخص مسلمانوں کی بزمی یا اضطرار کا سبب ہو یا کفار کا جاسوس ہو نکال دے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عہدائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض غزوات سے اسی جرم میں نکالا تھا حق تعالیٰ فرماتا ہے وَقَاتِلْهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ مَقْصُودٌ بِهِ رِئَاسُ الْمَسْئَلَةِ فِي ذَلِكَ يُصْطَفَى مِنَ النَّاسِ عَذَابٌ أَلِيمٌ

(۷) اپنے ہم مذہب متفق انجیال اور عزیزوں کو ان لوگوں پر جو ایسے

نہیں ہیں ترجیح نہ دے ورنہ کچھ ہتی اور اتحاد نہ رہیگا اور آپس میں پھوٹ پڑ جائیگی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداءً مسلمانوں کے ضعف کے وقت منافقین سے انتہائی مسالمت فرمائی اور ان کی باطنی حالت کو علام الغیوب قلبی ارادوں پر مواخذہ کرنے والے پر چھوڑ کر ظاہری حالت کا اعتبار کیا تا کہ ان کی شرکت سے مسلمانوں کو کثرت، شوکت، قوت حاصل ہو حق تعالیٰ فرمانا ہے ولا تنازعوا في فتاوا وادلتنا ذهب دلچکھ تیز جسم

آپس میں مت جھگڑو ورنہ بزدل ہو جاؤ گے اور تمھاری ہوا اکھڑ جائے گی۔ اس آیت میں دو تاویل ہیں ایک یہ کہ ریح سے مراد دولت ہے یہ ابو سعیدہ کا قول ہے دوسری یہ کہ ریح سے مراد قوت ہے کیونکہ ریح قوی ہوتی ہے۔

فصل

آئین سپہ سالاری

دار الحرب کے مشرکوں کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جن کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہے مگر اسلام نہیں لائے ان کے ساتھ جنگ کرنے میں سپہ سالار کو دو امر کا اختیار ہے جو امر مسلمانوں کے حق میں مفید اور کفار کو مضر ہو اس پر عمل پیرا ہو۔ ایک یہ کہ رات یا دن کو ان پر ٹوٹ پڑے اور آگ لگا دے دوسرے یہ کہ باضابطہ اعلان جنگ کر کے جنگ کے لئے ضعف بندی کرے دوسرے وہ مشرک ہیں جن کو ابھی دعوت اسلام نہیں پہنچی اگرچہ خدا نے تعالیٰ نے اپنے رسول کی دعوت کا ڈنکا عالم میں بجا دیا ہے مگر ممکن ہے ترک یا رومی (جو ہم سے برسر پیکار ہیں) کے علاوہ مشرقی یا مغربی کناروں پر کوئی ایسی بیخبر قوم آباد ہو جن سے ہم ناواقف ہوں ان لوگوں کے ساتھ نہ اچانک جنگ کرنا، غیور مارنا، آگ لگانا جائز ہے اور نہ تبلیغ دعوت، معجزات نبوی کے بتلانے اور حجۃ الہیہ قائم کرنے سے پیشتر جس سے وہ اسلام کی طرف مائل ہوں جنگ کرنا درست ہے اگر ان امور کے بعد

بھی وہ کفر پر قائم رہیں تو ان کا حکم بھی پہلے کفر جیسا ہو جائیگا حق تعالیٰ فرماتا ہے
ادع الی السبیل ربک بالحکمۃ والموعظۃ الخیرۃ وجادلہم بالتی ہی احسن
یعنی اپنے رب کے دین کی طرف حکمت کے ساتھ دعوت دو حکمت
کے دو مطلب ہیں ایک نبوت دوسرے قرآن یہ کلمی کا قول ہے اور
موعظۃ حسنہ کے بھی دو مطلب ہیں ایک قرآن نرم کلامی کے اعتبار سے یہ کلمی
کا قول ہے دوسرے قرآن کے ادا کرونا اسی وجاہد لہم بالتی ہی احسن
یعنی حق اور دلیل کو ظاہر و واضح کرو۔

اگر تبلیغ و دعوت سے قبل فتنہ برپا ہو جائے یا شیخون مارتو
مقتولین کا خون بہا دینا ہو گا چو شافعی کے مجمع مسالک پر مسلمانوں کے خون بہا
کے مساوی ہو گا اور بعض کا خیال ہے کہ کفار میں جب قدر خون بہا کا رواج ہو
اسی قدر دینا ہو گا۔ ابو حنیفہ منسہر ہوتے ہیں کہ کچھ لازم نہ ہو گا ان کے قاتلوں
سے خون بہا سا قط ہے۔

قتال کے وقت سپہ سالار کو اختیار ہے کہ اپنی کوئی خاص علامت تجویز
کر کے سب کو مطلع کر دے تاکہ ہر دو صف میں ممتاز نظر آئے مثلاً یہ کہ
ابلق گھوڑے پر سوار ہو اور دوسروں کے پاس مشکلی یا کمیت ہوں۔ امام
ابو حنیفہ علامت مقرر کرنے اور ابلق گھوڑے پر سوار ہونے سے روکتے ہیں
مگر اس مانعت کی کوئی وجہ نہیں ہے عبداللہ بن عون عمر سے اور وہ ابوجحش
سے راوی ہیں کہ بدر کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے منبر لایا
علامتیں لگاؤ منبر شتوں نے بھی علامتیں لگائی ہیں۔ میدان جنگ میں
پکارنے والے کے مقابلہ کو نکلنا بھی درست ہے احمد کی لڑائی میں ابی بن
خلف نے میدان میں آکر بل من مبارز کی صدا میں لگائیں حضور صلعم مقابلہ
کے لئے نکلے اور اس کو قتل کر دیا۔ جنگ بدر میں کہ سب سے پہلے حضور صلعم
اسی میں شریک ہوئے قریش کے شریف ترین لوگ عتبہ بن ربیعہ اسکا
بیٹا ولید اس کا بھائی شیبہ میدان میں کود کر مقابلہ کے لئے پکارنے لگے
انصار میں سے عوف اور مسعود عفرار کے بیٹے اور عبداللہ بن رواحہ مقابلہ کو

بڑے انھوں نے کہا ہم تمہیں نہیں جانتے ہمارے ہمسرا ہیں
 چنانچہ نبی کا خیمہ کے تین بہادر نکلے علی بن ابی طالب نے ولید
 کو قتل کیا حمزہ بن عبد المطلب نے عتبہ کا فیصلہ کیا اور عبیدہ
 بن احمارش شیعہ سے دوچار ہوئے اور دونوں زخمی ہوئے شیعہ تو فوراً مڑ گیا
 اور عبیدہ کو زبردستی اٹھا لائے پھر شوق ہو گیا تھا صحرار کے غلبہ میں وفات فرمائی
 کعب بن مالک نے ان کا مرغیب کہا ہے۔ (بحر مقارب)

ایا عیدین جودی ولا یجلی	بد صحت و کفالات نوری
علی سید ہمدان اھلک	کریم المشاہد و العنصر
علیلہ تا اھسی ولا تو نجیب	لصوف غدا اما ولا تھکر
وقد کان یحییٰ غداۃ القتال	حاجبیتا الجیش بالمہتر

اے اکھ بارش کی طرح آنسوؤں کا تار بادھ دے نہ بھل کر نہ متنبض ہو۔
 ایسے شریف النسب بہادر سردار پروردگار جس کی ہلاکت نے ہماری کمر توڑ دی
 عتبہ کی پیشانی پر ہاتھ دے دھنسی کو بہرست کچھ عہد دینے کا وعدہ کر کے
 اس پر آمادہ کیا کہ حمزہ کو میرے پاس کے بدلہ میں قتل کر دو اور جب وحشی نے
 سید الشہداء حمزہ کو شہید کر دیا تو ہندہ نے آپ کا سینہ چاک کر کے جگر کو
 چھایا اور یہ اشعار پڑھے (بحر سمری)

لحن جسر یما ترمیوم بلما	والحرب بعد الحرب ذات صحر
ھا کان لی من عتبہ ما من صلی	ولا اخی وحمہ و سکر
شفیت انفسی وقضیت نذری	شفیت وحشی غلیل صدری
فشکر وحشی علی عمری	حتی قصص اعظمی قبری

ترجمہ :- آج مجھے تم سے بدر کے دن بدلے لیا لڑائی کے بعد
 دوسری لڑائی زیادہ اشتعال پکڑتی ہے عتبہ اور اپنے بھائی اور اس کے چچا اور بھائی کی موت
 کے بعد مجھے قرار نہ رہا اب میں نے اپنا جی ٹھنڈا کر لیا اور ذمت پوری ہو گئی۔
 وحشی تو نے میرے سینے کی پیاس بجھا دی سینے ہی تیری شکر گزار ہوں گی یہاں تک
 کہ میری ہڈیاں قبر میں مل جائیں۔

دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقابلہ کے لئے اپنے قابل قدر بہادر ترس عزیزوں کا ٹکٹا لٹوارا کیا آپ خود اگلی کی لڑائی میں اپنی کے مقابلہ کو میدان میں اترے۔ غزوہ خندق میں خطہ شدید ہونے کے باوجود آپ نے حضرت علیؓ کا میدان میں اترنا مستحکم فرمایا تاکہ آپ علیؓ کو بہت چاہتے تھے واقعہ یہ ہے کہ پہلے ہی روز عمرو بن عبدود نے میدان میں آکر اہل میں بہار کھنا شروع کیا مگر کوئی مقابلہ نہ کر سکا دوسرے اور تیسرے روز بھی ایسا ہی ہوا عمرو بن عبدود نے یہ کارواں اور خوف دیکھ کر کہا کہ مجھ کو کیا تم یہ نہیں سمجھتے کہ تم لوگ مقابلہ نہیں ہوتے ہیں اور جنت میں زندہ رہ کر کھاتے پیتے ہیں اور چار سو سال تک دنیا کی آگ میں جلتے ہیں پھر کیا تم میں کوئی ایسا نہیں ہے جو آخر رسد کے مراتب کا طالب ہو یا دشمن کو دوزخ کی طرف بھیجے اور یہ اشعار پڑھے (بحر کمال)

وَلَقَدْ ذَرَأْتُمُ الْبَرَاقِدَ	الجموع من قبل من صلب الرز
وَوَقَّتْ أَرْجُلُ الْمُنَافِقِ	موقف القرن المناجیر
أَنَّى كَذَلِكَ لَسْعَا زِلِ	مستسر عاصم النهر المهر
أَنَّ الشَّيْءَ عَمِيَّةٌ فِي الْفَسْطَى	والجود من حديد العنابر

ترجمہ :- خدا کی قسم میں نے بڑا اگر سب کو مقابلہ کے لئے ڈال دیا ہے جہاں بہادر بزدل ہو گئے ہیں وہاں گھوسہ دارین کرکٹار ہاں میں ہمیشہ نظر ناک لڑائی پھر پیش قدمی کرتا ہوں بلاشبہ شجاعت و فدا کے انسان کی اعلیٰ ترین حاصل ہیں۔

حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے ضبط نہ ہو سکا اور رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم میدان میں نکلنے کی اجازت چاہی آپ نے اجازت دیدی اور فرمایا علیؓ اعدائے تعالیٰ تمہیں اپنے حفظ و پناہ میں رکھے جاؤ۔ اس اللہ میدان میں یہ اشعار پڑھتے ہوئے نکلتے ہیں۔ (بحر کمال)

إِنِّي لَأَمْرُجَوَانٌ أَقْبِيوْا	صوتک فی المنز اعتر غیر عاجز
ذَوْنِ نَبِيٍّ وَبَصِيْرَةٍ	يرجو العداة نجاة فائز
	عليك نائحة الجنائر

من طعنة بخلاء يهكم خذكها عند الهزاهرا

اے عمر! تجھے بشارت ہو کہ تیری آواز پر ایسا شخص نکلتا ہے جو عاجز و درماندہ نہیں ہے جس کی نیت صاف اور بصیرت کامل ہے جو دشمنوں کے لئے کامیاب نجات کا خواہشمند ہے۔ مجھے یقین ہے کہ میں اسے وسیع زخم کے بعد کہ جس کا تذکرہ ہونا کہ لڑائیوں میں ہوا کرے گا۔ تیری نقش کے پاس نوہ کرنے والیوں کی طرح کچھ اچھے انظار آؤں گا۔

دو دنوں میدان میں گھومنے لگے اور غبار نے اڑ کر دونوں کو آنکھوں سے پوشیدہ کر دیا اور جب دور ہوا تو عمر و مقتول تھا اور اسدا اللہ ابی تلوار کو عمر و کے کپڑوں سے پونچھ رہے تھے اس کو محمد بن اسحق نے مغازی میں لکھا ہے یہ دونوں واقعے اس امر کی دلیل ہیں کہ میدان میں نکلنا اور خود کو معرض ہلاکت میں ڈالنا جائز ہے۔ رہا یہ امر کہ ابتداء میدان میں نکلنا اور مقابل کو طلب کرنا بھی جائز ہے یا نہیں امام ابو حنیفہ کہتے ہیں نہیں۔ اس لئے کہ ابتداء میدان میں نکل کر مقابل کو طلب کرنا اور اظہار تکبر کرنا معصیت ہے اور امام شافعیؒ جواز فرماتے ہیں کہ اس میں دین الہی کی شکوک کا اظہار اور اس کے پیغمبرؐ کی اعانت ہے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی رغبت دلائی ہے جس نے میدان میں نکلنے کی طرف اقدام اور پہل کی آپ نے اسی کو منتخب فرمایا محمد بن اسحق نے لکھا ہے کہ احد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو زربیں زیب تن فرما کر ایک تلوار ہاتھ میں لئے ہوئے تشریف لائے اور اس کو حرکت دیکر فرمایا اس تلوار کا حق کون ادا کرے گا؟ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا حضور میں ادا کرونگا آپ نے ان کی طرف سے اعراض کیا اور پھر فرمایا اس تلوار کا حق کون ادا کرے گا؟ زبیر بن العوام کھڑے ہوئے اور عرض کیا حضور میں ادا کرونگا آپ نے ان کی طرف بھی التفات نہ فرمایا جس سے ان دونوں صاحبوں کو ملال ہوا قیسری بار پھر ارشاد ہوا کون اس تلوار کا حق ادا کرے گا؟ اس دفعہ ابو دجانہ سماک بن قراشہ نے دست بستہ عرض کیا یا رسول اللہ اس کا کیا حق ہے فرمایا اس کا حق یہ ہے کہ دشمن پراری جا

یہاں تک کہ ٹیڑھی ہو جائے ابودجانشہؓ نے تلوار لے لی اور ایک سرخ کپڑے کی پٹی کا علم بنایا لوگ یہ دیکھ کر سمجھ گئے کہ یہ عنقریب لڑ کر بہادری کے جوہر دکھائے گا اور لڑائی کی طرف یہ اشتعار پڑھتے ہوئے گیا (بحر سرسبز)

انا الذی اخذتہا فی رقتہا اذ قال من یأخذہا فی حقہا
قبلتہ بعد لہا وصدقہا للاقادسہ الرحمن باین خلقہا
المدرک الفائن فضل مرادہ من کان فی مغربہا وشرقہا
ترجمہ :- جب اس نے فہرمایا کون اس تلوار کو لبیک کر اس کا حق

ادا کرے گا تو میں نے اس کا غلام بن کر تلوار کو لے لیا۔ میں نے اس کے عدل و صداقت کے باعث اس کا درمطلق کے لئے جس کی رحمت مخلوق پر عام ہے اور اس کے فضل و کرم کا دسترخوان مشرق و مغرب والوں کے لئے بچھا ہوا ہے۔ اس تلوار کو قبول کر لیا۔

سماک دونوں صفوں کے درمیان اکڑتے چل رہے تھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ رفتار حق تعالیٰ کو نا پسند ہے مگر
اس موقع پر بہادر سماک نے لڑائی میں شریک ہونے کی پہل کی اور دشمنوں
کو قتل و زخمی کر کے اپنی بہادری کا ثبوت دیا اور یہ شعر پڑھے (بحر سرسبز)
انا الذی عاہد فی خلیلی و نحن بالصفح من الخلیل
ان لا اقوم الدھر فی الکیول اخذت سیف اللہ والرسول

ترجمہ :- جب ہم کیمجور کے درختوں کے قریب تہائی میں کھڑے تھے میرے
دوست نے مجھ سے عہد لیا کہ ناز نیست خود کو مقید کر کے نہ بیٹھاؤں اور میں نے
اللہ اور اللہ کے رسول کی تلوار ہاتھ میں نبھال لی۔

جب یہ معلوم ہو گیا کہ مبارزت کے لئے نکلنا دونوں طرح جائز ہے
ابتداءً بھی اور مخالف کے پکارنے پر بھی تو اس کی دو شرطوں سے غفلت
نہ کی جائے ایک یہ کہ مبارزت کرنے والا نہایت بہادر و شجاع نہ دہنے
والا ہو اپنے اوپر بھروسہ رکھتا ہو کہ دشمن سے مقہور و مغلوب نہ ہو گا اگر
ایسا نہ ہو تو اس کو قطعاً اجازت نہ دی جائے دوسری یہ کہ لشکر کا سردار نہ ہو
جس کا فقدان لشکر کے ضعف یا شکست کا باعث ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کا مبارزت فرمانا اس لئے مناسب تھا کہ آپ کو کامیابی کا یقین تھا اور
خدا نے تعالیٰ کا وعدہ تھا جو دوسروں کو حاصل نہیں ہے جہاد کی تیاری
کے وقت امیر اپنی فوج کو شہادت کا شوق دلا سکتا ہے تاکہ مسلمان جی ٹوڑ کر
لڑیں اور کافروں پر تائید الہی کا سکھ بیٹھ جائے۔ محمد بن اسحق نے لکھا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کی لڑائی میں چھبیس برس تک لڑنے کو جہاد
پر ابھارا اور منسہر لایا جو جہل کو لے اسی کا ہے، نیز فرمایا قسم ہے اس ذات
کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے آج جو شخص دشمنوں سے صبر کے ساتھ
نواب کی نیت سے بغیر پشت دے لڑے گا اللہ تعالیٰ ضرور اس کو
جنت میں داخل فرمائے گا۔ نبی سلمہ کے ایک شخص سمی عمیر بن حسان نے
کھجوروں کو کھاتے کھاتے ہاتھ سے پھینک دیا اور کہا واہ واہ میرے
اور جنت کے درمیان صرف اتنا ہی فاصلہ ہے کہ یہ لوگ مجھے قتل کر دیں
تو ازلے لی اور خوب جی کھول کر لڑا حتیٰ کہ یہ اشعار پڑھتے ہوئے شہادت
حاصل کر لی (بحر سرخ)

رَضِیَ اللہُ بِغیرِ زَادِ اَلَا التَّقٰی وَ عَمَلِ الْمَعَادِ
وَ الصَّبْرِ فِی اللہِ عَلٰی الْجِهَادِ وَ کُلِّ زَادِ عِرَاضَةٍ الْمَقَادِ
غیر التَّقٰی وَ الذِّی وَ الشَّہَادِ

ترجمہ :- میں اللہ تعالیٰ کی طرف جاتا ہوں اور توشہ نہیں ہے بجز ہر میزگاری
اعمال صالحہ اور خدا کے لئے جہاد پر صبر کرنے کے۔ مگر میں خوش ہوں اس لئے کہ
تقویٰ، نیکی ہدایت کے ماسواہ توشہ ختم ہونے والا ہے۔

لڑائی کے دوران میں مسلمان کو ہر کافر کا قتل کرنا جائز ہے خواہ وہ
لڑ رہا ہو یا نہ لڑ رہا ہو۔ اور بوڑھوں اور عبادتگاہوں میں بیٹھے ہوئے راہبوں کے
قتل میں اختلاف ہے ایک قول تو یہ ہے کہ جب تک وہ قتل نہ کریں ان کو
قتل نہ کیا جائے اس لئے کہ بچوں کی طرح وہ بھی امن پسند ہوتے ہیں
دوسرا یہ کہ اگر قتال میں شریک نہ ہوں تب بھی قتل کئے جائیں مکن ہے
کوئی ایسا مشورہ دے یہ نہیں جو مسلمانوں کے حق میں مضر ہو درید بن صمہ

کی عمر سو سال کی تھی ہوا زن کی لڑائی میں حضور صلعم کے سامنے قتل کیا گیا اور آپ نے کچھ
نفرمایا قتل کے وقت اس کی زبان پر یہ شعر تھے (بحر طویل)

امرتھم اموی بمنعرج اللوی فلم یستبذلوا الراشد الا ضحی الغد
فلما عصونی گنت منہم و قدامی غوائتھم و انتی غیث مہتدی

ریت کے موڑ پر میں نے انھیں اپنا مشورہ دیا مگر اگلے دن سورج نکلنے سے
پہلے کسی کی سمجھ میں میری بات نہ آئی ان کی نافرمانی دیکھ کر میں بھی ان کے ساتھ چوکیا
حالانکہ ان کی اور اپنی گراہی کو آنکھوں سے دیکھ رہا تھا۔

عورتوں اور بچوں کو اگر قتال نہ کرتے ہوں تو کسی حالت میں قتل کرنا جائز
نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت فرمائی ہے نیز خدمتگار
اور غلاموں کے قتل سے بھی آپ نے رد کا ہے۔ اگر عورتیں اور لڑکے قتال
میں حصہ لے رہے ہیں تو ان کو بھی قتل کیا جائے بشرطیکہ سامنا کر رہے ہوں
اور اگر پشت دیکر بھاگ رہے ہوں تو قتل کرنا جائز نہیں۔ اگر دشمنوں نے
اپنی عورتوں اور بچوں کو اپنے بچاؤ کے لئے سامنے کھڑا کر لیا ہو تو اور ان پر
حملہ کئے بدوؤں دشمن تک پہنچنا ممکن نہ ہو تو عورتوں اور بچوں کا قتل بھی جائز
ہے اور مسلمان قیدیوں کو سامنے کر کے بچاؤ کر رہے ہیں اور قیدیوں پر حملہ
کئے بدوؤں دشمن تک نہیں پہنچ سکتے تو مسلمان قیدیوں کا قتل کرنا جائز نہیں
ایسی حالت میں اگر مسلمان محصور ہو جائیں تو نکلنے کی کوشش کی جائے مگر
مسلمان قیدیوں پر ہرگز حملہ کا قصد نہ کیا جائے اگر قتل کیا گیا تو قاتل پر دیت
اور کفارہ دونوں واجب ہوں گے بشرطیکہ قتل کرتے ہوئے اس کو مسلمان
سمجھ رہا تھا اور اگر مسلمان نہیں سمجھ رہا تھا تو صرف کفارہ واجب ہوگا۔ اگر دشمن
گھوڑوں پر سوار ہو کر لڑ رہے ہیں تو ان کے گھوڑوں کا قتل کرنا جائز ہے اور
بعض فقہاء اس کے خلاف ہیں غزوہ احد میں حنظلہ بن راہب ابو سفیان کے
گھوڑے کو ذبح کر کے ابو سفیان پر قتل کرنے کے لئے چڑھ بیٹھے ابن شعوب
پر دیکھ کر حنظلہ کی طرف یہ پڑھتا ہوا جھپٹا اور ان کو قتل کر دیا (بحر سریع)
لاھیت صاچی و نفسی بطعنۃ مثل شعاع الشمس

ترجمہ :- میں اپنی اور اپنی ساتھی کی حمایت سورج کی شعلہ کی مانند چمکتے ہوئے نیزے کے زخم سے کروں گا۔ ابن شعبہ نے غزوہ کو قتل کر کے ابوسفیان کی جان بچا دی ابوسفیان نے خلاصی پا کر شہر پڑھے۔ (بحر طویل)

وما زال مہمہای من جہاں کلکین منہم
اقا تلہم طرآ وادعو لغاللب
ولو شئت نجانی حصان طرسہ
ولم احل النعماء لابن اشعوب

ترجمہ :- مہم سے شام تک یہ انجوان گھوڑا دشمنوں میں کتے کے مانند رینگتا رہا تاہم اس میں اس کی لڑائی اور اس کی غلبہ کیا میں ایک مضبوط نیزے سے اپنے آپ کو ان سے بچاتا رہا اور میں نے ان کو قتل کر کے گھوڑا بھی بچا لیا اور ابن اشعوب کا کچھ انسان نہ موتا اور جو شہید ہوئے ان کی شہادت کی اطلاع ہوئی تو جو اب میں یہ کہا (بحر طویل)

لو لا دفاعی بابن حرب وشمسہ
لا لفت یوم النعف غیر محمد
ولو لا مکر المہر بالنعف قرمت
ضیاع علی او صالہ وطلبہ

ترجمہ :- اگر ریت کے تودہ کی لڑائی کے دن میں نہ پہنچتا اور حرب کے بیٹے کو نہ بچاتا تو تم اس کو مارا ہوا پاتے اگر تودہ کی طرف میرا گھوڑا نہ مڑتا تو اس کی ٹہنیوں پر چڑھ کر کتے بولتے۔

مسلمان اپنے گھوڑے کو ذبح کر سکتا ہے یا نہیں ؟ اس کے بارے میں روایت یہ ہے کہ حضرت ابن ابی طلحہ اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر موتہ کی لڑائی میں شریک ہوئے لڑائی خوب کھسان کی ہوئی گھوڑے سے لڑ کر اس کو ذبح کر دیا اور دل کھول کر لڑے اور جاں شہادت نوش فرمایا۔ اسلام میں پہلے شخص میں جنہوں نے اپنا گھوڑا ذبح کیا مگر کسی دوسرے مسلمان کو ایسا جائز نہیں اس لئے کہ گھوڑا دو قوت ہے جس کے بغیر کھڑے ہونے کا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے۔ "واعتدوا لہم ما استطعتم من قوتہ" میں نے باط الخیل تو ہو کہ بہ عدو اللہ وعدوکم" ترجمہ :- تم اپنے جو کچھ قوت اور گھوڑوں کی بددشمن مکن ہو کر و باکر اللہ کے اور اپنے دشمن کو مرعوب کر سکو بغیر گھوڑے کو ذبح کرنا اس لئے جائز تھا کہ دشمن کے زعم میں آچکے تھے اگر جیتا چھوڑتے تو اس سے دشمن کو تقویت پہنچتی ورنہ حضرت جعفر نہایت مشرع اور ممنوعات سے پرہیز کرنے والے تھے جب یہ

شکست خوردہ لشکر واپس آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمان آگے بڑھ کر ملے لوگوں نے لشکر پر مٹی پھینک کر کہا جھگوڑو! تم اللہ اور اس کے رسول کے راستہ میں بھاگتے ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جھگوڑے نہیں ہیں بلکہ انشاء اللہ شکر حلال کرنے والے ہیں۔

فصل

سپہ سالاری کے احکام کی تیسری قسم فوجی انتظام سے متعلق ہے جس میں سپہ سالار پر دس امور کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ (۱) فوج کو دشمن کے اچانک حملہ سے محفوظ رکھے اس کی صورت یہ ہے کہ پوشیدہ مقامات کی خبر گیری اور ناکوں پر قابل اطمینان محافظ دستوں کا تعین کرے تاکہ سکون رکھے وقت فوج کو آم کرے اور جنگ کے وقت دوسرے لوگ امن سے رہیں (۲) مقابلہ کے لئے ایسا مقام منتخب کرے جس کی زمین نرم ہو پانی، چارہ بکثرت ہو ہر طرف سے محفوظ ہو تاکہ وہاں اترنے اور قیام کرنے سے تقویت ہو۔ (۳) سامان رسد ہیا رکھے اور حسب ضرورت تقسیم کرے اس سے سپاہیوں کے دل مستغنی اور میر رہیں گے اور بہادری کے راکھ لڑیں گے۔ (۴) دشمن کے حالات کا تجسس کرتا رہے تاکہ اس کے فریب سے مامون رہے اور غفلت کا منتظر اور موقع پا کر ٹوٹ پڑے (۵) انہوں میں گزرتہ ہوئے دشمن جس طرف متوجہ ہو اس طرف امدادی فوج روانہ کرتا رہے۔ (۶) فتح و نصرت کی امیدوں سے فوج کے جو حصے بڑھائے تاکہ دشمن ان کی نظروں میں حقیر ہو جائے اور جرات پیدا ہو کر مشکل آسان ہو جائے حق تعالیٰ اسے ناسر ہاتا ہے۔

اذ یوکلہم اللہ فی منامک قلبلا ولولہ اراکھم کثیر الفشلائم ولتتارعت فی الکاسر تحسب یادکر کہ اللہ نے تم کو تمہارے دشمن خواب میں تھوڑے دکھلائے اگر زیادہ دکھلائے تو تم پر زل ہو جاتے اور آپس میں جھگڑتے۔ (۷) ثواب آخرت اور جنت کے طلبہ رولے۔

جوائے خداوندی کا وعدہ کرے اور دنیا داروں کو مال غنیمت کی امید دے

حق تعالیٰ فرماتا ہے ”وین یورثوا اب الدنیا وہ منہا ومن یورثوا اب الاخری

وقتہ منہا ترجمہ :- طالب دنیا کو ہم دنیا دیتے ہیں اور طالب آخرت کو آخرت۔
ثواب دنیا سے مرد مال غنیمت ہے اور ثواب آخرت سے جنت دیکھو اللہ تعالیٰ
نے دونوں فرق کی مرغبات ذکر فرمائی ہیں

(۸) مشکل معاملات میں ارباب عقل اور سیاست دانوں سے مشورہ کرے
تاکہ لغزش و خطا سے محفوظ رہے اور فتح کی امید قوی تر ہو اللہ تعالیٰ نے اپنے
رسول کو فرمایا : دشا و رہم فی الامر فاذا اعزمت فتوکل علی اللہ ترجمہ :-
کاموں میں اپنے رفقاء سے مشورہ کیجئے اور جب بات طے ہو جائے تو اللہ پر
اعتماد کرو۔ مفسرین کا اس میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
مشورہ کا حکم ہوا یا حالانکہ امداد ربانی ہر وقت آپ کے شامل حال تھی۔ اور
یہ چار وجوہ بیان کی جاتی ہیں پہلی وجہ حسن فرماتے ہیں کہ آپ مشورہ کے
اس لئے مامور ہوئے کہ درست اور صحیح نتیجہ پر پہنچ جائیں اور اس پر عمل
ہوں کیونکہ مشورہ سے نہایت عمدہ صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ دوسری وجہ
فتادہ کہتے ہیں کہ آپ (صلعم مشورہ کے اس لئے مامور ہوئے کہ رفقاء کی
دکھائی اور دلدادہی ہو۔ تیسری وجہ ضحاک کہتے ہیں کہ آپ مشورہ کے لئے اس لئے
مامور ہوئے کہ اس میں بہتری اور منفعت یقینی ہے چوتھی وجہ صفیان
کہتے ہیں کہ آپ مشورہ کے لئے اس لئے مامور ہوئے کہ امتی بھی اس میں آپ کی
تقلید و پیروی کریں اگرچہ خود حضور صلعم ان کے مشورہ سے مستغنی
تھے۔

(۹) چاہے حقوق ادا و نواہی پر فوج کو کاربند رکھے کسی کو احکام دینیہ اور حقوق
سے انحراف کرنے کی جرات نہونے دے مجاہدین کا جو مذہب اگے لئے
سرکھنڈ ہے علال و حرام میں فرق کرنا عام لوگوں سے بھی زیادہ ضروری ہے
حارث بن نبھان عمشہان بن آبان سے روایت کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنے لشکریوں کو فتنہ و فساد
سے روکو جن لوگوں نے فتنے پھیلائے اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو
کمزور اور مرعوب کر دیا خیانت سے روکو جن لوگوں نے خیانت کی

اللہ تعالیٰ نے ذلیل لوگوں کو ان پر مسلط کر دیا زنا سے باز رکھو جن قوموں نے زنا کیا اللہ تعالیٰ نے انہیں دوزخ کی موت مسلط کر دی ابو الدرداء فرماتے ہیں مسلمانو! جہاد سے پہلے عمل صالح کرتے رہو فتح و نصرت اعمال پر موقوف ہے (۱) کسی فوجی کو تجارت اور زراعت میں مصروف نہ ہونے دے ورنہ اس کی تمام تر توجہ ان چیزوں کی طرف مائل ہو جائے گی اور دشمن سے لڑنے اور جہاد کرنے کی جرات باقی نہ رہے گی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے میں تاجر اور کاشتکار بنا کر نہیں بھیجا گیا بلکہ کافروں کو ذلیل کرنے والا اور مومنوں پر رحم کرنے والا مبعوث ہوا ہوں اس امت میں دینداروں کو مستثنیٰ کر کے سب سے بڑے لوگ تاجر و کاشتکار ہیں خدا تعالیٰ کے ایک نبی نے جہاد کی تیاری کے موقع پر یہ کہا کہ جو شخص مکان بنا رہا ہے اور مکمل نہیں ہوا یا جس کی شادی ہوئی ہو بہتر نہیں ہوا یا جس کی بھتیجی بھڑی ہے اور بچی تک نہیں کاٹی میرے ساتھ جہاد میں ہرگز شریک نہ ہو۔

فصل

پہلا لاری کے احکام کی تیسری قسم فوجی سپاہیوں سے متعلق ہے کہ انکے کیا فرائض ہیں؟ اس کی دو قسمیں ہیں قسم اول حقوق اللہ کی نگہداشت اور قسم ثانی یہ سالار کے حقوق قسم اول میں چار امور داخل ہیں پہلا امر دشمن کیسے اس کا ہار دینا ہے لڑنا کہ اگر دشمن دو چند بھی ہوں تو بھی ان سے یکے پسپا نہ ہو ابتداءً اسلام میں حق تعالیٰ نے ایک مسلمان کو دس کافر کا مقابل قرار دیا تھا ارشاد ہوا ہے "یا ایہا النبی حرض المؤمنین علی القتال ان یکن منکم عَشْرُونَ صَابِرُونَ مَاءِ تین وان یکن منکم ما عِلمۃ یغلبوا النفا من الدن یکن کفرا و ابا نہم قوم لا یفقهون۔"

ترجمہ: اے نبی! مومنوں کو لڑائی پر آمادہ و پرامن بنھتے کیجئے اگر تم میں دس مستقل اور محکم کر لڑنے والے ہونگے تو سو کو مغلوب کر سکیں گے۔ اور اگر سو ہوں گے تو ایک ہزار پر غالب ہیں گے مگر بعد میں تخفیف کر دی گئی اور ایک مسلمان کو دو کا مقابل

ٹھیکر یا گیا ارشاد ہوا الا ان تخفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة
 صابرة يغلبوا مائة اثنين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع الصابرين
 ترجمہ :- اب اللہ تعالیٰ تم سے تخفیف کرتا ہے یہ معلوم ہو گیا کہ تم
 کمزور ہو لہذا اگر تم میں سو جم کر لڑنے والے ہوں گے تو دو سو پر غالب رہیں گے اور
 اگر ہزار ہوں گے تو دو ہزار ہر اس آیت سے ثابت ہو گیا کہ مسلمان کو اپنے
 دو چیز سے بچو دو صورتوں کے پسپا ہونا حرام ہے ایک یہ کہ تھکن اتارنے
 یا دھوکہ دینے کے لئے پیچھے ہٹ رہا ہے اور دیکھ کر حملہ کرنا چاہتا ہے
 دوسری یہ کہ اپنی جماعت کے ساتھ شریک ہو کر قتال کرنا چاہتا ہے حق تعالیٰ
 فرماتا ہے ”من يولهم يومئذ دية الا متحذرا لقتال او محتذرا لى فتنة فدياه
 بغضب من الله“ ترجمہ جو شخص لڑائی کے دن بجز اس صورت کے کہ مڑ کر لڑنا چاہتا
 ہے یا اپنی جماعت میں شریک ہو کر لڑنا چاہتا ہے پشت دے گا تو بلا شہداء اللہ تعالیٰ
 کے غضب میں مبتلا ہو جائیگا یہ امر کہ اپنی جماعت جس میں ملنا چاہتا ہے
 قریب ہو یا بعید اس کی کوئی تخصیص نہیں ہے اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے قادسیہ کے لشکر کو جب پسپا ہو کر ان کے پاس آیا تو فرمایا ”میں ہر مسلم
 کے لئے بمنزلہ ایک جماعت کے ہوں“ اور اگر کفار دو چند سے زائد ہیں اور تاب
 مقاومت نہیں تو مذکورہ بالا دو صورتوں کے بغیر بھی پسپا ہونا جائز ہے
 یہ امام شافعیؒ کا مذہب ہے اور اگر دو چند سے بھی تاب مقابلہ نہیں اور
 ہلاکت کا خطرہ ہے تو پسپائی جائز ہے یا نہیں؟ اس میں امام موصوف
 کے تلامذہ کا اختلاف ہے ایک جماعت کی رائے ہے کہ جان دید و مکر پشت
 دیکر نہ بھاگو۔ اور دوسری جماعت کہتی ہے کہ قتال کے لئے لوٹنے یا اپنی
 جماعت میں شامل ہونے کی نیت سے پسپا ہونا جائز ہے تاکہ قتل سے
 محفوظ رہے اور یہ مقتضائے آیت کے خلاف بھی نہیں ہے اس لئے
 مقابلہ میں جھپٹنے پر اگر چہ قادر نہیں ہے مگر مذکورہ بالا نیت پر تو قادر ہے
 امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ یہ تفصیل ناقابل اعتبار ہے اور آیت منہوخ ہے
 جب تک ملن ہو مقابلہ پر جبار ہے اور جب ہلاکت کا خوف قطعی ہو تو

پہنچا ہوا ہے۔

دوسرے ہے کہ جہاد سے مقصود دین الہی کی نصرت اور دوسرے ادیان کا ابطال ہوتا کہ آیت لیظہر علی الدین کلمہ ولو کلام الشہرکون (ترجمہ) تاکہ اسلام کو جملہ مذاہب پر غلبہ ہو اگرچہ مشرک ناپسند کریں، کا مقتضی پورا ہو اس اعتقاد کے اثر سے جزائے خداوندی کا حصول دین کی امداد اور احکام الہیہ کی اطاعت میں ہر ہر مصلحت و تکالیف کا تحمل آسان اور ثبات قدمی، جلاوت پیدا ہوگی۔ اپنی نیت کو حصول غنیمت کے خیال سے فاسد نہ بنائے یہ صفت حریص مال کی ہے نہ کہ مجاہد کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر میں بڑے بڑے سرداران قریش کے قتل ہونے کے بعد بقیہ جو ایسے قیدیوں کے بارے میں صحابہ سے مشورہ فرمایا حضرت عمرؓ نے فرمایا ”یا رسول اللہ یہ لوگ ضلالت کے سرگروہ کفر کے امام اور اللہ کے دشمن ہیں انھوں نے آپ کو جھٹلایا اور وطن سے بے وطن کیا سب کو ایک طرف سے موت کے گھاٹ اتار دیجئے“ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا ”یا رسول اللہ سب آپ کے عزیز و اقربا اور گھروالے ہیں سب سے مصلحت فرمائیے کیا محب ہے سب مسلمان ہو جائیں اور حق تعالیٰ آپ کی بدولت ان کو عذاب دوزخ سے بچالے“ اس کے بعد آپ قیدیوں سے ایک روز قبل مدینہ تشریف لے گئے وہاں بھی کوئی حضرت عمرؓ کا ہتھیال نکلا اور کوئی حضرت ابو بکرؓ کا آپ نے صحابہ کے مجمع میں تشریف لا کر فرمایا صاحبو! ان دونوں شخصوں کے متعلق جن کی طبیعت اپنے پچھلے بھائیوں جیسی ہے تمھارا کیا خیال ہے۔ نوح علیہ السلام نے کہا رب لا تزع علی الارض من الکافین دیارا“ (ترجمہ) میرے رب! ان کافروں کا کوئی گھر زمین پر بسا ہوا نہ چھوڑ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا ربنا اطس علی اموالھم واشدد علی قلوبھم (ترجمہ)۔۔۔ اے ہمارے رب! ان کا مال و متاع ملیا میٹ اور ان کے دلوں کو سخت کر دے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ”ان تعذبھم فانھم عبادک وان تقضھم لھم فانک انت العزیز الحکیم“ (ترجمہ)۔ اگر تو ان کو عذاب سے تو

یہ تیرے بندے ہیں اور بخشدے تو بلاشبہ تو ہی عزیز و حکیم ہے) حضرت
 ابراہیم نے فرمایا ”فمن تعنی فاتھ منی ومن عصائی فانک غفور رحیم ترجمہ
 (جس نے میرا اتباع کیا وہ میرا ہے اور جس نے نافرمانی کی تو بیشک تو معاف کرنے والا ہے
 اور رحیم کرنے والا ہے) حق سبحانہ و تعالیٰ کسی کا دل پھر سے زیادہ سخت
 بناتا ہے اور کسی کا دودھ سے زیادہ رشتیق اگرچہ تم میں بعض عزیز و اقربا
 ہیں لیکن تمھارے لئے صرف دو صورتیں تجویز کی جاتی ہیں یا تو فدیہ دیکر
 خلاصی حاصل کرو یا قتل ہونا قبول کرو چنانچہ ہر قیدی نے چار ہزار دھم فدیہ
 ادا کیا۔ قیدیوں میں عباس بن عبد المطلب بھی تھے ان کو ابوالیسر نے
 گرفتار کیا تھا عباس جیسم اور ابوالیسر بیت قانت تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ابوالیسر سے دریافت فرمایا کہ تم نے عباس کو کیسے گرفتار کر لیا انھوں نے
 عرض کیا یا رسول اللہ ایک شخص نے جس کو میں نے کبھی نہیں دیکھا تھا
 میری مدد کی آپ نے فرمایا کہ تمھارا مددگار ایک مقدس فرشتہ تھا۔ آپ نے
 عباس سے فرمایا اپنا اور اپنے دونوں بھتیجوں عقیل بن ابی طالب اور نوفل
 بن حارث اور اپنے حلیف عتبہ ابن عسہم کا فدیہ پیش کر دو انھوں نے
 کہا یا رسول اللہ میں تو پہلے ہی مسلمان ہو چکا تھا مگر لوگ مجھ سے نفرت کرنے لگے
 آپ نے فرمایا اچھا اپنا اسلام ظاہر کر دو اگر تمھارا قول صحیح ہو تو اللہ تعالیٰ تمھیں
 اس کی جزا مرحمت فرمائے گا حضرت عباسؓ نے اپنی طرف سے سوا دقیہ ادا کئے
 اور ہر ایک بھتیجے اور حلیف کی طرف سے چالیس دقیہ (اوقیہ ایک رطل کا
 بارہواں حصہ ہوتا ہے) اور حضرت عباسؓ کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی
 یٰٰاٰیہا النبی قل لمن فی ایدیکم من الاشرائی ان یعلم اللہ فی قلوبکم خیراً یٰٰوٰیکم
 خیراً مہتا اخذ منکم ویغفر لکم واللہ غفورٌ رءیم“ (اے نبی! اپنے قیدیوں
 کو کہہ دیجئے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو تمھارے قلوب کی بھلائی معلوم ہوئی تو تم کو اس سے بہتر دیگا
 جو تم سے لیا ہے اور تمھاری مغفرت فرمائے گا اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے۔)
 جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مہاجرین کی تنگدستی و مفلسی کی وجہ سے فدیہ
 لے چکے تو حق تعالیٰ کی طرف سے عتاب ہوا ”ما کان لنبی ان یکون لہ اسری“

حتیٰ یثخن فی الارض (نبی کو مناسب نہیں ہے کہ حصول مال کے لئے) قیدی گرفتار کرے تاوقتیکہ زمین پر خون نہ بہا دے۔)۔ ثخن سے مراد قتل ہے۔
 ”توید و ن عرض الدنیا“ (تم مال دنیاوی چاہتے ہو) یعنی فدیہ اور اللہ تعالیٰ آخرت چاہتا ہے۔ یعنی وہ اعمال جو ثواب اخروی کا ذریعہ ہوں ”واللہ عزوجل اللہ غالب اور حکمت والا ہے یعنی تمھاری فتح پر غالب اور جو تمھارے لئے چاہتا ہے اس میں حکیم ہے“ لولا کتاب من اللہ سبق لمسکم فیما اخذتم عذاب عظیم (اگر ایک بات اللہ کی طرف سے اب سے پہلے طے نہ ہو جاتی تو تمھارے لینے کی وجہ سے تم سب بڑے عذاب میں مبتلا ہو جاتے) اس سے مراد وہ فدیہ ہے جو قیدیوں سے وصول کیا گیا تھا۔ اس آیت میں تین تاویلیں ہیں (۱) یہ کہ اگر یہ بات طے شدہ نہ ہوئی کہ تمھیں عذاب نہیں دے گا تو فدیہ لینے کی وجہ سے عذاب عظیم میں مبتلا ہو جاتے یہ جساہد کا قول ہے دوسری یہ کہ اگر اللہ کی طرف سے یہ بات طے شدہ نہ ہوئی کہ غنیمت حلال کر دی جائے گی تو تم پر اہل بدر سے فدیہ لینے کی وجہ سے عذاب عظیم نازل ہوتا۔ یہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ہے تیسری یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ طے نہ ہو جاتا کہ کسی سے نادانستہ عمل پر مواخذہ نہیں ہوگا تو تم پر فدیہ کی وجہ سے عذاب عظیم نازل ہوتا یہ ابن اسحق کی رائے ہے جب آیت نازل ہوئی تو آپ نے فرمایا اگر ہمیں اللہ تعالیٰ عذاب دیتا تو اے عمر! سوائے تمھارے کوئی نہ بچتا۔ تیسرا مرتقوق اللہ سے متعلق یہ ہے کہ مال غنیمت میں ذرہ برابر خیانت نہ کرے جس قدر اپنے پاس ہو سب ادا کرے تاکہ تمام مجاہد اور ان کے معاونین میں تقسیم کیا جائے اس لئے کہ اس میں ان سب کا حق ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وہا کان لنبی ان یغل و من یغل یات بما خل یوم القیامۃ“ (نبی کی شان یہ نہیں ہے کہ خیانت کرے اور جو شخص خیانت کرے گا قیامت کے دن اس چیز کو لائے گا جس کی خیانت کی ہے) اس آیت میں تین تاویلیں ہیں پہلی یہ کہ نبی کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ اپنے ساتھیوں کے مال غنیمت میں خیانت کرے یہ ابن عباس کا قول ہے دوسری یہ کہ نبی کی یہ شان نہیں ہے کہ اس کے ساتھی اس کے ساتھ رہ کر مال غنیمت

میں خیانت کریں یہ قول حسن اور قنادہ کا ہے تیسری یہ کہ نبی کی یہ شان نہیں ہے کہ اپنے ساتھیوں سے ڈر کر یا کسی طمع کی وجہ سے کسی بیٹا خداوندی کو پوشیدہ رکھے یہ قول محمد بن اسحاق کا ہے۔ حقوق اللہ میں سے چوتھا امر یہ ہے کہ کسی مشرک غریزہ کا معاون نہ ہو اور نصرت دین کے مقابلے میں کسی دوست کے ساتھ مسابقت نہ کرے کہ حق اللہ اور نصرت دین زیادہ اہم ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعداؤکم اولیاء تلفوت الیہم بالمودۃ وقد کفر و ابما جاءکم من الحق

ترجمہ: ایمان والو! میرے اور اپنے دشمن سے دوستی مت کرو تم دوتی سے ان کے ساتھ پیغام رسائی کرتے ہو حالانکہ وہ اس حق کا انکار کر چکے ہیں جو تمہارے پاس آیا ہے) یہ آیت حاطب بن ابی بلتعہ کے متعلق نازل ہوئی تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم مکہ پر چڑھائی کا ارادہ فرما رہے تھے حاطب نے اس کی بابت ایک خط لکھ کر ایک عورت سارہ نامی کو دیا کہ وہ اہل مکہ کو پہنچا دے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلعم کو اس سے مطلع فرما دیا آپ نے علیؑ وزیر کو اسے گرفتار کرنے کے لئے روانہ فرمایا ان دونوں حضرات نے اس خط کو سارہ کی چوٹی سے برآمد کیا آپ نے حاطب کو بلا کر پوچھا کہ یہ تم نے کیا کیا؟ حاطب نے عرض کیا یا رسول اللہ اللہ اور اس کے رسول میرا ایمان ہے نہ کافر ہوں نہ مرتد مگر میں تنہا شخص ہوں نہ آباد اجداد ہیں نہ دوسرے اعزہ میرے بیوی بچے مکہ میں رہتے ہیں میں نے یہ خط اسلئے تحریر کیا کہ وہ ان کے ساتھ بدسلوکی نہ کریں آپ نے حاطب کا قصہ سمجھا فرما دیا۔ دوسری قسم یہ سالار کے حقوق جو فوج پر عائد ہوتے ہیں یہ بھی چاروں پہلایہ کہ سپہ سالار کی حکومت کو تسلیم کریں اور اس کے احکام کو مانیں اس لئے کہ وہ ان کا حاکم بنایا گیا ہے اور حاکم کی اطاعت واجب ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منہ

ترجمہ: (مسلمانو! اللہ اور رسول اور اپنے حکام کی اطاعت کرو) اولی الامر میں دو تاویلیں ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد بادشاہ اور حکام ہیں یہ ابن عباس کا

قول ہے۔ دوسری یہ کہ اس سے مراد علماء ہیں یہ جابر بن عبد اللہ محسن عطا کا قول ہے ابو صالح ابو ہریرہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میرے امیر کے اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی جس نے میرے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی دوسرا یہ ہے کہ تمام انتظام اس کے سپرد کر کے اس کی تدابیر پر اعتماد کریں اور کسی امر میں متکلف الہائے نہ ہوں ورنہ اختلاف و تشکیک پیدا ہو جائیگا حق تعالیٰ فرماتا ہے تَوَدُّوا لَعَلَّ الْوَدَّاعِلَ لَا تَمْنَعُكُمْ عَلَيْهِمُ الذِّمَّةُ لَيْسَ بِذُنُوبِهِمْ

ترجمہ :- اور اگر وہ اس حال میں غیام اور اپنے حاکموں کی جانب سے جو تو انہیں سے وہ تو کہ جو متنبہ کریں وہ اسے جان لیو نہ دیکھو اللہ تعالیٰ نے انتظام حاکم کے سپرد کر دینے کو حصول علم اور دستی کار کا سبب اور ذریعہ قرار دیا ہے ہاں اگر کسی شخص کا ذہن ایسی مصلحت کے طرف منتقل ہوا ہو جس پر حاکم متنبہ نہیں ہوا تو اس کا مشورہ دلیسکتا ہے۔ مشورہ کے حکم سے یہی مقصود ہے کہ مجمع متوجہ پر پہنچ جائیں۔ تیسرا امر یہ ہے کہ افسر کوئی حکم دے تو فوراً تعمیل کی جائے اور منافست کرے تو فوراً رک جائیں یہی اطاعت کے لوازم ہیں اور اگر حکم کی تعمیل نہیں یا روکنے پر باز نہ آئیں تو حاکم اس کا مجاز ہے کہ خلاف ورزی پر جرائم کی حیثیت سے ان کو سزا دے۔ لیکن حاکم کا رویہ شدید نہ ہونا چاہیے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "فَمَا دَعَا مِنْ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا تُفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ" ترجمہ :-

خدا کی رحمت ہے کہ آپ ان کے ساتھ نرم ہو گئے، اگر آپ بدخلق اور سخت ہوتے تو سب آپ کے پاس سے بچے ہوتے۔ سعید بن المسیب روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اچھا دیندار وہ شخص ہے جو سہولت اور آسانی کا لحاظ رکھے جو تھا امر یہ ہے کہ جب حاکم مال غنیمت تقسیم کرے تو بخوشی اس کی تقسیم کو قبول کریں کسی قسم کا نزاع نہ کریں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں شریفانہ غیر شریفانہ قوی و ضعیف سب کا مساوی حصہ مقرر کیا ہے۔ عمر بن شعیب اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے راوی ہیں کہ غزوہ حنین میں لوگ آپ کے سر پر سے کہ ہماری غنیمت ہم میں تقسیم کیجئے

یہاں تک کہ آپ کی چادر کھینچ لی آپ نے ارشاد فرمایا لوگو! میری پیادرواپس دیدو
خدا کی قسم اگر ہتھامہ کے درختوں کے برابر بھی مال و دولت چھوٹی تو میں سب
تم میں تقسیم کر دیتا تم مجھے بخیل، بزدل، جھوٹا نہ پاتے۔ پھر آپ نے اپنے اونٹ کے
کوہان کی کچھ اونٹ اٹھا کر فرمایا لوگو! تمھارے کل مال غنیمت بلکہ اس اون سے بھی
میرا حصہ پانچس کے کچھ نہیں ہے اور خمس بھی تمھیں ہی مل جائیگا لہذا ہر چیز
حتیٰ کہ دھا کہ اور دھا گئے سے بنا ہوا کپڑا سب ادا کر دو کیونکہ خیانت ریا میں بھی
موجب شرم و عار ہے اور آخرت میں بھی عذاب و بیسوالی کا باعث ہوگی ایک انصاری
اون کے دھاگوں کی ایک کو کڑی لایا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلعم میرے اونٹ کو
سردی لگ گئی ہے اس کی جھول سینے کے لئے میں نے یہ دھا لگے لئے تھے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنا حصہ تو تمھیں بخشا اس نے عرض کی
جب آپ اس قدر مبالغہ اور احتیاط فرماتے ہیں تو مجھے اس کی ضرورت نہیں
اور اسے آپ کے سامنے زمین پر ڈال دیا۔

فصل

سہ سالاری کے احکام کی پانچویں قسم یہ ہے کہ جب تک ممکن ہو دشمن کے
مقابلے پر جہاد رہے قوت موجود ہو تو خواہ زیادہ عرصہ گزر جائے لیکن ایسا نہ ہو
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَاصْبِرُوا وَاصْبِرُوا
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ترجمہ ۶۔ اے ایمان والو! صبر کرو، دشمن کے مقابلے پر جہاد
سردی کی حفاظت کرو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تاکہ تم فلاح یاب ہو۔ اس آیت
کے تین مطلب ہیں ایک یہ کہ صبر کرو طاعت خدا و نندی پر صابر رہو خدا کے
دشمنوں کے سامنے جہاد رہو، اور جو اللہ (سردی کی حفاظت کے لئے چھوڑ دیا
ڈالو یہ قول حسن کا ہے۔ دوسرا یہ کہ اپنے دین پر صابر رہو، وعدہ کے پکے رہو،
میرے اور اپنے دشمنوں کو بانڈھے رکھو یہ قول محمد بن کعب کا ہے۔ تیسرا
یہ ہے کہ جہاد پر صابر رہو، دشمن کے سامنے جہاد رہو، اور سردی کی حفاظت کے لئے

چھادیں ڈالو یہ قول زید بن اسلم کا ہے۔ چونکہ دشمن کے سامنے جیسے رہنا چاہا وہاں ایک
 حق ہے اس لئے جب تک حسنائے چار صورتوں میں سے کسی صورت سے کام لیا
 نہ ہو مقابلے پر مجبے رہنا لازمی ہے پہلی صورت یہ ہے کہ سب مسلمان ہو جائیں
 اور اسلام لانے سے تمام حقوق اور سزاؤں میں ہم اور وہ برابر ہو جائیں اپنی ملکیت
 و مقبوضات پر برقرار رکھے جائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منسحب ہوتے ہیں
 مجھے حکم ہے کہ لوگوں سے جنگ کروں یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگیں
 اور جب اس کے قابل ہو جائیں تو دوسری طرف سے ان کی جان و مال محفوظ ہو جائیں گے
 اور صرف حقوق کی وجہ سے سزائیں دی جائیں گی اسلام لانے سے ان کے علاقے
 دارالاسلام سمجھے جائیں گے اور دارالاسلام ہی کے احکام ان پر نافذ کئے جائیں گے
 اور اگر میدان جنگ میں ان کی قلیل یا کثیر جماعت اسلام قبول کرے تو اس جماعت
 کا مال اور جاہ وادیں محفوظ ہو جائیں گی اگر امام کو ان کے علاقوں پر غلبہ حاصل ہو جائے
 تو اس جماعت کا مال نہ لوٹا جائے اور ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ غیر منقولہ اشیاء مثل
 زمین و مکان کے غنیمت میں لے لی جائیں اور سامان منقولہ کو نہ لوٹا جائے مگر
 یہ خلاف سنت ہے اس لئے کہ بنو قریظہ کے محاصرے میں دو یہودی اسید اور
 قطیبہ شیبہ کے بیٹے اسلام لائے تو ان کا تمام مال و اسباب محفوظ ہو گیا بڑوں
 کے اسلام لانے سے چھوٹے بچے اور جنہیں بھی مسلمان سمجھے جائیں گے
 اور ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر دارالاسلام میں مسلمان ہوا ہے تو اس کے بچے
 و جو دار الحرب میں ہیں، مسلمان نہ ہوں گے اور اگر دار الحرب میں مسلمان ہوا
 ہے تو اس کے چھوٹے بچے بھی مسلمان قرار دئے جائیں گے اگر جنہیں کا
 مسلمان ہونا نہیں مانا جائے گا۔ لہذا اس کی بیوی (اگر مسلمان نہیں ہوئی)
 و جنہیں مال غنیمت میں شامل ہونگے۔ اور اگر کسی مسلمان نے دار الحرب میں
 جا کر جہاد اور سامان خرید لیا ہو تو فتح کے وقت اس کے مال پر قبضہ نہ کیا جائے
 چونکہ اسے خریدنا ہے لہذا وہی اس کا مستحق ہے اور ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ
 اس کی زمین مال غنیمت ہوگی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بفضل خداوندی
 ان پر فتح نصیب ہو اور وہ حسب سابق مشرک ہوں ان کی اولاد متعید نہ کر لی جائے

مال لوٹ لیا جائے اور جو گرفتار نہ ہو سکیں قتل کر دے جائیں قیدیوں کے متعلق حسب ذیل چار اختیارات میں سے جو مناسب ہو اختیار کیا کرے۔

(۱) یہ کہ باندھ کر ان کی گردنیں اڑا دے۔ (۲) یہ کہ ان کو غلام اور باندھ لیاں۔

بنائے اس صورت میں ان پر غلامی کے احکام مثل بیع کے جاری

ہو جائیں گے (۳) یہ کمال لیکر یا اپنے قیدیوں کے بدلے میں ان کو چھوڑے۔

(۴) یہ کہ ان کو معاف کر کے زیر بار احسان کرے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

”اذا القيمة الذرية كفر وفضله بالترقاب ترجمه: جب تمام کافروں سے ملو تو

ان کی گردنیں اڑا دو۔ اس کے دو منہ ہیں ایک یہ کہ جب تم ان پر قابو پاؤ گے

پہو ہمارے تو ان کی گردنیں اڑا دوں اور ہر سے یہ کہ ہتھیاروں اور تہذیبوں سے

جنگ کرونا کہ ان کی گردنیں اڑ جائیں۔ پھر ارشاد ہے ”وہی اہل اللہ تھے“

فمنشد والوثاق ترجمہ جب لڑائی کا بازار گرم ہو کر تو مضبوط باندھ لو اسخان سے مراد غمگین

اور شہر وفاق سے مراد گرفتار کرنا ہے۔ ظاہر ہوتا ہے کہ وہاں خدیوہ اور امیر القزویہ کے حکمران

چھوڑ دیا نہ یہ سکر حق میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد درگزر اور چھوڑ دینا

ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہام بن اثان کو قید کر کے

بطور احسان کے چھوڑ دیا دوسرا یہ ہے کہ اس سے مراد غلام بنانا کرنا آزاد کرنا ہے

اور یہ مقال کا قول ہے۔ اور علماء میں بھی یہاں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس

مراد مال پر فدیہ لیکر اپنے قیدی کے بدلہ میں چھوڑنا ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے بدرگے اسیروں کو فدیہ مال پر چھوڑا اور بعض اوقات اپنے ایک قیدی

کے بدلے دواؤں میں کورہا کیا۔ دوسرا یہ ہے کہ اس سے فروخت کرنا ہے

یہ مقالہ کی رائے ہے۔ حتیٰ تضرع المحارب اور اہل ترجمہ۔ یہاں تک کہ لڑائی

اپنے ہتھیار رکھ دے“ اس آیت میں دو تاویلیں ہیں ایک یہ کہ کفر کے افوازاں اسلام کے

فربیع سے ڈال دے دوسری یہ کہ لڑائی کا بوج جس سے مراد ہتیار ہیں ہتیار مراد

لینے کی صورت میں دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ مسلمانوں کے ہتیار

کامیابی فتح و نصرت کی وجہ سے والد سے دوسرا یہ کہ مشرکوں کے ہتھیار

شکست کی وجہ سے والد سے ان احکام اربعہ کی مزید تفصیل کہے چل کر نال غنیمت

کی تقسیم کے ساتھ آئے گی کامیابی کی دوسری صورت یہ ہے کہ دشمن روپیہ وغیرہ دے کر صلح کرنی چاہے۔ سپہ سالار کو اس کا منظور کرنا جائز ہے اس صلح کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ روپیہ سالانہ خراج کے طور پر نہیں بلکہ صرف صلح کے لئے ادا کرتے ہیں تب تو یہ روپیہ مال غنیمت ہوگا اس لئے کہ سپہ سالاروں کو کام میں لاکر اور چڑھا ہائی کے حاصل ہوا ہے اور مستحقین غنیمت میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ اس صلح سے دشمنوں کو صرف اس قدر فائدہ ہوگا کہ اس مخصوص جہاد میں ان کو قتل و غارت نہ کیا جائے گا مگر اس کے بعد جہاد کرنے کا حق ہوگا۔ دوسری قسم یہ ہے کہ یہ رستم سالانہ خراج دائمی کے طور پر ادا کریں اس صورت میں ان کو امان بھی دائمی ہوگا لیکن سب سے پہلی رقم مال غنیمت ہوگی جو صرف لشکریوں میں تقسیم کر دی جائے اور آئندہ ہر سال کی رقم خراج اور سالانہ مالگزاری ہوگی جو اس مستحقین میں تقسیم کی جائے اس صلح کے بعد جب تک مالگزاری ادا ہوتی رہے ان پر جو غلطی کرنا جائز ہوگا۔ اس لئے کہ صلح کا انعقاد اسے مالگزاری پر ہونا ہے ان میں سے کوئی دارالاسلام میں آئے گا تو اس کی جان و مال اس صلح کی وجہ سے محفوظ رہیں گے اور جس وقت مالگزاری ادا کرنا چھوڑ دیں تو امان اٹھ جائیگا اور دوسرے کفار کی مانند ان کے ساتھ بھی جہاد کرنا ہوگا۔ ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مالگزاری کے ادا نہ کرنے سے نقص امان نہ کیا جائے اس لئے کہ یہ روپیہ ان کے ذمہ ایک حق ہے اور اس کے ادا نہ کرنے سے دلوں کے مثل نقص عہد لازم نہیں آتا۔ ابتدائے دشمنوں کی طرف سے ہدیہ پیش ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ان کے ساتھ امن کا عہد کر لیا گیا ہے لہذا ہدیہ لینے کے بعد ان سے لڑنا جائز ہے کیونکہ عہد کے لئے انعقاد یعنی ایجاب و قبول ضروری ہیں۔

کامیابی کی چوتھی صورت یہ ہے کہ دشمن امن و صلح کے خواستگار ہوں اور ان پر غالب آنا یا ان سے روپیہ لینا دشوار ہو تو امیر مدت معینہ کے لئے مصالحت کر سکتا ہے بشرطیکہ امام کی طرف سے اس کی اجازت دی گئی ہو یا اختیارات عامہ حاصل ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعہ بدرینہ میں قریش کے ساتھ دس سال کے لئے معاہدہ صلح کیا تھا لہذا جہاں تک ممکن ہو صلح کی مدت

کم مقرر کرے اور دس سال سے زیادہ کا معاہدہ نہ کرے ورنہ اس سے زیادہ کا معاہدہ زائد کے حق میں باطل ہوگا اس مدت کے گزرنے تک اگر وہ اپنے عہد پر ثابت ہیں تو ان کو امان ہوگا اور جہاد نہ کیا جائے گا اور اگر عہد توڑ بیٹھے تو محارب سمجھے جائیں گے بلا اطلاع ان پر چڑھائی جائے گی قریش نے صلح حدیبیہ کو توڑا تو آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) لڑائی کے لئے بلا اعلان جنگ روانہ ہو گئے اور مکہ کو فتح کر لیا امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ فتح صلح سے ہوئی تھی اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ غلبہ سے ہوئی تھی۔

جب وہ لوگ نقص عہد کریں تو ان کے رہن کئے ہوئے غلام اور باندیوں کو جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں قتل کرنا جائز نہیں ہے۔ حضرت معاویہ کے عہد میں ردیوں نے عہد شکنی کی اور حضرت معاویہ کے قبضہ میں رہن کردہ غلام باندیاں موجود تھیں مگر مسلمانوں نے کسی کو قتل نہ کیا اور یہ کہہ کر بونہی چھوڑ دیا کہ عہد شکنی کا جواب وفائے عہد سے دینا اس سے بہتر ہے کہ عہد شکنی سے دیا جائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں امانت والے کی امانت ادا کر دو اور جو شخص تمہارے ساتھ خیانت کرے تم اس کے ساتھ نہ کرو۔

جب یہ معلوم ہو گیا کہ ان کو قتل کرنا جائز نہیں تو یہ بھی یاد رہے کہ جب تک دشمن کے ساتھ جنگ شروع نہ ہو ان (غلام اور باندیوں) کو چھوڑنا بھی جائز نہیں ہے اور جنگ شروع ہونے پر ان کو چھوڑ دینا واجب ہے مردوں کو ان کے محفوظ مقامات پر اور عورتوں اور بچوں کو ان کے گھر والوں کے پاس پہنچانا واجب ہے مگر الذکر کو گھر والوں تک پہنچانا اس لئے ضروری ہے کہ یہ خود مستقل کچھ نہیں دوسروں کے تابع ہوتے ہیں۔ اگر دشمن صلح میں یہ اصرار کریں کہ اگر ہمارا آدمی مسلمان ہو جائے اس کو ہمیں واپس دیا جائے تو یہ شرط منظور کرنی جائز ہے لہذا اگر ان میں سے کسی نے اسلام قبول کر لیا اور واپس کرنے میں اس کی جان کے تلف ہونے کا خطرہ نہیں ہے تو واپس کر دیا جائے اور اگر خطرہ ہو تو واپس نہ کیا جائے اور اگر کوئی عورت اسلام لے آئے تو اس کو واپس کرنے کی شرط منظور نہ کی جائے اس لئے کہ وہ کفار پر حرام ہو جاتی ہے

اگر یہ شرط تسلیم کر لی گئی ہو تب بھی واپس نہ کی جائے بلکہ اگر اس کا شوہر طلاق دیدے تو پھر واپس کر دیا جائے بلکہ کسی ضرورت کے لیے صلح کرنا جائز نہیں ہے ہاں چار ماہ یا اس کے کم کے لئے جائز ہے اور چار سے زائد کے لئے صحیح نہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
فَیْکُوْنُ اِیْ اِلَاضٍ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ تَرْجِمُوْهُ کَیْدًا ۚ جَارَ مَآهٍ اَتَا دَیَّ سَیْ زَمَیْنٍ بِمَیْجَرَتِهِمْ۔
اور خصوصی امان ہر مسلمان مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام دینے کا مجاز ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں تمام مسلمانوں کی جانیں مساوی ہیں یعنی ان کے غلام تک امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مملوک کو اگر لڑنے کی اجازت نہ ہو تو اس کا امن دینا غیر صحیح ہے۔

فصل

آئین سپہ سالاری کی تیسری قسم دشمن سے مقابلہ اور پیکار کے متعلق ہے دشمن کے قلعہ یا شہر سپاہ کو توڑنے کے لیے پتھر پھینکنے کے آلات منجھنق وغیرہ نصب کرنا جائز ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل طائف پر اس کو نصب فرمایا تھا۔ مکانات کا توڑنا بنجوں مارنا، آگ لگانا بھی جائز ہے اگر درخت اور کھجوروں کا کاٹنا اور برباد کرنا مقتضائے مصلحت ہو کہ دشمن ضعیف ہو جائے گا اور بزدل اس پر غلبہ حاصل ہو گا یا مصاحبت و امن کا طالب ہو گا تو جائز ہے مگر بلا مصلحت ضرورت ایسا نہ کرے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف والوں کی انجھور کی بلیں کٹوا دی تھیں اور یہی ان کے اسلام کا سبب بنا ابنو نصیر کی لڑائی میں آئے ایک خاص قسم کی کھجور جس کا نام اصفر تھا، اور اس کی گھٹلی چھلکے کے اندر سے جھلکتی تھی اور یہ نوع ان کو دوسری ادنیٰ کھجوروں سے نہایت مرغوب تھی قطع کر دیا تھا جس کا ان لوگوں کو بہت رنج ہوا کہتے تھے افسوس کھجوریں کٹ گئیں! کھجوریں جل گئیں! اور ساک یہودی نے یہ شعر بھی۔ (بحر متقارب)

یہ علی عہد موسیٰ فلوت صرف
بسهل تہامۃ والاحنف

السناء و ثنا الكتاب
وانتم سرعاً لشارع عجاف

کذا کل دھرم بکرم محجف
عن الظلم والنطق الموقوف
تبدیل من العادل المنصف
وعقبا الخیل ولو تخطف

تروفت الریایۃ محمداً الکرم
فیایہا الشاہد وان انتہوا
لعل اللیالی وصراف الدھور
لقتل النضیر واجلائہا

ترجمہ: کیا ہمارے پاس کتاب بکرم (توراة) موسیٰ کے عہد سے نہیں ہے جس پر ہم مضبوطی سے قائم ہیں مالاخر تم تمام ادیان
احسن کی دادیں میں لاؤ گریں چراتے رہے ہو اور تم اس کو ڈرے پین کو اپنے لئے باعث خرف سمجھتے رہے ہو اس طرح تم
نرفاہ میں نل نوارہ چکے ہو، پس سعادتمن تم ظلم اور مہجو وہ لاف زنی سے باز آؤ کیونکہ ممکن ہے کہ گردشِ زمانہ کسی
عادل کے ذریعہ بنی انفس کے قتل عام اور بنی جلا وطنی یا کر پھیلے ہوئے کھجوروں کے کاٹنے کا بدلہ دلا دے۔

حضرت حسان بن ثابت نے اس کا جواب دیا (بحر وافر)
فہم عخی عن التوراة بدور
ہو او تو الکتاب فضیعوہ
بتصدیق الذی قال النذیر
کفرتہا القرآن وقد اتاکم
حولی بالبیوتۃ مستطیر
فہان علی سماء بنی لوی

ترجمہ: ان کو کتابتے ہی گئی جسے انہوں نے ضائع کر دیا۔ اس لئے وہ توراة کی طرف سے بھی اندھے ہیں، تم نے اس قرآن کا
انکار کیا جو ڈرنے والے کی تصدیق کے لئے تم کو دیا گیا نہیں اب بنی لوی کے سرداروں کو بلانے کے لئے آگ موجود ہے جس کے
شعلے پورہ پھیل رہے ہیں۔

جب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایسا کیا تو مسلمان گھمرائے اور عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو نہیں کہ جو چوڑیں
ہم نے کاٹ دی ہیں اس پر تو ابھرا اور باقی کے چھوڑنے پر مواخذہ ہو تو یہ آیت نازل ہوئی اور جس تعالیٰ
نے فرمایا مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَیْنٍ اَوْ تَرَکْتُمْ هَا قَامَتْ عَلٰی اَصْوِلْہَا فَاِذَا انْ شَاءَ اللہُ لَیْخْسِی الْفَاسِقِیْنَ ترجمہ
کھجوروں کو تم نے قطع کیا ہے یا تو چھوڑ دیا یہ سب اللہ کے حکم سے ہوا ہے تاکہ فاسقوں کو رسوا کیا جائے۔ لہذا میں
چار قول میں پہلا قول حقائق کا ہے کہ اس سے ہر قسم کے کھجوریں مراد ہیں۔ دوسرا قول سفیان کا ہے کہ
اس سے عمدہ قسم کی کھجوریں مراد ہیں تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد چھتری کھجوریں ہیں جو بڑی کھجوروں سے
نرم ہوتی ہیں چوتھا یہ کہ اس سے ملو تمام درخت ہیں کہ ان سب سے زندگی کی وجہ سے نرمی ہوتی ہے۔

پانی کی مدد سے دینا یا پانی کی آمد کا بند کر دینا بھی جائز ہے اس میں چوڑیں اور عورتوں کی رعایت
ضروری نہیں بلکہ ان کا ہونا دشمن کے ضعیف کرنے اور اس پر جبر یا مصاحمت سے فتح حاصل ہونے میں
زیادہ معاون ہو گا۔ اگر ان میں سے کوئی بیاسا پانی کا خواستگار ہو تو جیسا کہ اس پر قتل کرنے اور نہ کرنے
کا اختیار ہے اسی طرح پانی کے دینے اور نہ دینے کا بھی اختیار ہے اور جس کو قتل کرے اس کو صرف
آنکھوں سے پوشیدہ کر کے کفن دینا ضروری نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے مقتولوں کو

ایک گڑھے میں ڈلوادیا تھا کسی زندہ یا مردہ کو چلایا نہ جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ اپنے فرمایا لوگو! خدا تعالیٰ عذاب زدہ۔ مگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مردوں کی ایک جماعت کو چلوا دیا تھا غالب یہ کہ ان کو اس حدیث کی اطلاع نہ ہوئی ہوگی مسلمان شہیدوں کو ان ہی کپڑوں میں لپیٹ کر جن میں شہید ہوئے ہیں بغیر غسل و کفن کے دفن کر دیا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہدائے احیاء کے متعلق فرمایا تھا کہ ان کو اسی طرح زخموں کے ساتھ لپیٹ دو قیامت کے دن یونہی زخمی رگوں سے خون نکلتے ہوئے اٹھائے جائیں گے خون تو خون کے رنگ کا ہوگا مگر خود شبو مشک جیسی ہوگی اپنے شہداء کی کراہت اور بزرگی اور اس لئے کہ وہ زندہ رہتے ہیں ایسا کہما اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ“ ترجمہ۔ جو لوگ اللہ کے راستے میں شہید کئے گئے ان کو مرے نہ سمجھو بلکہ وہ اپنے پروردگار کے پاس زندہ ہیں اور وہاں ان کو ذوق عطا ہوتا ہے۔ یہاں دو تاویلیں ہیں ایک یہ کہ وہ حشر و نشر کے بعد جنت میں زندہ رہیں گے اور دنیا میں زندہ نہیں ہیں۔ دوسری یہ ہے اور یہی اکثر کی رائے ہے کہ وہ قتل و شہید ہونے کے بعد زندہ ہوتے ہیں تاکہ اپنی ظاہری معنی پر رہے اور ان میں اور ان لوگوں میں جو اس زندگی سے بہرہ مند نہیں ہوتے فرق رہے۔ دار الحرب میں جا کر مسلمانوں کے لشکر کو ان کے کھانے کی اشیاء اور گھوڑے کی کھانسی کی ممانعت نہیں ہے مگر ان دو قسم کی اشیاء کے علاوہ کپڑے یا سواری کا استعمال جائز نہیں اور اگر ضرورتاً کسی نے کپڑے یا سواری استعمال کی تو بصورت موجودگی مال غنیمت میں شامل کر دی جائے اور ضائع ہوگئی ہے تو استعمال کرنے والے کے حصہ غنیمت میں حجاز کر لی جائے۔ ایسے ہی کسی کو اس کے حصہ میں آنے سے قبل کسی باندی سے ہم صحبت ہونا جائز نہیں جب حصہ میں جائے تو حیض کے بعد ہم صحبت ہو سکتا ہے۔ تقسیم سے پہلے ہم صحبت ہو تو سزا دی جائے اور حد زنا لگائی جائے کیونکہ وہ خود بھی اس میں حصہ دار ہے اور بہر مثل اس سے وصول کر کے مال غنیمت میں شامل کر دیا جائے اگر حاملہ ہوگئی تو بچہ کا نسب اس شخص کے ساتھ ثابت ہوگا اور عورت بشرطیکہ اس کی ملک ہوگئی اس کی ام دار ہوگی۔ اور اگر غیر گرفتار عورت

سے ہم صحبت ہوئے تو چونکہ یہ بلاشبہ زنا ہے لہذا حد زنا لگائے جائیگی اور اس صورت میں اگر حاملہ ہو گئی تو نسب ثابت نہ ہوگا۔
 یہ سپہ سالاری اگر ایک ہی جنگ کے لئے تجویز کی گئی تھی تو سپہ سالار کو چاہیے مال غنیمت ہاتھ آیا ہو یا نہ آیا ہو دوسری لڑائی کرنا درست نہیں۔ اور اگر امارت عامہ بلا تعین مدت دی گئی ہو تو دوسری جنگ ہر وقت جب قدرت ہو کر سکتا ہے۔ بلکہ اگر کوئی مانع درپیش نہ ہو تو ہجر کسی قدر آرام لینے کے جنگ سے دست کش ہو کر نہ بیٹھے۔ کم از کم کوئی سال جہاد سے خالی نہ گزرنے دے جو وقت سپہ سالار عام کو امارت تفویض کی جائے تو اس کو چاہئے کہ لشکر کے متعلقہ قوانین و احکام پر متوجہ ہو فوجیوں کے تنخواہ دار ہوں یا غیر تنخواہ دار ضوابط مقرر کرے اور جب تک چھاؤنی میں نہ پہنچے دوسرے لوگوں کے احکام کے طرف متوجہ نہ ہو البتہ چھاؤنی میں جس پر مقرر کیا گیا ہے پہنچنے کے بعد وہاں کے فوجیوں اور عام باشندوں کے احکام پر متوجہ ہونا بھی جائز ہے اور اگر امارت خاصہ ہے تو اس امارت پر خاص کا حکم جاری کیا جائے۔

پانچواں باب

پس

جہاد مشرکین کے علاوہ تین قسم کی لڑائی اور ہے (۱) مرتدوں سے لڑائی (۲) باغیوں سے لڑائی۔ (۳) ڈاکوؤں سے لڑائی۔ پہلی قسم مرتدوں سے لڑائی اسکی صورت یہ ہے کہ کوئی قوم جو حکماً مسلمان سمجھی جاتی تھی دائرہ اسلام سے خارج اور مرتد ہو جائے خواہ اصل پیدائش سے مسلمان بھی یا خود مسلمان ہو گئی تھی دونوں کا ایک ہی حکم ہے اور خواہ اس دین کو اختیار کیا ہو جس پر اس مذہب ہٹا لے برقرار رکھے جاسکتے ہوں جیسے یہودیت اور نصرانیت یا اس کو جس پر اسلام مذہب واسطے برقرار نہ رکھے جاسکتے ہو جیسے اسکا د اور بت پرستی کیونکہ ایک مرتد حق کا اقرار کر لینا اس کے احکام کو لازم کر دیتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اپنا دین بدلے اس کو قتل کر دو۔

جبکہ دین حق کو چھوڑ کر کسی دوسرے مذہب میں داخل ہونے سے ان کا قتل واجب ہو گیا تو معلوم ہونا چاہئے کہ ان کی ایک حالت تو یہ ہے کہ وہ دارالاسلام میں ادھر ادھر منتشر ہلا کسی جگہ کے ہوں تب تو قتال کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اپنے قبضہ میں داخل ہیں صرف ان کا شبہ دور کر لیا جائے اگر مذہبی شبہ پیش کریں تو دلائل و براہین سے ازالہ کیا جائے تاکہ ان کو حق بتا معلوم ہوتا تب ہو جائیں اگر تو بکر لیں تو قبول کر لی جائے اور حسب سابق

مسلمانوں میں داخل مانے جائیں اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ میں مرتد کی الحاد مخفی سے توبہ اس وقت تک قبول نہیں کروں گا جب تک وہ خود تائب نہ ہو اور دوسرے مرتدوں کی توبہ قبول کروں گا۔ اور ان لوگوں پر تائب ہونے کے بعد زمانہ ارتداد کے قصا شدہ نماز و زکوٰۃ کا ادا کرنا لازم ہوگا کیونکہ مرتد ہونے سے قبل وہ ان کی خضیعت کے معترف تھے اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں قصا واجب نہیں ہے اور جس مرتد نے زمانہ اسلام میں حج کیا ہو اس کا حج باطل نہ ہوگا لہذا توبہ کے بعد ان کا از سر نو ادا کرنا واجب نہیں ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مرتد ہونے سے اس کا حج باطل ہو گیا میرے نزدیک اس کو توبہ کے بعد قصا کرنا واجب ہے۔ اور جو شخص بجالہ مرتد رہا اور توبہ قبول نہ کی اس کو خواہ مرد ہو یا عورت قتل کرنا واجب ہے۔ ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عورت کو مرتد ہونے پر قتل نہ کیا جائے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام رومان کو جو مرتد ہو گئی تھی قتل کرا دیا تھا۔ مرتد کو جزیہ یا کسی اور عہد و پیمان پر چھوڑنا جائز نہیں ہے نہ اس کا ذبیحہ کھایا جائے اور نہ کسی عورت سے اس کا نکاح کیا جائے۔ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ اس کو قتل کرنے میں عجلت کی جائے یا تین روز کی مہلت دی جائے ایک قول یہ ہے کہ فوراً قتل کر دیا جائے تاکہ حق اللہ میں تاخیر نہ ہو۔ دوسرا قول یہ ہے کہ تین روز کی مہلت دی جائے ممکن ہے توبہ کرے علی رضی اللہ عنہ نے دستور مجلی کو تین روز کی مہلت کے بعد قتل کیا تھا۔ اور قتل بے بس کر کے تلوار سے کیا جائے اور شافعیہ میں سے ابن شریح کہتے ہیں کہ لکڑی سے اتنا مارنا چاہیے کہ مرجائے کیونکہ تلوار کی بہ نسبت جو فوراً مار ڈالتی ہے لکڑی سے دیر میں مرتا ہے اور ممکن ہے اس عرصہ میں تائب ہو جائے قتل کے بعد نہ غسل دیا جائے نہ نماز پڑھی جائے نہ مسلمانوں کے گورستان میں دفن ہونے دیا جائے ارتداد نے ان سے جدا کر دیا ہے اور نہ مشرکوں کے گورستان میں کہ فی الجملہ ارتداد سے قبل کی سلامی حرمت موجود ہے بلکہ الگ ایک قبر میں پوشیدہ کر دیا جائے اس کا مال بیت المال میں داخل کر دیا جائے تاکہ مستحقین کے خرچ میں آئے اس لئے کہ مسلمان اس کا وارث ہو سکتا ہے نہ کافر۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ارتداد سے پہلے

مال میں میراث جاری ہو اور بعد کے مال میں نہیں ہوگی اس کو فتنے میں داخل کیا جائے ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ارتداد سے قبل اور بعد دونوں مالوں میں میراث جاری ہوگی۔

جب مرتد دارالحرب میں چلا جائے اور اس کا مال دارالاسلام میں موجود ہو تو بالفعل اس میں کوئی تصرف نہ کیا جائے اگر اسلام کی طرف عود کر آیا تو واپس دیدیا جائے اگر حالت ارتدادی میں ہلاک ہو گیا تو مال فتنے میں داخل کیا جائے اور ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں اس کے دارالحرب جانے ہی سے اس پر موت کا حکم لگاتا ہوں اور اس کا مال اس کے وارثوں کو تقسیم کر دیتا ہوں اب اگر دارالاسلام میں واپس آگیا تو جو کچھ مال وارثوں کے پاس موجود ہے تو وہ واپس لے لیا جائے اور جو ہلاک کر چکے ہیں اس کے تاوان وہ نہیں ہیں۔ یہ حکم تو اس صورت میں ہوگا جبکہ تمام مرتد علیہ جتھابنا کر نہ رہیں بلکہ ادھر ادھر مسلمانوں کے اندر رہتے ہوں دوسری حالت یہ ہے کہ مسلمانوں سے علیحدہ محفوظ طریقے سے رہتے ہیں تو بحث مباہلہ اور دلائل اسلام کو واضح کرنے کے بعد ان سے قتال کرنا واجب ہے ڈرانے اور موقع غدر دینے کے بعد ان کے قتال کا حکم وہی ہوگا جو اہل حرب کے قتال کا ہے کہ اچانک حملہ آور ہونا، شجونا مارنا، علی الاعلان صفت آرا ہونا، اور سامعنا کرنے والوں اور بھاگنے والوں سے لڑنا سب جائز ہے اور جو گرفتار ہو جائے اگر تائب نہ ہو تو باندھ کر قتل کر دیا جائے۔ اور غلام بنانا امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں۔ اور جب ان پر غلبہ حاصل ہو جائے تو ان کی اولاد کو خواہ زمانہ اسلام کی پیدا شدہ ہو یا حالت ارتداد کی قید نہ کیا جائے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ حالت ارتداد کی اولاد قید کر لی جائے ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ان کی عورتیں جو دارالحرب میں پہنچ گئی ہوں قید کر لی جائیں اور جو مال لوٹا جائے اس کو غنائین میں تقسیم نہ کیا جائے مقتولوں کا مال تو فتنے میں شامل کر دیا جائے اور زندوں کا مال باقی رکھا جائے اگر اسلام کی طرف عود کر آئیں تو واپس دیدیا جائے اور اگر بجا لیت ارتدادی مر جائیں تو وہ بھی فتنے میں داخل کر لیا جائے اور جس مال کے مالک مجبور الحال ہو گئے ہوں تو جب ان کے بہتہ چلنے سے مایوسی ہو جائے اس کو بھی فتنے میں داخل

کیا جائے حالت جنگ میں اگر مسلمانوں نے مرتدوں کو نقصان پہنچایا ہو اور وہ مسلمان ہو جائیں تو کوئی تاوان واجب نہ ہوگا۔ اور مرتدوں نے جس قدر مسلمانوں کا غیر حالت جنگ میں نقصان کیا ہوگا اس کا ضمان ان کو دینا ہوگا اور حالت جنگ کے نقصان میں اختلاف ہے ایک قول تو یہ ہے کہ ضمان جو اس لئے کہ مرتد ہونے کی معصیت ان سے قابل ضمان اموال کا نقصان ساقط نہیں کر سکتی۔ اور دوسرا یہ ہے کہ وہ کسی جانی و مالی نقصان کے ضمان نہ ہونگے اس لئے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں مرتدوں نے جانی و مالی نقصان پہنچایا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نہ ہم تمہارے مقتولوں کا تاوان دیتے ہیں اور نہ تم ہمارے مقتولوں کا تاوان دو اس کے بعد آپ کا اور آپ کے بعد والوں کا اسی پر عملدرآمد رہا طلیحہ قتل اور قید کے جسم کے ارتکاب کے بعد جب قید ہو کر مسلمان ہوا تو حضرت عمرؓ نے مسلمان ہونے کے بعد اس کو نیچے نہ فرمایا نہ دم کا بدلہ لیا اور نہ مال کا۔ مرتد ابو سحرہ حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ صدقات تقسیم فرما رہے تھے اس نے کہا مجھے بھی دیکھئے ضرورت مند ہوں آپ نے پوچھا تو کون ہے اس نے کہا ابو سحرہ ہوں آپ نے فرمایا خدا کے دشمن! تو وہی نہیں جس نے یہ کہا ہے (بحر طویل) و رویت رحمی من کتیبہ خالد وانی لا سبوح بعد ما ان عمل

ترجمہ :- میں نے اپنے نیکو خاندان کے بہادر لشکر سے یار بکلیا ہے اور اس کے بعد امید ہے کہ عورتوں کو آپ اس کو درے سے پٹیا کرتے آخر کار اپنی قوم میں واپس چلا گیا اور یہ شعر کہے (بحر بسیط)

وکل محتبط یومئذ و سرق

و حال من دون بعض البغیۃ الشفق

والشیخ یقع احیاناً فی مہنق

من علینا ابو حفص بنائے

ما زال یضربنی حتیٰ حلت لہ

لما رھبت ابا حفص و شرطتہ

ترجمہ ابو حفص نے مجھے اپنا عطیہ دینے میں نکل کیا حالانکہ میرا محتاج کبھی نہ کبھی روپے

پیسہ والا ہو جائے گا اس نے مجھے یہاں تک مارا کہ میرا گوز نکل گیا اس سے

زیادہ کچھ اور بھی ہو جاتا مگر ابو حفص اور اس کی پولیس کی دہشت نے

نہ ہونے دیا بلکہ بعض دفعہ مار مار کر احمق بنا جاتا تھا۔

چونکہ اس نے اسلام لانے کے بعد زبان درازی کی تھی حضرت عمرؓ نے صرف اسی کی سزا دی اس کے زائد قرض نہیں سہرایا۔

دارالارتداد بعض احکام میں دارالحرب سے اور بعض میں دارالاسلام سے ممتاز ہے دارالحرب سے حسب ذیل چار درجہ میں ممتاز ہے (۱) دارالارتداد والوں سے اس پر مصالحت جائز نہیں کہ اپنے علاقہ پر قابض رہیں اور اہل حرب سے جائز ہے (۲) یہ جائز نہیں کہ مال دادا کر کے حالت ارتداد پر چھوٹو بیٹے جائیں اور اہل حرب سے یہ مصالحت جائز ہے (۳) ان کو غلام اور ان کی عورتوں کو باندیاں بنانا جائز نہیں اور اہل حرب کا غلام یا باندی بنانا جائز ہے (۴) غامنین ان کے مال کے مالک نہ ہوں گے اور اہل حرب کے مال کے مالک ہو جائیں گے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ مرتد ہونے سے ان کا علاقہ دارالحرب ہو گیا لہذا ان کا غلام یا باندی بنانا ان کا مال لوٹنا جائز ہے ان کی زمین فتنے ہوگی یہ لوگ امام موصوف کے نزدیک بت پرست عربوں کے مانند ہیں اور دارالاسلام سے حسب ذیل چار صورتوں سے ممتاز ہیں (۱) خواہ سامنا کریں یا پشت دے کر بھاگیں مشرکوں کی طرح ان کو ہر طرح قتل کرنا واجب ہے۔ (۲) سقیہ ہوں یا آزاد محفوظ ہر طرح قتل کرنا مباح ہے۔ (۳) ان کا مال تمام مسلمانوں کے لئے فتنے ہو جائیگا۔ (۴) عداۃ گزرنے کے بعد ان کے نکاح ٹوٹ جائیں گے اگرچہ شوہر دیہوی ایک ساتھ مرتد ہوں۔ اور ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر دونوں میں سے ایک مرتد ہو تو نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر دونوں ایک ساتھ مرتد ہوں تو باطل نہ ہوگا اگر کسی شخص پر مرتد ہونے کا الزام لگایا گیا ہے اور وہ انکار کرتا ہے تو بغیر قسم کے اس کا انکار معتبر ہوگا اور جس کے خلاف جیمہ بھی قائم ہوتی ہے محض انکار سے مسلمان نہ سمجھا جائے گا جب تک کہ شہادتین کو زبان سے ادا کرے۔

اگر کوئی جماعت وجوب زکوٰۃ کا انکار کرتے ہوئے زکوٰۃ نہ دے تو مرتد ہوگی اور اس پر مرتدوں کے احکام جاری ہوں گے اور اگر وجوب کی معترف ہے مگر ادا

نہیں کرتی تو مسلمان باغیوں کے حکم میں ہوگی اور نہ کرنے کی وجہ سے اس سے قتال کیا جائے۔ ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ان سے قتال نہ کیا جائے حالانکہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ نہ دینے والوں سے باوجود دیکھ وہ اپنے اسلام کے مدعی تھے قتال کیا وہ زبان سے کہتے تھے کہ ہم ایمان لائے کے بعد کافر نہیں ہوئے بلکہ اپنے مالوں کی بیعت چاہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ تم ان کے ساتھ کیسے لڑ سکتے ہو حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مجھے حکم ہے کہ لوگوں سے لڑوں یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں۔ اور جب یہ کہہ لیں تو وہ مجھ سے خود کو اور اپنی اولاد کو محفوظ کر لیتے ہیں مگر جب کہ ان کے ذمہ کوئی حق اسلامی واجب ہو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ یہ بھی تو اسی کا حق ہے اچھا اگر وہ نماز چھوڑنا چاہیں روزہ چھوڑنا چاہیں حج چھوڑنا چاہیں تو کیا کرو گے؟ پھر تو اسلام کی سرگرہ کھل جائے گی۔ خدا کی قسم ایک اونٹنی یا ایک سی جڑ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ادا کرتے تھے اگر دنیا چھوڑیں گے تو میں ان سے جہاد کروں گا حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھی وہ بات سمجھا دی جو ابو بکر صدیقؓ کو سمجھائی تھی اس کے علاوہ ان کا اسلام سے جدا ہونا بھی ان کے سردار حارثہ بن سراقہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے۔ (بحر طویل)

الانفا صبیحا قبل نائرا الفجر	لعل منایانا قیام و لا ندرای
اطعنار رسول الله ما کان بیننا	فیا عجب ما بال ملک ابی بکر
فان الذی سالوکر فمعتصموا	لکا التمر او اهل الیهم من التما
سنمنحکم ما کان فنیابقیة	کرام علی العزاء فی ساعة العساة

ترجمہ :- دیکھ صبح کی روشنی سے پہلے میں شراب پلا دے مگر ہے زندگیاں قریب انتم ہوں اور میں معلوم نہیں جب تک رسول اللہؐ ہم میں موجود رہے ہم نے اطاعت کی تعجب ہے ابو بکر کو حکومت کا کیا حق ہے! تمہیں معلوم ہے انہوں نے جو کچھ تم سے مانگا اور تم نے نہ دیا وہ ان کے نزدیک کھجور بلکہ کھجور سے بھی زیادہ شرم ہے مگر جب تک ہم میں تنگی کے وقت ثابت قدم رہنے والے موجود ہیں ہم تمہیں کچھ نہ دیں گے۔

دوسری فصل

باغیوں سے جنگ کے بیان میں
 جب کوئی جماعت اپنا جدا مسلک ایجاد کر کے رائے عامۃ
 کے خلاف اور مسلمانوں سے باغی ہو جائے تو اگر اطاعت
 امام سے سرتابی نہیں کی اور یہ مسلمانوں سے الگ یجائی قوت حاصل ہوئی
 اور مصر اور مصری طور پر آباد اور مسلمانوں کے اقتدار و اختیار میں ہے
 تو اس کے ساتھ لڑائی نہ کی جائے بلکہ عدل و انصاف کے ساتھ ان کے حقوق
 دلائے جائیں اور جو ان کے ذمہ ہوں وصول کیے جائیں خارجیوں کی ایک قوم
 اختلاف رائے کی بنا پر حضرت علیؑ کے خلاف ہو گئی ان میں سے ایک شخص
 نے منبر پر تقریر کرتے ہوئے کہا: ”خدا کے سوا کسی کی حکومت نہیں ہے“
 حضرت علیؑ نے فرمایا: ”بات ٹو حق ہے مگر اس سے مقصود باطل لیا گیا ہے۔
 ہم تھیں تین رعایتیں دیتے ہیں مساجد میں نماز اور عبادتِ بی سے نہ روکا
 جائے گا، اٹھارے ساتھ لڑائی کی ابتداء نہ کی جائے گی، نجس تک تم ہمارے
 معاون ہو تم کو فتنے میں سے حصہ ملنا بند نہ ہوگا اور اگر یہ لوگ اپنے عقیدے کی
 اشاعت کرتے پھرتے ہیں اور اہل حق کے ساتھ ملے جلے آباد ہیں تو امام کو
 چاہئے کہ ان کو عقیدے کے فساد اور بدعت کے بطلان سے آگاہ کرے تاکہ
 حق اور موافقت اہل حق کی طرف لوٹ آئیں اگر ان میں سے کوئی شخص زیادہ فتنہ
 میں حصہ لیتا ہو تو اس کو امام تینہا سزا دے سکتا ہے مگر قتل یا حد کا حکم نہ ہے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مسلمانوں کا خون
 باستثنا تین صورتوں کے حلال نہیں (۱) ایمان لا کر پھر مرتد ہو جائے (۲)
 خادی شدہ ہو کر زنا کا مرتکب ہو (۳) کسی انسان کو بغیر بدلہ انسان کے
 قتل کرے۔ اگر باغی اہل حق سے جدا ہو کر مسلمانوں سے الگ مستقل طور پر
 رہنے لگیں تو اگر حقوق واجبہ ادا کر رہے ہیں امام کے مطیع ہیں تو ان سے
 جنگ نہ کی جائے۔ نہر دان کی ایک خارجیوں کی جماعت حضرت علیؑ سے

جدا ہو گئی تھی آپ نے اپنے عامل کو وہاں تقرر کر کے بھیجا جو ایک عرصہ تک مصاحبت اور سکون کے ساتھ ان پر حکومت کرتا رہا، اور بعد کو انھوں نے اس کو قتل کر دیا، حضرت علیؑ نے قاتل کا مطالبہ کیا، جس پر انھوں نے انکار کر دیا اور کہا کہ ہم سب اس کے قاتل ہیں۔ آپ نے فرمایا تو جو دو کو میرے حوالے کر دو میں تم میں سے بعض کو قتل کر دوں گا چنانچہ آپ گئے اور اکثر کو قتل کیا اگر باغی جماعت اطاعت نامہ سے باہر ہو کر حقوق واجبہ کی ادائیگی سے رک جائے محصولات ملکی کی وصولی اور احکام کا اجرا کرنے لگے تو اگر کسی کو ایسا امام یا سربراہ بنائے بدون ایسا کیا ہے تو محصولات غصب کے حکم میں ہوں گے یعنی ادا کرنا لازمی ہے۔ اگر الزام نہ ہوگا اور جاری شدہ احکام رد ہوں گے جن سے کوئی حق ثابت نہ ہوگا۔ اور اگر انتخاب امام کے بعد اس کے حکم سے محصولات کی وصولی اور نفاذ احکام ہو جائے تو یہ محصولات کا مطالبہ کیا جائے اور نہ احکام مردود و غلطیہ جائیں مگر یہ دو صورتیں ہیں جن میں ایک یہی طرح کی جاسکتا ہے تاکہ غلطی کی چھوڑ کر امام برحق کے مطیع ہو جائیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَمَا لِلْغَالِيَةِ فَجَاءُوا النَّبِيَّ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيَّ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاصَلْتُمَا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسَمُوا أَنْ اللَّهَ عَنِ الْمَقْسُطِ** ترجمہ :- اگر اہل ایمان کے دو گروہ باہم لڑ پڑیں تم ان میں صلح کرادو اگر ان میں سے ایک نے دوسرے پر زیادتی کی ہو تو جس کی زیادتی ہو تم اس سے لڑو تاکہ وہ اللہ کے حکم کی طرف پلٹ آئے اور جب وہ پلٹ آئے تب تم ان کے درمیان عدل و انصاف کے ساتھ صلح کرادو بیشک اللہ انصاف کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

”وَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ“ میں دو توجہ ہیں ایک یہ ہے کہ جنگ میں زیادتی کر کے باغی ہو جائے دوسری یہ کہ صلح سے روگردانی کر کے باغی ہو جائے۔ **فَمَا لِلْغَالِيَةِ** یعنی ”سے مراد یہ ہے کہ تلوار کے ساتھ تاکہ بغاوت و مخالفت سے باز آجائیں۔ اور **حَتَّىٰ تَفِيَّ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ** کے مطلب دو ہیں ایک یہ کہ صلح کی طرف (جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے) لوٹ آئیں۔ یہ سعید بن جبیر کی رائے ہے دوسرا یہ کہ اپنے اور دوسروں کے حقوق میں قرآن و حدیث

کی طرف رجوع کریں یہ قتادہ کی رائے ہے فان فائت کے معنی یہ ہیں کہ بغاوت چھوڑیں ”فاصلہ منہما بالعدل“ اس کے بھی دو مطلب ہیں ایک یہ کہ حق کے ساتھ دوسرا یہ کہ قرآن کے ساتھ۔ جب امام کی طرف سے کسی شخص کو بغاوت فرد کرنے کے لئے میرزا یا بابائے توامیر کو جانتے کہ جنگ سے پہلے ان کو ڈرائے، دہرکائے اور سزا دے کر موقوف دے۔ اگر باز نہ آئیں تو مقابل ہو کر لڑے۔ اچانک حملہ آور نہ ہو اور نہ شیخوں مارے۔ باغیوں کی جنگ اور مشرک و مرتدوں کی جنگ میں اکثر چیزیں بایا لاتیاز ہیں (پہلی) یہ کہ ان کو سرکشی سے روکنا مقصود ہے تا کہ قتل و ہلاک کرنا مقصود نہیں ہوتا اور مشرک و مرتدوں کا قتل بھی مقصود باذات قرار دینا جائز ہے دوسری یہ کہ سامنا کریں تو قتل کئے جائیں ورنہ نہیں اور مرتد و مشرک ہر طرح قتل کئے جاسکتے ہیں۔ (دوسری) یہ کہ ان کے زخمی قتل نہ کئے جائیں اور مشرک و مرتدوں کے زخمی قتل کرنے جائز ہیں جنگ جمل میں حضرت علیؑ نے اپنے نقیب کو یہ اعلان کرنے کا حکم دیا تھا کہ خیر دار بھانٹے دانے کا نقیب نہ کیا جائے نہ زخمی کو قتل نہ کیا جائے (چوتھی) یہ کہ ان کے قیدی بند کئے جائیں مشرک و مرتدوں کے قیدی قتل کئے جاسکتے ہیں باغی قیدیوں کے متعلق یہ ہے کہ جن کے بارے میں یہ الینان ہو کہ پھر باغیوں میں شریک نہ ہوگا تو چھوڑ دیا جائے ورنہ جنگ کا مطلع صاف ہونے تک قید رکھا جائے اور اس کے بعد چھوڑا جائے پھر مجھ سے رکھنا جائز نہیں حجاج نے قطری بن فجاءہ کے رفیقوں میں سے ایک شخص کو تعارف کی بنا پر چھوڑ دیا قطری نے کہا جاؤ خدا کے دشمن حجاج سے پھر جا کر لڑو اس نے جواب دیا انہوں نے علیؑ اذ لا التبارک والسترقیۃ معتقھا اور یہ شعر پڑھے۔ (بحر کامل)

أنا قاتل الحجاج عن سلطانہ
انی اذا لا التبارک والندی
ماد اقول انابرزت انما عہ
اقول جارم علی لالی اذا
وتحدث الاقوام ان صنائعاً
بیک تقر یاہما مولانا
تہدیت بافتح فعلہ عذرانہ
فی الصفا وحققت لہ فلالہ
لاحق من جاربت علیہ ولانہ
عنست لدی فمظلت فخلانہ

ترجمہ :- کیا دوسری بات ہے جو اس کے غلاموں میں ہو گیا ہے جس حجاج سے لڑوں تاکہ اس کی حکومت جاتی رہے اگر میں ایسا کروں تو یہ انتہا درجہ کی غداری ہوگی مجھ میں اس کے مقابل میدان جنگ میں اپنی صف میں استادہ ہونگا تو اس وقت میں اپنے اس فعل کی اس کے احسانات کے احساں ہوتے ہوئے کیا توجیہ کر سکوں گا۔ کیا میں یہ کہوں کہ اس نے مجھ پر ظلم کیا ہے چونکہ ایسا تو نہیں ہوا ہے اس لئے اگر اس وقت مجھ پر اس کے کارندے ظلم کریں تو میں اس کا سزاوار ہوں میں نہیں چاہتا کہ عام لوگوں میں اس بات کا چسپا ہو جائے کہ احسانات کے جو دخل مجھ میں ہوئے گئے اس میں دخل پھیلے۔

(پانچویں) یہ کہ ان کا مال لوٹا جائے اور نہ اولاد کو کوئی غلام بنایا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ دارالاسلام اپنی ہر چیز کو مومن کر لیتا ہے اور دارالشک مباح رکھتا ہے (جیسی) یہ کہ ان کے ساتھ جنگ کرنے میں مشرک حلیف یا قومی سے اعانت نہ لجائے اگرچہ حربی اور مرتدوں کی جنگ میں ان لوگوں سے امداد لی جاسکتی ہے ساتھ تو یہ کہ ان سے ایک مدت معینہ کے لئے یا روپیہ لیکر صلح نہ کی جائے اگر مدت معینہ کے لئے صلح کر لی گئی تو اس کا ایفا ضروری نہیں ہے اگر بالفعل ان سے لڑنے کی قدرت نہیں ہے تو حصول قدرت کا منتظر رہے اسی طرح جو صلح روپیہ لے کر کی گئی ہے وہ بھی باطل ہے اور روپیہ کے متعلق یہ ہے کہ اگر روپیہ فتنے یا صدقات کا ہے تو واپس نہ دیا جائے فتنے کو مستحقین فتنے اور صدقات کو مستحقین صدقات میں تقسیم کر دیا جائے اور اگر خود ان کا اپنا مال ہے تو اس کا مالک بننا جائز نہیں ہے ان کو واپس دیدیا جائے۔ (آٹھویں) یہ کہ ان پر خنقیق وغیرہ نصب نہ کی جائے بلکہ نہ کانت نہ بلا شے پیشیں، و زحمت اور کجوریں نہ کائی جائیں۔ کیونکہ اگرچہ وہ لوگ باغی ہیں مگر ملک دارالاسلام ہے جس کی تمام اشیاء محفوظ ہوتی ہیں۔ اگر اہل حق مسلمان محصور ہو جائیں اور اندیشہ ہو کہ باغی تباہ کر دیں گے تو ان کے قتل کا ارادہ کرنا اعدان پر خنقیق نصب کرنا جائز ہے اس لئے کہ مسلمان کو جب اپنی جان کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو جائے اور کوئی چارہ کار نہ رہے تو اپنے حریف کو قتل کرنا، اس پر خنقیق نصب کرنا جائز ہے۔ باغیوں کے ہتھیار اور سواروں سے نفع نہ اٹھایا جائے بلکہ جنگ کے وقت بھی ان کی چیزوں کو ان کے

خلاف استعمال میں نہ لایا جائے۔ ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جب تک لڑائی باقی رہے ان کی چیزوں سے متفع ہو سکتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مسلمان کا مال اس کی رضا مندی کے بغیر حلال نہیں ہے۔ لڑائی ختم ہو جائے تو ان کا جس قدر مال اہل حق کے پاس موجود ہے واپس کر دیا جائے۔ اور ان کا جو مال جنگ کی علاوہ صورت سے ضائع ہوا ہے اس کا تاوان ضائع کرنے والے سے دلایا جائے اور جو لڑائی کے شعلوں میں ضائع ہو چکا ہے اس کا کوئی معاوضہ یا تاوان نہیں اہل حق کا وہ جان و مال جو باغیوں نے جنگ کے علاوہ ضائع کیا ہے تاوان لے کر وصول کر لیا جائے اور جو جنگ کے اندر ضائع کیا ہے اس کے متعلق دو قول ہیں پہلا یہ کہ اس کا تاوان ساقط ہے۔ دوسرا یہ کہ تاوان لیا جائے اس لئے کہ معصیت حقوق یا تاوان کو ساقط نہیں کر سکتی۔ لہذا قتل عہد میں قصاص لیا جائے اور قتل خطا میں دیتہ وصول کی جائے مقتول باغیوں کو غسل بھی دیا جائے اور ان کی نماز بھی پڑھی جائے۔ ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں سترائے نماز نہ پڑھی جائے۔ حالانکہ مردہ کے اوپر کوئی دنیوی عذاب نہیں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میری امت پر اپنے مردوں کا غسل اور ان کی نماز فرض ہے۔ اور اہل حق کے متعلق جو میدان جنگ میں قتل ہوں دو قول ہیں ایک یہ کہ کفار کی جنگ کے شہداء کی طرح بزرگی اور کرامت کی وجہ سے نہ غسل دے جائیں اور نہ ان کی نماز پڑھی جائے دوسرا یہ کہ اگر چہ ظلماً مقتول ہوئے ہیں غسل بھی دیا جائے اور نماز بھی پڑھی جائے چنانچہ مسلمانوں نے عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما کی نماز پڑھی ان کے بعد علی رضی اللہ عنہ کی نماز بھی پڑھی گئی حالانکہ یہ تینوں حضرات ظلماً قتل ہوئے تھے قاتل باغی مقتول اہل حق کا وارث نہ ہوگا اسی طرح قاتل اہل حق مقتول باغی کا وارث نہ ہوگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قاتل وارث نہیں ہوتا ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اہل حق باغی کا وارث ہوگا کہ وہ حق پر ہے اور باغی اہل حق کا وارث نہ ہوگا کہ ناحق پر ہے۔ ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک ہونیوں ایک دوسرے کے وارث ہو سکتے ہیں کیونکہ دونوں ایک دوسرے کو قتل کرنے میں تاویل کرتے ہیں اور قتل کو جائز سمجھتے ہیں اگر ذمی تاجر

باغیوں کے محصل عشر کے راستے پر گزریں اور وہ ان سے عشر لے لے یہ تو وہ عشر لینا جائز نہیں ہے لہذا اگر پھر اہل حق کے سامنے سے گزریں گے تو دوبارہ ان سے عشر لیا جائے گا اس لئے کہ تاجوا اپنے اختیار سے باغیوں کے سامنے ہو کر گزریں تھے بخلاف اس کے اگر باغیوں سے ایسے جرائم سرزد ہوں کہ جن کی سزائیں حدود میں تو ان پر قدرت پلنے کے بعد قائم کرنے میں دو جہیں ہیں (یعنی جواز اور عدم جواز)

تیسری فصل

ان فساد اور زہنوں کی سرکوبی کے بیان میں جو قوت پکڑ جائیں جب کہ فی مفسدین کا گرفتاریوں کے استعمال زہنی سامان کی لوٹ قتل و غارت آمد و رفت کو بند کرنے کے جرائم کا مرتکب ہو تو یہ وہ محارب ہوں گے جن کا تذکرہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں کیا ہے ”انما جنوا الذین یجاربون اللہ ورسولہ ویسعون فی الارض فساداً ان یقتلوا ویصلبوا ویقطع ایماہم ویرجلہم من اختلاف ادنیفوا من الارض“

ترجمہ :- بے شک ان لوگوں کی سزا جو اللہ اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور زمین میں فساد برپا کرنا چاہتے ہیں یہ ہے کہ وہ قتل کر دے جائیں یا ان کو سولی پر لٹکایا جائے یا اوں کے ہاتھ پاؤں نیز ترتیب قطع کر دے جائیں یا ان کو خاج البلد کر دیا جائے اس آیت کے حکم میں فقہار کے تین مسلک ہیں (۱) یہ کہ امام یا نائب کو جہاد میں اس فتنہ کو فرو کرنے کے لئے مقرر کیا ہے یہ اختیار ہے کہ مجرمین کو قتل کرے سولی نہ دے۔ یا قتل بھی کرے سولی بھی دے یا یہ کہ مخالف ہاتھ پیر کاٹ دے یا جلا وطن کر دے یہ مذہب سعید بن المسیب، مجاہد، عطاء اور ابراہیم غنی کا ہے (۲) یہ کہ صاحب الرائے اور تدابیر کرنے والے کو قتل کر دے اس کو معاف نہ کرے اور مضبوط قوی ہجرت کے مخالف ہاتھ پیر کاٹ دے اور جو ایسے نہ ہوں ان کو تعزیر و قید کی سزا ہے یہ مسلک مالک بن انس اور فقہائے مدینہ کی ایک جماعت کا ہے ان کے نزدیک سزا اختلاف افعال و صفات کی وجہ سے

مختلف ہونی چاہیے۔ (۳) یہ کہ اختلاف افعال کا اعتبار کیا جائے اور اختلاف صفات کا اعتبار نہ کیا جائے لہذا جو شخص قتل اور لوٹ کا مرتکب ہو اس کو قتل اور سولی کی سزا دی جائے، جو صرف قتل کا مرتکب ہو اسے مال نہیں لوٹا اس کو قتل کیا جائے، سولی نہ دی جائے جس نے صرف مال لوٹا ہے قتل نہیں کیا اس کے مخالف ہاتھ پیر کاٹے جائیں۔ جس نے شامل ہو کر مفدوں کی مقدار زیادہ کی یا لوگوں کو ڈرایا نہ قتل کیا نہ مال لوٹا اس کو تنبیہی سزا دی جائے نہ قتل کیا جائے نہ ہاتھ پیر کاٹے جائیں۔ یہ قول ابن عباس، حسن، قتادہ، سدی کا ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر قتل اور لوٹ دونوں کے مرتکب ہوئے ہیں تو امام کو اختیار ہے کہ پہلے قتل کرے پھر سولی پر چڑھائے یا مخالف ہاتھ پیر کاٹ کر سولی پر چڑھائے۔ اور جو شخص میت اور کثرت تعداد کا سبب ہو اسے اس کا بھی یہی حکم ہے۔ اللہ تعالیٰ کے قول ”ادینوا من لاہن“ کے ارباب تاویل چار مکتے کرتے ہیں پہلے معنی یہ ہیں کہ ان کو دارالاسلام سے نکال کر دارالحرب بھیج دیں یہ قول مالک بن انس، حسن، قتادہ، زہری کا ہے دوسرے معنی یہ ہیں کہ ایک شہر سے دوسرے شہر بھیج دیں یہ قول عمر بن عبدالعزیز اور سعید بن جبیر کا ہے۔ تیسرے معنی یہ ہیں کہ قید کر دے جائیں یہ قول ابو حنیفہ اور مالک کا ہے چوتھے یہ ہیں کہ ان کو بلا کر حدود قائم کرنے کے لیے دوسرے جاؤں یہ ابن عباس اور شافعی کا قول ہے۔

وایت الا الذین تابوا من قبل ان تقدموا علیہم من اباب تاویل کی چھ لائیں ہیں پہلی یہ کہ یہ آیت مفسد، برسر جنگ کا فروں کے متعلق ہے جو اسلام لا کر تائب ہو جائیں اور مسلمان مراد نہیں ہیں کیونکہ تو بہ مسلمانوں کے ذمے ہے حد یا حقوق کو ساقط نہیں کر سکتی۔ یہ قول ابن عباس، حسن، مجاہد، قتادہ رضی اللہ عنہم کا ہے۔ دوسری یہ کہ یہ ان برسر پیکار مسلمانوں کے بارے میں ہے جو امام کے قابو میں آنے سے پیشتر طالب امان اور تائب ہوں ورنہ بلا طلب امان محض توبہ کا راند نہیں ہوتی۔ یہ قول علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ اور شعبی کا ہے۔ تیسری یہ کہ اس مسلمان کے حق میں ہے جو دارالحرب چلا گیا ہو اور قابو میں آنے سے

پہلے تائب ہو کر واپس آجائے۔ یہ عہدہ بن زبیر کا قول ہے جو چوتھی یہ کہ اس شخص کے متعلق ہے جو دارالاسلام میں رہتا ہو (مسلمانوں کے برخلاف) زور و قوت پکڑ رہا ہو اور حکومت کے ہاتھ آنے سے پہلے تائب ہو گیا ہو۔ تو اس سے مواخذہ نہ ہوگا اور اگر زور و قوت نہ رکھتا ہو تو مواخذہ ضرور ہوگا یہ قول ابن عمرؓ ربیعہؓ حکم بن عیینہؓ رضی اللہ عنہم کا ہے پانچویں یہ کہ اگرچہ زور و قوت نہ رکھتا ہو مگر قابو میں آنے سے پہلے اگر تائب ہو گیا تو حقوق عباد کے سوا تمام خداوندی حدود و معاف ہو جائیں گی یہ رائے امام شافعی کی ہے چھٹی یہ کہ گرفتار ہونے سے پہلے توبہ کرنے سے جانی نقصان کے علاوہ تمام حدود خداوندی اور حقوق العباد معاف ہو جاتے ہیں یہ مالک بن انسؓ کا قول ہے آیت کا حکم اور ارباب تاویل کے اختلاف کے بعد معلوم ہونا چاہیے کہ محاب (برسر پیکار) جماعت اگر کسی محفوظ مقام پر سکونت پذیر ہے تو اس سے لڑنے کی وہی صورتیں ہیں جو باغیوں سے لڑنے کی البتہ پانچ باتوں میں فرق ہے (پہلی) خواہ مقابلہ کریں یا بھاگیں ہر طرح قتل کرنا جائز ہے اور باغی بھاگیں تو تعاقب جائز نہیں۔ (دوسری) ایہ کہ ان کے قتل کا ارادہ اور نیت جائز ہے اور باغیوں کی (صرف نینبہ کی جائے) عمدہ قتل کرنا جائز نہیں۔ (تیسری) یہ کہ ان لوگوں سے تمام جانی و مالی نقصان کا مواخذہ ہوگا اور باغیوں سے نہ ہوگا (چوتھی) یہ کہ ان میں سے گرفتار شدہ کو مجبوس (قید) کرنا جائز ہے اور باغیوں کو جائز نہیں۔ (پانچویں) یہ کہ جس قدر خراج و صدقات ان لوگوں نے وصول کیا ہے غصب و لوٹ کے حکم میں ہوگا ادا کرنے والے بری الذمہ نہ ہوں گے ان کو دوبارہ ادا کرنا ہوگا اگر امیر کے اختیارات محدود ہوں یعنی صرف فتنہ فرد کرنے کے لیے مامور کیا گیا ہو تو فتنہ پردازوں پر غالب آنے کے بعد سزا و حدود کے اجراء کا اور مطالبہ حقوق کا مجاز نہیں مجرموں کو امام کے دربار میں پیش کرے وہ اپنے حکم سے حدود کا اجراء اور حقوق کا مطالبہ کرے۔ اگر امیر کو اختیارات عمومی تفویض کے گئے ہوں یعنی لڑنے اور مطالبہ حقوق اور اقامت حدود کا بھی اختیار ہو تو اس کا اہل علم اور صاحب عدالت ہونا ضروری ہے تاکہ اس کی

طرف سے حدود و حقوق کے احکام کا نفاذ صحیح ہو سکے۔ پس اگر امیر ان صفات سے متصف ہو تو یاد رہے کہ مجرموں کے خلاف ثبوت جرم کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ مجرم بلا جبر و اکراہ اور مار پیٹ کے اقبال جسم کرے (دوسری) یہ کہ اگر جرم سے انکار کرتا ہے تو اس کے خلاف شہادت صحیحہ بہم پہنچے بہر حال اگر مذکورہ بالا کسی صورت سے جواہر ثابت ہو جائیں تو جو قتل اور لوٹ دونوں کا مرتکب ہوا ہو اس کو قتل کر اگر سولی پر لٹکانے کی سزا ہے اور امام مالکؒ کی رائے ہے کہ زندہ کو سولی پر لٹکانا کرینزے مار مار کر قتل کیا جائے یہ قتل واجب ہے اس کو معاف کرنا جائز نہیں اگر صاحب حق بھی معاف کرے تو لغو ہے معاف نہ ہو گا۔ سولی پر تین روز سے زیادہ نہ لٹکایا جائے اس کے بعد اتار دیا جائے۔ اور جس نے قتل کیا، لوٹا نہیں اس کو قتل کرے سولی نہ لے۔ اور اس کو غسل دے کر نماز بھی پڑھے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جس نے اس کے قتل کا حکم دیا ہے وہ نماز نہ پڑھے اور لوگ پڑھیں۔ اور جس نے مال لوٹا قتل نہیں کیا اس کے مخالف ہاتھ پیر کاٹے جائیں۔ دایاں ہاتھ تو چوری کی سزائیں اور بایاں پیر علی الاعلان ازبکاب جرم کی سزائیں اور جس نے صرف زخمی کیا ہے قتل و لوٹ کا مرتکب نہیں ہوا تو اگر ایسا زخم ہے جس کا قصاص بدلہ ہوتا ہے تو قصاص لیا جائے زخم بحیثیت وجوب قصاص کے دو طرح پر ہیں ایک وہ زخم جو ناقابل عفو ہیں اور بدلہ لینا واجب ہے جیسے قتل دوسرے وہ زخم جن کا بدلہ صاحب حق طلب بھی کر سکتا ہے معاف بھی کر سکتا ہے۔ اگر زخم اس نوعیت کا ہے کہ اس میں قصاص واجب نہیں ہوتا تو دیتہ (بدلہ مالی) دی جائے گی بشرطیکہ صاحب حق کا مطالبہ ہوا اور اگر وہ بخشدے معاف ہو جائیگی اور جس نے صرف ڈرایا، دھمکایا یا شریک ہو کر مفسدوں کی تعداد بڑھائی قتل و لوٹ کا مرتکب نہیں ہوا نہ کسی کو زخمی کیا تو بطور تنبیہ و توہین کے مڑا جائے اور قید کرنا بھی جائز ہے کہ یہ بھی ایک طرح کی تعزیر ہے مگر ہاتھ پیر کاٹنا یا قتل کرنا جائز نہیں اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ حکم لوٹ مار کرنا لوٹ کا شریک ہے اگر گرفتار ہونے کے بعد تو بہ کر لیں تو گناہ تو معاف ہو جائیں گے

مگر حقوق اور جرائیم کی سزا معاف نہ ہوگی اور گرفتار ہونے سے پہلے تو بہ کر لی تو گناہوں کے ساتھ حقوق الہ (حدود) بھی معاف ہو جائیں گے صرف حقوق العباد کا مواخذہ ہوگا۔ اگر قتل کا مجرم ہے تو ولی مقتول کو اختیار ہوگا کہ قصاص لے یا معاف کر دے لہذا تو بہ سے یہ فائدہ ہوگا کہ قتل واجب و جہمی نہ رہیگا۔ اگر لوٹیا ہے تو تو بہ سے قطع کی سزا ساقط ہو جائے گی مگر تادان مال صرف معاف کرنے سے ساقط ہوگا۔ شہر میں لوٹ مار کرنے والوں کا وہی حکم ہے جو جنگل اور سفر کے بیروں کا ہے اگرچہ شہری ڈاکوؤں کا جرم بلحاظ دلیری کے زیادہ سخت نہیں مگر سزا دونوں کی ایکساں ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم صحرائی ڈاکوؤں کے ساتھ خاص ہے کیونکہ جنگل میں مظلوموں کی اعانت نہیں ہو سکتی شہر یا اس کے قریب جہاں اعانت بہت جلد ممکن ہے ڈاکرئی کرنے والوں پر یہ حکم جاری نہ کیا جائے۔ اگر ڈاکو یہ کہیں کہ ہم گرفتار ہونے سے قبل تو بہ کر چکے ہیں اور علامات سے اس کی تائید نہیں ہوتی تو ان کا دعویٰ باطل سمجھا جائے۔ اور واجب شدہ حدود جاری کی جائیں۔ اور اگر علامات و قرائن سے تائید ہوتی ہے مگر شہادت شرعی نہیں رکھتے تو اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ دعویٰ قبول کر لیا جائے اس لئے کہ شبہ سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں دوسرا یہ کہ قبول نہ کیا جائے اس لئے کہ شہادت صحیحہ کا ہونا جس سے یہ ثابت ہو کہ گرفتاری سے قبل تو بہ کر چکے ہیں ضروری ہے اور شبہ وہ معتبر ہے جو فعل کے ساتھ مقترن ہو نہ وہ جو فعل سے موخر ہو۔

چھٹا باب

قاضی کا تقرر

عہدہ قضا پر اسی شخص کا تقرر جائز ہے جس میں اس کی تمام شرائط موجود ہوں تاکہ اس کو قاضی بنانا اور اس کا احکام نافذ کرنا صحیح ہو وہ شرطیں سات ہیں
 دیکھ لی جائے کہ مرد ہے اس میں دو صفتیں ملحوظ ہیں بالغ ہونا اور نہ کر ہونا۔ اس لیے کہ
 نابالغ پر کوئی حکم واجب نہیں ہو سکتا اور نہ اپنے قول سے کوئی حکم اپنے اوپر واجب
 کر سکتا ہے چہ جائیکہ کسی دوسرے حکم کا نفاذ کر سکے۔ اور عورتوں کا مرتبہ حکومت
 کے مراتب سے کم ہے اگرچہ بعض احکام ان کے قول سے بھی متعلق ہیں۔
 ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں جن امور میں ان کی شہادت درست ہے قضا بھی
 درست ہے اور جن میں شہادت درست نہیں قضا بھی درست نہیں ابن جریر اس مسئلہ میں بالکل
 متفقہ ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ تمام احکام میں عورت کی قضا جائز ہے مگر اجماع است
 اور آیت قرآن کے ہوتے ہوئے ان کا قول ناقابل اعتبار ہے۔ ارشاد ہے۔
 الرجال قواؤن علی النساء بما فضّل اللہ بعضہم علی بعض۔ ترجمہ :-
 مرد عورتوں پر حاکم ہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فوقیت دی
 ہے۔ یعنی عقل و دانائی میں لہذا یہ جائز نہ ہو گا کہ عورتیں مردوں کی حاکم بنیں
 (دوسری) شرط بالا اجماع معتبر ہے وہ یہ ہے کہ محض اتنی عقل جس پر
 شرعی تکلیف کا نفاذ ہے یعنی معلومات بدیہی سے واقف ہونا کافی نہیں

اس کے ساتھ ہوشیار، ذکی الطبع اور سہو و غفلت سے محفوظ ہونا بھی لازمی ہے تاکہ مشکل اور سخت معاملات کی گنتی سلجھا سکے (تیسری) یہ کہ غلام نہ ہو اس لیے کہ غلام خود اپنا بھی مختار نہیں ہے دوسروں کا تو کس طرح حاکم ہو سکتا ہے۔ اور جب کہ غلامی کی وجہ سے شہادت دینے کا اہل نہیں تو تنقید احکام اور تقرر عہدہ قضا کا بدرجہ اولیٰ اہل نہ ہو گا یہی حکم مکتب مدبرا اور اس شخص کا ہے جس کا کچھ حصہ غلام ہے کہ یہ سب مکمل آزادی سے محروم ہیں۔ البتہ جس طرح غلام کا راوی روایت ہونا صحیح ہے اسی طرح مفتی بننا بھی صحیح ہے۔ اگر آزاد ہو جائے تو قاضی بھی ہو سکتا ہے اگرچہ آزاد کنندہ کو حق ولایت ہے حاصل ہے مگر یہ حق نسب کی طرح ہے جو حصول حکومت میں غیر معتبر ہے (چوتھی) شرط اسلام ہے اس لیے کہ شہادت بھی اسی پر موقوف ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
 وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا۔ ترجمہ۔
 اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر کافروں کو کوئی اختیار نہیں دیا۔ لہذا کافر کا فیصلہ نہ مسلمانوں پر نافذ ہے نہ کافروں پر۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ کافر اپنے ہم مذہبوں کا قاضی ہو سکتا ہے یہ صورت اگرچہ اس وجہ سے مروج ہے کہ اکثر سلاطین امام موصوف کے مقلد ہیں مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ کافروں کو قاضی و حاکم بنا دیا گیا بلکہ ہر مقلد اور جو دھری مقرر کیا جاتا ہے اس کے فیصلوں کا کچھ اعتبار نہیں ہوتا اس کی قوم خود ہی اس کے احکام کی تعمیل کرتی ہے وہ خود ان کو اپنے اختیارات سے تعمیل پر مجبور نہیں کر سکتا۔ اگر وہ لوگ اپنے مقدمات اس کی عدالت میں نہ لی جائیں تو مجبور نہ کیے جائیں بلکہ اسلامی حکم کا نفاذ راجع ہو گا (پانچویں) شرط عدالت ہے یہ ہر طرح کی حکومت میں اعتبار رکھنی ہے۔ عدالت سے مراد یہ ہے کہ صادق القول، امین، پاکدامن، پرہیزگار، شبہات سے محفوظ، خوشنودی و خفگی میں (یکساں) قابل اطمینان اور اپنے ہم رتبہ لوگوں کی طرح مروت کو کام میں لانے والا جو جس شخص میں یہ خوبیاں پائی جائیں گی وہ شہادت دینے کا اہل ہو گا اور یہی وہ صفات ہیں جن پر منصب حکومت برافراز ہونا موقوف

ہے اور جس میں کسی ایک صفت کی کمی ہوگی نہ اس کی شہادت معتبر ہوگی بلکہ نافذ ہوگا (چھٹی) شرط قوت سامعہ اور باصرہ کی سلامتی تاکہ اثبات حقوق کی صحت مدعی و مدعا علیہ میں فرق اور اقرار و انکار کرنیوالوں میں امتیاز ممکن ہو اور حق و باطل پوری طرح کھل جائیں اور حق حقدار کو پہنچے لہذا اندھے کی حکومت باطل ہوگی مگر امام الکتب شہادت کی طرح اس کی حکومت کو بھی جائز فرماتے ہیں اور پہرے کے متعلق بھی یہی اختلاف ہے۔ اور البتہ اعضاء کی سلامتی کو اگرچہ امامت میں دخل ہے مگر منصب قضا میں کوئی دخل نہیں لہذا اپنا بیج قاضی ہو سکتا ہے مگر رعب داب کے لیے یہی مناسب ہے کہ صحیح الاعضاء تو اتنا درست آدمی ہو (ساتویں) شرط یہ ہے کہ علوم شرعیہ کے اصول سے واقفیت تاسا اور فروع میں اعلیٰ مہارت رکھتا ہو۔ اصول شرع چار ہیں پہلا کتاب اللہ اس کا ایسا عالم ہو کہ تمام آیات نامح و منسوخ، محکم و متشابہ، عام و خاص، مجمل مفسر سے واقف ہو۔ دوسرا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی آپ کے تمام اقوال و افعال اور ان کے طرق تو اترو احاد، صحت و فساد کا عالم ہو اور جانتا ہو کہ کون حدیث سبب خاص سے متعلق ہے اور کون مطلق ہے (تیسرا) یہ کہ ان مسائل سے واقف ہو جن پر علمائے سلف کا اجماع اور جن میں ان کا اختلاف ہوتا کہ اجماعی مسائل میں ان کی اتباع کرے اور مختلف فیہ میں اجتہاد سے کام لے۔ (چوتھا) قیاس سے واقف ہونا۔ تاکہ ایسی جزئیات کے احکام جن سے شریعت خاموش ہو اصول منصوصہ اور مسائل اجماعیہ سے استنباط کر سکے، غیر معمولی واقعات کے حکم معلوم ہو سکے اور حق و باطل میں امتیاز ممکن ہو پس اگر یہ اصول اربعہ بھی اس کے حیطہ علم میں داخل ہوں تو ارباب اجتہاد میں شامل ہوگا اس کو مفتی و قاضی بننا اور بنانا دونوں جائز ہوگا اور اگر اصول اربعہ سے قطعاً نااہل ہے یا بعض کو نہیں جانتا تو مرتبہ اجتہاد سے ساقط ہے نہ اس کا افتا جائز ہے نہ تصفیہ مقدمات۔ اگر قاضی مقرر کر دیا گیا خواہ صحیح فیصلے نافذ کرے یا غلط بہر صورت اس کا تقرر باطل ہوگا۔ اور تمام احکام درست ہوں یا غیر درست مردود ہو اور تمام نقصانات کی ذمہ داری خود اس پر اور تقرر کرنے والے پر عائد ہوگی

امام ابو حنیفہؒ غیر مجتہد کی قضا کو جائز کہتے ہیں اس لئے کہ معاملات و مقدمات کو قیادہ حاصل کر کے فیصلہ کر سکتا ہے۔ مگر جمہور فقہاء اس کی حکومت باطل اور فیصلے رد قرار دیتے ہیں (اور یہی صحیح ہے) اس لئے کہ تقلید کو شرعی مسائل میں ضرورتاً اختیار کیا جاتا ہے لہذا التزام حق (خود پر حق لازم کرنے میں) تعمیل متحقق ہوگی مگر التزام حق (غیر لازم کرنے میں) متحقق نہ ہوگی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کا والی (گورنر) بنا کر بھیجتے وقت امتحاناً دریافت فرمایا ”کس قانون سے حکومت کرو گے“ عرض کیا ”کتاب اللہ سے“ فرمایا ”اگر اس میں نہ پاؤ“ عرض کیا ”سننہ رسول اللہ سے“ فرمایا اگر اس میں نہ پاؤ“ عرض کیا ”اپنی عقل سے اجتہاد کرو“ کا ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا“ تمام تعریضیں اس خدا کے لئے ہیں جس نے اپنے رسول کے قاصد کو اس کی مرضیات کی توفیق دی“ اور جو شخص جز واحد کو معتبر نہیں سمجھتا اس کی حکومت صحیح نہیں کیونکہ وہ ایک ایسی اصل کا منکر ہے جس پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے اور اس سے اکثر مسائل مستنبط ہیں۔ تو گویا وہی شخص حجیت اجماع کا منکر ہے اور اس کے منصوص کا منکر ہے، لہذا کسی طرح حکومت کا اہل نہ ہوگا۔ اور منکر بن قیاس کے دو نہیں ہیں ایک وہ جو اس کا انکار کرتے ہیں اور ظاہری نصوص پر عمل کرتے ہیں اور جس کے متعلق نص موجود نہیں اس میں اقوال سلف کو اختیار کرتے ہیں اجتہاد اور فکر و استنباط کو قاضی چھوڑ بیٹھے۔ ایسے لوگ چونکہ احکام کے طریقوں سے قاصر ہیں اس لئے ان کا عہدہ قضا پر تقرر جائز نہیں دوسری قسم کے وہ لوگ ہیں جو قیاس کے منکر اور سیاق کلام اور مفہوم خطاب کو دیکھ کر اہل ظاہر کی طرح اجتہاد کر لیتے ہیں ان لوگوں کے اقرار میں اصحاب شافعی دو مختلف وجوہ بیان فرماتے ہیں پہلی یہ کہ مذکورہ بالا علت سے یہ تقرر ناجائز ہے۔ دوسری یہ کہ اگرچہ یہ لوگ قیاس خفی سے عدول کرتے ہیں مگر واضح اور ظاہر معانی کو معتبر جانتے ہیں لہذا ان کا تقرر جائز ہے تقرر قضا کی شرائط کے بعد جو بالانفصل ٹھہر چکے ہو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ یہ تقرر اسی وقت جائز ہوگا جبکہ تمام و محال شرائط کا

اس شخص میں ہونا پہلے سے معلوم ہوا تفتیش و امتحان سے معلوم ہو جائے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یمن کی قضا پر مامور
فرمایا اور ان کا کوئی امتحان نہ کیا صرف طرز قضا کے متعلق بطور تنبیہ فرمایا
”جب مدعی و مدعی علیہ تمھارے سامنے حاضر ہوں تو جب تک دوسرے کی
بات نہ سنلو فیصلہ نہ کرو“ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد
مجھے کوئی مقدمہ دشوار معلوم نہ ہوا۔ اور حضرت معاذؓ کو یمن کے ایک حصہ پر
بھیجتے ہوئے آپ نے جانچ بھی فرمائی۔

فصل

شافعی المذہب حنفی کو عمدہ قضا پر مامور کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ انہی
غیر معمولی واقعات میں اپنے امام کی تقلید نہیں کرتا بلکہ اپنے اجتہاد سے فیصلہ
کرتا ہے۔ اسی طرح اگر شافعی ہو تو یہ ضرور نہیں کہ احکام میں اپنے امام جی کے
اقوال پر احکام نافذ کرے اپنے اجتہاد سے کام لے اگر اجتہاد سے ابو حنیفہ
کی رائے ثابت معلوم ہو تو اسی پر عمل کرے اور بعض فقہاء اس کے خلاف ہیں مانگے
نزدیک اپنے مذہب کو چھوڑ کر دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرنا جائز
نہیں۔ لہذا شافعی المذہب ابو حنیفہ کے مسلک پر اور حنفی شافعی المذہب
کے مسلک پر اگر اجتہاد سے ان کی رائے صحیح معلوم ہو حکم نافذ نہیں کر سکتا۔ ایسے
کہ احکام اور فیصلوں میں تہمت اور کسی ایک فریق کی جانب داری کا تشائبہ
ہے۔ اور اگر صرف اپنے ہی مسلک پر حکم نافذ کرے گا تو احتمال نہیں ہوگا اور
فریقین کے لئے فیصلے کو بخوشی تسلیم کرنا زیادہ ممکن ہوگا اگرچہ سیاست کا
مقتضا یہی ہے کہ بعض فقہاء کی رائے صحیح ہو مگر احکام شرعی میں تقلید
منوع اور اجتہاد ضروری ہے۔

ایک مقدمہ کا فیصلہ کرنے کے بعد کسی ایسے ہی دوسرے مقدمہ میں
اگر اجتہاد سے پہلے حکم کے خلاف فیصلہ صادر کرے تو صحیح ہے کیونکہ حضرت عثمانؓ

لے ایک سال مشترکہ کے متعلق شہیک کو قائم کر لیا فیصلہ کیا اور ایک دوسرے سال تشریک کو چھوڑ دیا عرض کیا گیا "یہ کیا ہے؟" پہلے تو آپ نے یہ فیصلہ کیا تھا "فرمایا" ہاں جب وہ فیصلہ صحیح تھا اور اب یہ فیصلہ صحیح ہے۔

اگر حنفی یا شافعی تقرر کے وقت قاضی پر یہ شرط لگائے کہ صرف مذہب شافعی یا مذہب حنفی پر فیصلے کرو تو اس کی دو تین ہیں ایک یہ کہ یہ شرط عام احکام کے لئے ہو تو یہ شرط باطل ہے قاضی اس کا تقرر کرنے والے کا ہم مسلک ہو یا نہ ہو۔ اب اگر تقرر کرتے ہوئے اس کو بعنوان شرط نہیں کہتا بلکہ بعنوان حکم یا مانعت ذکر کرتا ہے کہ "میں نے تم کو قاضی مقرر کیا، شافعی مذہب پر فیصلے کرو" یہ حکم کی صورت ہے "یا میں نے تم کو قاضی مقرر کیا، حنفی مذہب پر فیصلے مت کرو" یہ مانعت کی صورت ہے تو تقرر صحیح ہو گا اور شرط حکماً ہو یا مانعتاً فاسد ہے اپنے اجتہاد کے مطابق فیصلے کرے شرط کے مطابق ہو یا نہ ہو البتہ اگر تقرر کرنے والا دانستہ ایسی ناجائز شرط لگاتا ہے تو وہ خود قابل اعتراض ہو گا اور اگر جہالت سے لگاتا ہے تو یہ اعتراض تو نہ ہو گا مگر جہالت کی وجہ سے اس قابل نہ ہو گا کہ قاضی کا تقرر کر سکے یا قاضی بنایا جاسکے۔

اور اگر تقرر کرتے ہوئے بعنوان شرط کہتا ہے کہ میں نے تم کو اس شرط پر قاضی بنایا کہ شافعی مسلک پر یا حنفی مسلک پر فیصلے کرو تو شرط فاسد پر معلق ہونے کی وجہ سے تقرر ہی باطل ہو گا۔ علمائے عراق کی رائے ہے کہ تقرر صحیح ہے اور شرط باطل ہے۔

دوسری قسم یہ کہ شرط کسی خاص حکم کے متعلق ہو اس کی بھی دو صورتیں ہیں ایک بعنوان امر (حکم) دوسری بعنوان نہی (مانعت) ہو۔ اگر بعنوان امر ہو جیسے قاضی سے کہے کہ غلام سے آزاد کا سلم سے کافر کا قصاص لو اور جو قتل بیز لو ہے کہ ہو اس میں بھی قصاص لو "کہ حکم امر باطل ہو گا اور تقرر صحیح ہو گا جیسا مقضائے اجتہاد ہو حکم نافذ کرے اور اگر تقرر قصاص کو اس پر معلق کر دیا تو تقرر ہی فاسد ہو گا۔ اور بعنوان نہی ہو تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اگر مسلمان نے کافر کو قتل کیا ہو یا آزاد نے غلام کو قتل کیا ہو تو

ان کے متعلق حکم اور فیصلہ صادر کرنے کی بالکل مانعت کرے کہ قصاص کے وجوب یا عدم وجوب کا کوئی فیصلہ نکر دے یا جائز ہے اور تقرر دوسرے مقدمات فیصلہ کرنے کی غرض سے ہوگا اور مخصوص مقدمات اس کے اختیارات سے خارج ہوں گے۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس کو حکم سے نہیں روکتا، قصاص کے مقدمات فیصلہ کرنے سے روکتا ہے اس میں ہمارے علماء کا اختلاف ہے آیا اس کو روکنا چاہئے یا نہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ مقدمات اس کے اختیارات سے خارج ہوں گے لہذا ان کے متعلق یہ قصاص یا عدم قصاص کا کوئی فیصلہ نہ کرے دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے اسکے اختیارات محدود نہ ہوں گے اجتہاد کے مطابق ان مقدمات میں بھی فیصلہ صادر کر سکتا ہے بشرطیکہ نفس تقرر اس مانعت پر معلق نہ ہو (ورنہ تقرر ہی فاسد ہوگا)

فصل

تمام عہدوں کی طرح قضا کا تقرر بھی موجودگی میں زبانی الفاظ سے اور غیبت میں میں خط و کتابت سے ہوتا ہے مکاتبت کے ساتھ تقرر کرنا ہوتا ہے اور اس کے اہلکاروں میں اس تقرر کے قرائن کا ہونا ضروری ہے عہدے کا تقرر دو طرح کے الفاظ سے ہوتا ہے صریح اور کنایہ صریح چار میں میں تم کو مقرر کیا، دلی کیا، خلیفہ بنایا، نائب بنایا تقرر کے لیے ان میں سے جو لفظ استعمال کیا جائے قضا اور تمام عہدے اس سے انعقاد پذیر ہو سکتے ہیں ان کے ساتھ شرط کے طور پر کسی قرینہ کا ہونا ضروری نہیں البتہ بطور تاکید ہو سکتا ہے۔ الفاظ کنایہ کو تائید بعض علماء کہتے ہیں کہ سات میں میں نے تم پر اعتماد کیا۔ بھروسہ کیا، تمہاری طرف ٹکوثا دیا، تمہاری طرف کر دیا، تمہیں تقرر دینا، تمہاری وکالت میں دیا، تمہاری طرف منسوب کیا چونکہ ان الفاظ میں دوسرے معنی کا احتمال ہے اور تقرر عہدہ میں صریح کے حکم سے کمزور ہیں

لہذا قرینہ کا ہونا ضروری ہے قرینہ کے ساتھ مگر صریح کے حکم میں ہو جاتے ہیں مثلاً گناہ کے بعد کہے "لہذا جو کام میں نے تمھاری وکالت میں دیا ہے اس کی خبر لو جس کام میں تم پر میں نے اعتماد کیا ہے اس میں احکام نافذ کرو وغیرہ اور دونوں کے ملنے سے عہدہ کا انعقاد ہو جائے گا۔ لیکن تقرر کی تکمیل اس وقت ہوگی جبکہ وہ شخص (جس کو قاضی بنایا جائے) یہ عہدہ منظور کرے۔ اگر بالمشافہت سے تقرر عمل میں آیا ہو تو قبول و منظور فی الفور زبان سے ہونا معتبر ہے۔ اور اگر خط و مراسلت سے تقرر کیا گیا ہو تو دیر سے قبول کرنا بھی جائز ہے اور بصورتِ نانی (زبان سے بھی) بدیر قبول کرنا جائز ہے۔ آیا کام کو شروع کر دینے سے بھی قبول صحیح ہو جاتا ہے اس میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک جائز ہے عمل کو کو بیانی کے مثل قرار دیتے ہیں اور بعض کے نزدیک جائز نہیں زبان سے قبول کرنا ضروری ہے اس لیے کہ کام کا شروع کرنا تقرر کے مکمل ہونے کی فرع ہے لہذا کام سے قبول کا انعقاد نہیں ہوگا۔ نیز اس تقرر کی تکمیل کے لیے مذکورہ بالا الفاظ کے ساتھ ان چار شرائط کا ہونا بھی ضروری ہے (پہلی) شرط یہ ہے کہ تقرر کرنے والا اس شخص کو جس کا تقرر کرنا چاہتا ہے پہلے سے جانتا ہو کہ اس میں اس عہدے کی تمام شرائط موجود ہیں۔ ورنہ تقرر صحیح نہ ہوگا اگر تقرر عمل میں لانے کے بعد شرائط کا ہونا معلوم ہوا تو از سر نو تقرر کا انعقاد کیا جائے پہلے تقرر کو کافی نہ سمجھا جائے (دوسری) شرط یہ ہے کہ تقرر کرنے والے اس عہدہ دار کی بابت یہ علم ہو کہ جن صفات کی بدولت اس کو یہ عہدہ تفویض ہوا ہے ان کی وجہ سے وہ مرجع خطا تق بھی بنا رہا اور اپنے فرائض کو خوش اسلوبی سے بھی انجام دیا یہ انہیں اس شرط کا تعلق انعقاد تقرر کے ساتھ نہیں جیسا کہ شرط اولی کا تھا بلکہ عہدہ کو قبول کرنے اور اس کے متعلقہ انتظامات کو انجام دینے کے جواز کے ساتھ ہی علم حاصل ہونے کے لیے مشاہدہ ضروری نہیں خبر کا مشہود ہونا ہی کافی ہے (تیسری) یہ ہے کہ جس عہدہ پر مامور کیا جائے اس کو نام لیکر متعین کر دیا جائے جیسے قضا و امارت، تحصیل داری۔ اس لیے کہ اوپر ذکر کی ہوئی شرائط کا تعلق ایسے تمام عہدوں کے ساتھ ہے لہذا معلوم ہونیکے لیے

تین ضروری ہے ورنہ تقرر فاسد ہوگا۔ (چوتھی) شرط شہر کا تعین جس پر مامور کیا جائے ضروری ہے غیر متعین رہنے کی صورت میں تقرر صحیح نہ ہوگا۔ انعقاد اور تمام شرائط کے بعد تقرر بالکل مکمل ہو جائیگا اب تقرر اور نفاذ احکام کے لئے کسی فرد بشرط کی ضرورت نہیں البتہ اس کے احکام کو لازم اور تسلیم کرانے کے واسطے یہ شرط زائد ہوگی کہ اس کے اہل عملہ میں اس کے تقرر کا اعلان و اشاعت ہو جائے تاکہ سب اس کے احکام کی اطاعت کریں۔ جب تقرر بحیثیت انعقاد اور بحیثیت لزوم صحیح ہو جائے جیسا کہ ہم نے بالتفصیل ذکر کیا ہے تو عہدہ دار کا اعلان انتظام کو ہاتھ میں لینا اور اجرائے احکام کرنا صحیح ہو جائے گا۔

عہدہ دار کا تقرر کرنا وکالت کے مثل ہے یعنی دونوں صورتوں میں اپنا نائب بنانا مقصود ہوتا ہے اس عہدہ پر مستقل تقرر نہ تقرر کرنے والے پر واجب ہے نہ خود عہدہ دار پر ضروری ہے تقرر کرنے والا جب چاہے معزول کر سکتا ہے اسی طرح عہدہ دار جب چاہے سبکدوش ہو سکتا ہے۔ مگر بہتر یہ ہے کہ بلا عذر معزول نہ کیا جائے اور نہ خود سبکدوش ہو کیونکہ عہدہ کے ساتھ عام مسلمانوں کے حقوق وابستہ ہوتے ہیں علیحدہ گی اور غزل کے بعد یہ ضروری ہے کہ تقرر کی طرح اس کا بھی اعلان کر دیا جائے تاکہ آئندہ کوئی حکم نافذ نہ کرے اور عام لوگ بھی اپنے مقدمات اس کے اجلاس میں پیش کر کے غلطی میں نہ پڑیں۔ اگر غزل سے واقف ہوئے کے بعد احکام نافذ کئے تو نافذ نہ ہوں گے اور بصورت نادانفی بھی نافذ ہوں گے یا نہیں اس میں وہی اختلاف ہے جو وکیل کے معاملات میں ہے

فصل

قاضی کے اختیارات عام ہوں گے یا خاص۔ اگر عام ہیں تو دس احکام کو ختمل ہوئیں گے۔ (پہلا) تنازعات اور جھگڑوں کو فیصلہ کرنا اگر بالائے نزاع امر جائز ہے تو رضامندی و صلح کے ساتھ اور اگر امر واجب ہے و حکم قطعی

کے ساتھ (دوسرا) جب کسی کا حق دوسرے کے اوپر اقرار یا شہادت سے ثابت ہو اور وہ فیض میں تاخیر کرتا ہو تو صاحب حق کو اس کا حق دلانا خود اپنے علم کی بنا پر فیصلہ کرنے میں اختلاف ہے امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا صحیح قول تو یہ ہے کہ جائز ہے انرا ان کا (شافعی) دوسرا قول ہے کہ ناجائز ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ زمانۂ قضا سے پہلے علم کی بنا پر فیصلہ جائز نہیں زمانہ حکومت میں جس واقعہ کی اصلیت ہے واقف ہوا اپنے علم کی بنا پر اس کا فیصلہ کر سکتا ہے (تیسرا) جنوں اور بچوں کی وجہ سے جن کے تصرفات روک دئے جائیں ان کے رباوں پر نگران مقرر کرنا و الیہ اور سے وقوف کے معاملات پر چھوڑ کر کاوش قائم کرنا تاکہ متحققین کا مال محفوظ رہے اور اس کی عقود سے احکام صحیح ہو سکیں (چوتھا) اوقاف کی نگرانی یعنی اصل جائیداد کی حفاظت منافع کی ترقی، ان کی وصولی اور ان کے مصارف میں حرج کرنا۔ اگر اوقاف کا کوئی جائز متولی موجود ہو تو اس کی نگرانی رکھنا ورنہ خود متولی بننا اس لیے کہ ولایت عام خاص نہیں ہو سکتی مگر ولایت خاص عام ہو سکتی ہے۔ (پانچواں) وصیتوں کا تقاضا ان کی شرائط کے مطابق بشرطیکہ جائز امور کے متعلق ہوں ممنوعات شرعیہ کے لیے نہ ہوں اگر وصیت معین لوگوں کے حق میں ہو تو نفاذ کا مطلب یہ ہوگا کہ انکا قبضہ کر لے۔ اور اگر موصوف بصفات کے حق میں ہو تو اپنے اجتہاد سے ان کو متعین کر کے ان کا قبضہ کر لے۔ قبضہ کے بعد وہ لوگ مالک ہو جائیں گے اگر وصیت کنندہ نے وہی مقرر کر دیا ہے تو اس کی نگرانی کرے ورنہ خود ہی انجام دے (چھٹا) بیوہ عورتوں کے ولی نہ ہوں اور ان کے رشتے آتے ہوں تو ہم کفو لوگوں میں ان کے نکاح کرتا۔ امام ابو حنیفہؒ یہ حکم قاضی سے متعلق نہیں فرماتے ان کے نزدیک بیوہ خود اپنا نکاح کر سکتی ہے (ساتواں) جو لوگ حدود (سزاؤں) کے مستوجب ہیں ان پر ان کا جاری کرنا اگر حقوق اللہ سے متعلق ہیں تو اقرار یا شہادت سے ثابت ہونے کے بعد بلا کسی مطالبہ کرنے والے کے خود ہی قائم کرے۔ اور اگر حقوق العباد سے متعلق ہیں تو مستحق کے طلب کرنے پر قائم کرے۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دونوں

کسی مدعی کے مطالبہ کرنے پر قائم کر سکتا ہے (اٹھواں) حلقہ حکومت کی مصالح کا لحاظ رکھ کر کسی شخص کو راستوں میں کوئی عمارت وغیرہ بنانے سے بلا استحقاق منع ہوئے سابقان اور عمارت منہدم کر اسے یہ انتظام بھی بلا مطالبہ مدعی خود ہی کر سکتا ہے۔ ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مستغنیث کے غوسے کئے بدوں نہیں کر سکتا۔ مگر چونکہ یہ انتظام حقوق اللہ میں داخل ہے اس لیے اس میں مستغنیث وغیر مستغنیث برابر ہیں لہذا خود ہی اس کا لحاظ رکھے۔ (اٹھواں) اپنے امین اور شاہدوں کی جانچ پڑتال کرتا رہے نیک چلن خوش انتظام تھوڑے کو ادوں کے عہدوں پر برقرار رکھے۔ بد چلن خانوں کے بجائے بہتر لائق آدمیوں کا تقرر کرے یا قابل ہو کر اس کو ساتھ لگا لے تاکہ ملکہ اچھا انتظام کریں (دسواں) تصفیہ مقدمات میں زور اور کمزور اور شریف غیر شریف میں کوئی فرق نہ رکھے اور نہ اپنے نفس کا تاج ہو کر حقدار کی حق تلفی اور غیر حقدار کی جان بیری کرے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یاد اؤدوا نلجعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس بالحق ولا تتبع الھوی فیضلک عن سبیل اللہ ان الذین یضلون عن سبیل اللہ لھم عذاب شدید بما نسوا یوم الحساب ترجمہ:-

اے داود ہم نے تمھیں زمین کی خلافت دی ہے لہذا حق و انصاف کے ساتھ لوگوں میں فیصلہ کرو اور اپنی خواہش نفسانی کا اتباع نہ کرو ورنہ اللہ کے راستے سے بھٹک جاؤ گے جو اللہ تعالیٰ کے راستے سے بھٹکتے ہیں ان کو شدید عذاب ہو گا کیونکہ انھوں نے محاسبہ کے دن کو فراموش کر دیا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے عہد خلافت میں ابو موسیٰ اشعری کو شرائط تھا اور اس کے لیٹن لکھتے ہوئے فرماتے ہیں اما بعد تضا ایک نہ وقت قرض اور قابل عمل سنت ہے مقدمات اور ان کی سفارشات سامنے ہوں تو عقل و انصاف سے کام لو جس حق بات کا تفاوتہ ہو اس کا زبان سے نکلنا میسود ہے ملاقات انصاف اور پیشانی میں مساوات کا خیال رکھو کوئی تمھارے ظلم سے فائدہ نہ اٹھائے اور نہ کمزور آدمی تمھارے عدل سے مایوس ہو۔ مدعی کے کوئے شہادت شرعی ہے اور مدعی علیہ پر قسم ہے۔ دو مسلمانوں میں صلح

کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ اس صلح سے حرام کو حلال اور حلال کو حرام نہ کیا جائے۔ اپنا سابق فیصلہ آئندہ بطور نظیر کے استعمال کرنا ضروری نہ سمجھو، اگر غور و تدبیر کے بعد حق کی طرف ہمنامی ہو تو اس کو اختیار کرو، حق کی طرف مراجعت کرنا باطل پہاڑے رہنے سے کہیں بہتر ہے۔ اگر کسی امر کے متعلق قرآن وحدیث سے فیصلہ معلوم نہ ہو اور قلب پریشان ہو تو عقل اور صرف عقل سے کام لیکر نظائر و امثال پر قیاس کرو۔ اگر مدعی کہتا ہے مدعا علیہ یا شہادت حاضر نہیں ہے تو اس کے لئے مدت معین کر دے، اگر شہادت پیش کرے تو اس کا حق دلا دے ورنہ اس کے خلاف فیصلہ صادر کر کے شک و شبہ سے بچنے کی بھی صورت ہو سکتی ہے۔ مسلمان، مسلمان کے خلاف شاید ہو سکتا ہے باستثناء اس کے جس پر حد کے تحت لگے ہوں یا جھوٹی شہادت کا سزا یافتہ یا جس کا نسب یا ولایت مجہول ہو خان اللہ عفا عنہ الا یمان وحمدا بالبینات مقدمات کے تصفیہ میں گھبراہٹ، پریشانی، ملال کو پاس نہ آنے دو۔ حق حقدار کو پہنچانے کی کل اللہ تعالیٰ اجمو جزیل عطا فرمائے گا۔ والسلام۔ اگر شبہ ہو کہ اس فرمان میں دو کو تابیہ میں ایک یہ کہ اس میں لفظ تقلید جس سے عہدہ کا تقرر ہوتا ہے نہیں ہے۔ دوسری یہ کہ اس میں شاہدوں کی ظاہری صفائی کو کافی قرار دیا ہے حالانکہ تحقیق و تجسس کے بعد باطنی صفائی کا ثابت ہونا ضروری ہے سو اس کے متعلق عرض ہے کہ لفظ تقلید کے نہ ہونے کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ تقلید و تقرر اس فرمان سے پہلے عمل میں آچکا ہے اور اس میں صرف خاص خاص احکام نہ ہدایات کا تذکرہ کیا ہے۔ دوسرا یہ کہ اس فرمان میں بعض الفاظ ایسے موجود ہیں جن سے تقلید و تقرر ہوتا ہے مثلاً "مقدمات اور ان کی سفارشات سنانے ہوں تو عقل و انصاف سے کام لو" اور اگر مدعی شہادت شرعی پیش کرے اس کا حق دلا دو ورنہ اس کے خلاف فیصلہ کر دو" امر کے یہ صیغہ اور قرآن حالیہ الفاظ تقلید و تقرر کے استعمال سے مستغنی کر رہے ہیں۔ اور تابیہ صرف ظاہری صفائی کو کافی قرار دینے کے بھی دو جواب ہیں ایک یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی کافی ہو گا اس لئے اپنی رائے کے مطابق

لکھا ہے دوسرا یہ کہ ان کی مراد یہ ہے کہ تحقیق و تفتیش کے بعد اگر عیب ظاہر نہ ہو تو عدول ہوں گے اور ایک دوسرے کے خلاف شہادت دے سکیں گے جس کو حد تازیانہ لگ چکی ہے وہ کسی حالت میں ایسا نہ ہوگا۔

قاضی کو اگر چہ اختیارات عامہ رکھتا ہو مگر لڑاری وصول کرنے کا حق نہیں ہے اس کا تعلق صرف افسر ن فوج سے ہے۔ اور صدقات کا اگر کوئی جدا افسر مقرر ہو تو وہ بھی قاضی کے اختیارات سے خارج ہوں گے ورنہ بعض کی رائے تو یہ ہے کہ قاضی کو اس کی وصولی اور با محل خرچ کرنے کا حق ہوگا کیونکہ یہ حقوق اللہ میں سے ہے اور بعض کے نزدیک اب بھی قاضی کو دخل دینے کا حق نہیں ہے اس لئے کہ مالیات ائمہ کی رائے واجتہاد سے تعلق ہیں یہی اختلاف جمعہ و عیدین کی امامت میں ہے۔ اور اگر قاضی کے اختیارات محدود ہیں تو صرف اپنے اختیارات محدود ہی کے استعمال کرنے کا مجاز ہوگا۔ مثلاً قضا کے جو احکام ہم تفصیل سے ذکر کر چکے ہیں ان میں سے کوئی ایک حکم تفویض کیا گیا ہو یا یہ کہ مدعا علیہ اقرار کرے تو فیصلہ کرے اور شہادت شرعی پر جو گے دین کے مقدمات کے اور نکاح کے نہ لے۔ معین شدہ نصاب کے مقدمات لے اور غیر معین کے نہ لے۔ بہر حال محدود الاختیار قاضی اپنے اختیارات سے تجاوز نہ کرے گویا قاضی نائب ہوتا ہے وکالت کی طرح عام و خاص دونوں طرح اس کا تقرر بھی صحیح ہے۔

فصل

کسی خاص شہر یا خاص مجمع پر اختیارات عامہ کے ساتھ قاضی کا تقرر کرنا جائز ہے اور وہ اسی خاص مفوضہ علاقے پر اپنے احکام نافذ کرنے کا مجاز ہوگا وہاں کے باشندوں اور مسافروں کے انتظامات اور تصفیہ مقدمات انجیام دینے ہوں گے۔ اگر اس کے اختیارات صرف باشندگان علاقہ کے مقدمات تک محدود کر دیے جائیں تو پھر مسافروں سے تعرض کرنے کا اس کو حق نہ ہوگا

اگرچہ تقرر تو پورے شہر پر کیا گیا ہے مگر تخصیص کر دی گئی کہ شہر کے ایک حصے یا ایک محلے یا ایک خاص مکان کے مقدمات لے تو یہ تخصیص ناقابل اعتبار ہوگی اور تمام شہر کے مقدمات فیصل کر سکے گا اس لئے کہ تقرر کے عام ہونے ہوئے یہ نامکن ہے کہ اختیارات اس کے بیٹھنے کی جگہ یا کسی مکان کے اندر منحصر کر دیے جائیں اگر تخصیص بعنوان شرط ذکر کی گئی ہو تو تقرر ہی باطل ہوگا اور کسی جگہ کے مقدمات لینے کا مجاز نہ ہوگا۔ اگر صرف ان لوگوں کے امور فیصل کرنے کے لئے مقرر کیا گیا ہے جو اس کے مکان یا اس کی مسجد میں وارد ہوں تو یہ تقرر بھی صحیح ہے۔ مکان اور مسجد کے علاوہ کسی جگہ کے معاملات سے تعرض کرنا جائز نہ ہوگا اور ان لوگوں کے معین ہونے کی یہی صورت ہوگی کہ وہ اس کے مکان یا مسجد میں آجائیں۔ یہ تقرر مکان یا مسجد کے ساتھ مشروط ہوگا۔

ابو عبد اللہ زبیری فرماتے ہیں کہ ہمارے ہاں بصرہ میں کچھ عرصہ تک امیروں نے اس قسم کے قاضی مقرر کئے تھے ایسے قاضی کو قاضی مسجد کہتے تھے جو دوسو درہم یا بیس دینار کے اندر اپنے احکام نافذ اور تنخواہیں معتبر کر سکتا تھا اس سے مقام معین اور نصاب مقررہ سے تجاوز کرنے کا حق نہ ہوتا تھا۔

فصل

ایک شہر میں دو قاضیوں کے تقرر کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں (پہلی) یہ کہ دونوں کو شہر کا جدا جدا حصہ تفویض کیا جائے یہ صورت صحیح ہے ہر ایک اپنے اپنے متعلقہ حصے میں انتظام کرنے کا مجاز ہوگا (دوسری) یہ کہ ایک کو مقدمات دیون کے لئے اور دوسرے کو مقدمات نکاح کے لئے مقرر کیا جائے یہ بھی جائز ہے ہر ایک قاضی پورے شہر کے اپنے متعلقہ مقدمات لینے کا مجاز ہوگا (تیسری) یہ ہے کہ دونوں کو پورے شہر کی قضا تمام مقدمات طے کرنے کے لئے تفویض کی جائے اس کے جواز میں

ہمارے علماء کا اختلاف ہے ایک جماعت کے نزدیک یہ صورت ناجائز ہے کیونکہ مقدمات لیجائے میں مدعی اور مدعا علیہ کا نزاع اور جھگڑا ہوگا ایک کہیں دوسرا کہیں لیجانا چاہیے گا لہذا اگر دونوں کا تقرر بیک وقت ہوا ہو تو دونوں کی قضا باطل ہوگی اور مقدم و موخر ہوا ہو تو موخر کی قضا باطل ہوگی اور دوسری بڑی جماعت اس کو جائز کہتی ہے کیونکہ قاضی مکمل کی طرح نائب بنایا جاتا ہے فریقین (مدعی و مدعا علیہ) مختلف الرائے ہوں تو مدعی کی رائے مقبر ہوگی اور مختلف الرائے نہ ہوں تو جو قاضی اپنے قریب تر ہو اسی کے پاس مقدمہ لیجائیں اور دونوں کا فاصلہ برابر ہو تو بعض کے نزدیک قرعہ اندازی کو بجائے اور بعض کے نزدیک جب تک متفق الرائے نہ ہوں کسی کے پاس مقدمہ نہیں لیجا سکتے۔

فصل

فریقین کے معین مقدمے کو فیصل کرنے کے لیے بھی قاضی کا تقرر ہو سکتا ہے اس صورت میں کسی اور مقدمے کو سینے کا مجاز نہ ہوگا جب تک یہ معین مقدمہ فریقین میں چلتا رہے گا اس وقت تک اس کی حکومت باقی رہے گی اور فیصلہ کرنے کے بعد حکومت زائل ہو جائے گی۔ پھر اگر ان فریقین میں کوئی دوسرا مقدمہ چلے تو اس کا تصفیہ جدید اجازت کے بغیر نہیں کر سکتا۔

فریقین کے مقدمہ کے بجائے اگر دن مقرر کر دے اور یوں کہے کہ میں تم کو شنبہ کے لیے قاضی مقرر کرتا ہوں تو شنبہ کو ہر قسم کے مقدمات پے سکتا ہے اور غروب شمس کے ساتھ یہ تقریر ہو جائیگا اگر کیوں کہیں کہ تمہیں ہر شنبہ کے دن کا قاضی مقرر کیا تو شنبہ گزرنے پر حکومت زائل نہ ہوگی آئندہ ہر دن کو عدالت قائم کرنے کا مجاز ہوگا اور شنبہ کے سوا دوسرے دنوں میں حکومت کرنے کا حق نہ ہوگا۔ اگر کسی شخص کو معین کئے بغیر یوں کہا جو شخص شنبہ کے دن

مقدمات فیصل کرے وہ میرا نائب ہے تو شخص کے مجبور ہونے کی وجہ سے یہ
تقرر باطل ہوگا نیز اس میں اندیشہ ہے کہ غیر مجتہد حکومت کرنے لگے۔ اگر یہ کہا کہ
جو اہل اجتہاد شنبہ کے دن حکومت کرے وہ میرا خلیفہ ہے تو مجبور ہونے کی
وجہ سے یہ بھی صحیح نہ ہوگا۔ اور لازم آتا ہے کہ مجتہد کا انتخاب امام کے سوا اور کون
مقدمہ کی رائے پر منحصر ہو جائے۔ اگر یہ کہا کہ جو شافعی مدرس یا حنفی مفتی شنبہ کو
حکومت کرے گا وہ میرا خلیفہ ہے یہ بھی جائز نہیں اگر چند کا نام لے کر کہا کہ فلاں
یا فلاں شنبہ کو حکومت کرے تو میرا خلیفہ ہے تو خواہ چند قلیل ہوں یا کثیر تقرر
جائز نہ ہوگا اس میں بھی عدم تعین رہتا ہے البتہ اگر نزدیک کے طور پر یہ کہا کہ شنبہ
کی حکومت فلاں اور فلاں اور فلاں میں دائر کرتا ہوں تو یہ صورت جائز ہوگی
اور ان میں سے جو شخص کام شروع کرے وہ مقرر ہو جائے گا اور بقیہ کا استحقاق
باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ تقرر ایک شخص کا مقصود ہے سب کو جمع کرنا مقصود نہیں
اگر جمع کرنا ہوتا تو عدد کثیر ہونے کی صورت میں ناجائز ہوتا اور قلیل ہونے کی صورت
میں جواز اور عدم جواز دونوں قول ہیں جیسا کہ دو قاضیوں کے تقرر میں علماء کا
اختلاف سابقاً مذکور ہو چکا ہے۔

فصل

عہدہ تنہا کی خواہش اور اس کی تحریک غیر مجتہد کی طرف سے ناجائز ہے
اور طلب نے اس کو غیر معتبر بھی کر دیا۔ اور اہل اجتہاد اور عہدہ کے قابل شخص
کی طرف سے ہونے کی صورت میں تین حالتیں ہیں (پہلی) کوئی ناقص العلم یا کھلم کھلا
ظلم کرنے والا حکومت کر رہا ہے اس کو غلبہ کرنے کی غرض سے تنہا کا طالب
ہوتا ہے تو چونکہ اس کی نیت امر منکر کا ازالہ ہے اس لئے یہ طلب جائز ہے
پھر اگر نیت کا غلبہ ازالہ منکر ہے تو مستحق اجر ہوگا اور اگر حصول حکومت ہے
تو امر مباح ہے (دوسری) لائق اور قابل شخص عہدہ تنہا پر مامور ہے اس کو
عداوت یا ذاتی منفعت کی غرض سے مغرول کرنا چاہتا ہے تو طلب ممنوع

ہوگی اور خود طالب مجروح اور غیر متحق ہو جائیگا (تیسری عہدہ قضا خالی ہے پس اگر اس خیال سے طلب کرتا ہے کہ بیت المال سے تنخواہ ملے گی اور میری ضرورت یا تنخواہ پوری ہوں گی تو مباح ہے۔ اور اگر حفاظت حقوق کی نیت سے طلب کرتا ہے تاکہ مبادا کوئی نا اہل اور نالائق مقرر نہ ہو جائے تو مستحب ہے اور اگر عزت و منزلت نچیلے طلب کرتا ہے تو اس کے جواز میں اتفاق ہے مگر کراہت میں اختلاف ہے بعض علماء مکروہ کہتے ہیں کیونکہ دنیا کی وجاہت و عزت کا طلب کرنا مکروہ ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَمْوَالِ وَلَا فَسادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ترجمہ :-

یہ آخرت کا گھر ہم ان لوگوں کو عطا کریں گے جن کی غرض دنیوی مراتب اور فساد نہ ہو اور بہتر انجام پر نیز کاروں کی کئی ہے

اور بعض یہ کہتے ہیں کہ مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ طلب وجاہت امر مباح غیر مکروہ ہے پیغمبر خدا حضرت یوسف علیہ السلام نے فرعون سے حکومت و خلافت کی خواہش کی اور کہا (اجعلنی علی خزائن الارض انی حفیظ علیہم) ترجمہ :- مجھے دینیوں پر مقرر کر دو میں محافظ باخبر ہوں۔

آپ نے استحقاق کی علت بھی ذکر فرمائی کہ میں حفیظ و علیم ہوں اس میں دو تاویلیں ہیں ایک یہ کہ محافظ ہوں جو کچھ سپرد کرد گئے باخبر ہوں طریقہ حکومت سے جو مجھے دو گئے یہ قول عبدالرحمن بن زید کا ہے۔ دوسری یہ کہ محافظ ہوں حساب جو نہ کہ یہ قول بطور سبب اور علت استحقاق کے ذکر کیا گیا ہے لہذا اس کو اپنی صفائی اور خود سرائی پر محمول نہیں کیا جاسکتا۔

یہاں ایک اختلافی مسئلہ یہ پیدا ہوتا ہے کہ ظالم کی طرف سے ولایت کا قبول کرنا جائز ہے یا نہیں بعض کہتے ہیں کہ اگر حق پر عمل ہو سکے تو جائز ہے یوسف علیہ السلام نے اسی لئے قبول فرمایا تھا کہ اپنے عدل سے اس کے ظلم کی مکافات فرمادیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اس میں ظالم کی اعانت ہے اور اس کے احکام کی پیروی کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ ظالم حق پر ہے

لہذا قبول کرنا جائز نہیں اور یوسف علیہ السلام کا تقرر جو فرعون کی طرف سے عمل میں آیا اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یوسف علیہ السلام کا فرعون صالح تھا اور سرکش حضرت موسیٰ علیہ السلام کا فرعون تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یوسف علیہ السلام صرف اس کی املاک کے افسر تھے حاکم نہ تھے۔

عہدہ قضا کی تحصیل کے لیے رقبہ وغیرہ خرچ کرنا قطعاً ناجائز ہے یہ رشوت ہے جو شرعاً حرام ہے دینے والا اور لینے والا دونوں مجروح ہو جاتے ہیں ثابت انس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے راشی مرتشی اور رایش برعنت بھیجی ہے راشی رشوت دینے والا مرتشی رشوت لینے والا رایش جو دونوں میں واسطہ ہے۔

فصل

قاضی کو فریق مقدمہ سے یا اپنے عملے والے سے بدیہ لینا جائز نہیں کیونکہ عملے والا بھی اپنی کسی غرض کے لیے دیتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ حکام کے تحفے ان کی گردن کے بمنزلہ طوق ہیں اگر قبول کرنے کے بعد فوراً ان کی مکافات کر دیں تو مالک ہو جائیں گے اور اگر فوراً مکافات نہ کریں اور دینے والے کو واپس دینا بھی دشوار ہو جائے تو بیت المال میں داخل کر دئے جائیں کیونکہ قاضی کے مقابلہ میں بیت المال ان تحائف کا زیادہ مستحق ہے تصفیہ مقدمات کو بلا غدر تعویق میں ڈالنا قاضی کے لیے جائز نہیں ایسے ہی اوقات استراحت کے علاوہ اپنے دروازہ پر حاجب (دربان) کا مقرر کرنا جائز نہیں اپنے والدین یا اولاد کے حق میں محل تہمت ہونے کی وجہ سے فیصلہ کرنے کا حجاز نہیں ان کے خلاف فیصلہ کر سکتا ہے کیونکہ بدگمانی کا اجمال نہیں ہی طرح ان کے حق میں شہادت نہیں دے سکتا مگر خلاف شہادت دے سکتا ہے اپنے دشمن کے موافق شہادت دے سکتا، خلاف نہیں دے سکتا۔ اور اس کے موافق فیصلہ کر سکتا ہے مگر خلاف نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ حکم کے اسباب اگرچہ ظاہر ہیں مگر شہادت کے

اسباب نفی ہیں لہذا شہادت کی بدگمانی حکم کی طرف موجب ہو جائیگی۔
 امام کے انتقال سے اس کے قاضی معزول نہ ہوں گے۔ اگر کسی شہر
 میں قاضی نہ ہو اور اہل شہر کسی کو قاضی مقرر کر لیں تو اگر امام وقت موجود نہ ہو تو یہ مقرر
 باطل ہے اگر موجود نہ ہو تو مقرر صحیح ہے اس کے احکام نافذ ہوں گے اس کے بعد
 اگر کوئی امام جدید مقرر ہو جائے تو اس کی قضا بلا اذن امام اسدہ کے لیے
 باقی نہ رہے گی البتہ اس سے پہلے کے فیصلے بحال نافذ رہیں گے۔

ساتواں باب

فوجداری

حکومت فوجداری سے مراد یہ ہے کہ آپس میں تعدی اور ظلم کرنے والے بہرہ و فربہ کو جبراً عدالت میں پیش کر کے انصاف کرایا جائے اگر انکار کریں تو ڈرا دھمکا کر کام کیا جائے۔ پس ضروری ہے کہ اس منصب کا حاکم نہایت عالیشان، نافذ الحکومت، باعرب، باعفت اور بے طمع آدمی ہو۔ اس کو پولیس کے دبدبے اور قاضیوں کے وقار کی ضرورت ہے لہذا ان محکموں کے حکام کی صفات بھی اس میں موجود ہوں تاکہ ہر طرح سے اپنے احکام کو نافذ کرنے پر قادر ہو۔

اگر اب خلافت سے اختیارات عامہ کا منصب رکھتا ہے مثلاً وزیر یا امیر ہے تو مستقل تقرر کی ضرورت نہیں فوجداری کے مقدمات بھی تصفیہ کرنے کا مجاز ہوگا اگر اختیارات عامہ کا منصب نہیں رکھتا تو بیشک اس کے لیے مستقل تقرر کی ضرورت ہوگی بشرطیکہ پیشتر ذکر کی ہوئی شرائط اس میں موجود ہوں لہذا اس شخص کا تقرر صحیح ہوگا جس کو ولی عہدی یا وزارت تفویض اور امارت علاقہ کے لیے منتخب کرنا درست ہو یہ اس وقت جبکہ اس کو تمام مقدمات فوجداری کے اختیارات دینے مقصود ہوں اور اگر اختیارات محدود دئے جائیں کہ جن مقدمات کو قاضی فیصلہ کر سکیں اور ان کی قدرت سے خارج ہوں صرف انہیں کی سماعت کرے تو اس کا ادب و ذکر کی ہوئی عظمت و شان والا ہونا ضروری نہیں کسی قدر کم رتبہ والا بھی ہو سکتا

ہے۔ بشرطیکہ حق کے مقابلہ میں لومست لائم سے خائف اور حرص و طمع سے مغلوب اور راشی نہ ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ فوجداری کے مقدمے کو طے فرمایا تھا زبیر بن العوام اور ایک انصاری میں زمین کو سیراب کرنے کے متعلق جھگڑا ہوا وہ خود اس کو لیکر آئے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ زبیر پہلے تم سیراب کرو پھر انصاری۔ انصاری نے کہا ”یا رسول اللہ“ بیشک وہ آپ کی پھوپھی کا بیٹا ہے۔ آپ کو یہ بات ناگوار گزری غصہ آگیا اور فرمایا یا زبیر اجروہ علی بطنہ حتی یبلغ الماء الی اللعین یعنی زبیر پانی آنے دینا یہاں تک کہ غنوں تک چڑھ جائے اجروہ علی بطنہ اس کی جسارت کی وجہ سے آپ نے تادیب فرمایا اس میں اختلاف ہے کہ آپ نے غنوں تک جاری رکھنے کا کیوں حکم دیا؟ اس میں دو قول ہیں یا تو حضور (صلعم) نے فریقین کے حق کو بطور حکم کے بیان فرمایا، یا زجر و توبیخ کے لیے ایسا حکم دیا خلفاء اربعہ کو اس محکمہ کے قائم کرکے ضرورت نہیں ہوئی جس کی وجہ سے تھی کہ قرن اول میں تدین اور انصاف پسندی کا غلبہ تھا وعظ و نصیحت منکر لوگ منظم سے باز رہتے تھے معمولی اور مشتبہ امور میں کبھی کبھی نزاع ہو جاتا جن کا قاضی تصفیہ کر دیتا تھا۔ اکثر مزاج اعرابی سے اگر کبھی کوئی زیادتی ہوتی تو وہ بھی وعظ اور سرزنش سے متاثر ہو جاتا تھا ان حضرات کے زمانہ میں صرف حق کے تعین کے لیے حاکم کی ضرورت ہوتی تھی اور اس کے متعین ہونے کے بعد لوگ خود حق کی طرف جھک جاتے تھے۔

لیکن حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اخیر عہد حکومت میں جبکہ لوگوں کا اختلاف بڑھ گیا اور بے انصافیاں ہونے لگیں اس قسم کے مقدمات کا تصفیہ اور ان کی چھان بین کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی سب سے پہلے آپ ہی نے اس طریقہ کو اختیار فرمایا اگرچہ زیادہ ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے آپ نے مستقل طور پر ایسے مقدمات کے لیے وقت معین نہیں فرمایا تھا وقال فی المنہدیۃ صار منها تسعاً اور قاصہ، قاصہ اور واقصہ رضوں میں آپ نے ثلث ثلث دیت کا فیصلہ فرمایا۔ ایک بچے کی دو عورتیں دعویٰ دار

ہوئیں آپ نے حکم قضا کے موافق فیصلہ کر دیا۔
 آپ کے بعد حالات بدل گئے ظلم و تعدی غصب و تغلب کا بازار گرم ہو گیا وعظ
 و نصیحت غیر موثر ہو گئے ضرورت ہوئی کہ تغلب سے زد کا جائے مغلوب و
 مظلوم کی داد رسی سلطنت کے زور اور احکام قضا کے ساتھ کی جائے سب سے
 پہلے عبد الملک بن مروان نے جور و تعدی کے واقعات کی تفتیش کرنے کے لئے
 ایک دن مقرر کیا تھا قابل تصفیہ مقدمات اپنے قاضی ابو ادیس اودی کے
 حوالے کر دیتا تھا۔ چونکہ خلیفہ واقعات و اسباب سے باخبر ہوتا اس کے خوف
 سے قاضی ابو ادیس کے احکام و فیصلے فوراً نافذ ہو جاتے مگر قاضی بحیثیت کارکن
 ہوتا اور حکم خلیفہ کا ہوتا تھا۔

اس کے بعد حکام اور روسا بھی ستم شکاری کرنے لگے نہایت قوی اور
 با رعب فرماں روا کے بددین کام چلنا دشوار ہو گیا چنانچہ حضرت عمر بن عبد الغزیز
 رضی اللہ عنہ سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے جور و تعدی کے فیصلے خود کرتے
 شمرع کے مقتضائے انصاف کے مطابق ہر شخص کا حق دلایا بنو امیہ کی
 نا انصافیوں کی تلافی کی اور ان پر اس قدر سختی اور شدت کی کہ ان میں سے
 بعض لوگوں نے کہا آپ واپس نہ دلائیں ورنہ آپ کی جان کی خیر نہیں ہے
 آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن کے سوا اگر میں کسی دن سے بچنا چاہوں یا
 ڈروں تو خدا کرے پہنچ سکوں۔

اکثر خلفاء عباسیہ بھی اس کا اہتمام کرتے رہے سب سے پہلے مہدی
 اور پھر ہارون رشید پھر مامون اور سب کے بعد مہدی داد رسی کے لئے بیٹھا
 کرتے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام املاک حقدار اور شتمین کے پاس پہنچ گئیں
 شاہان فارس تو اس کو جہان بانی کے لئے اس قدر ضروری سمجھتے تھے
 کہ ان کے نزدیک یہ کام قوانین ملک و آئین انصاف کا جزو تھا کیونکہ اسکے
 بددین اسن اور ملکی اصلاح میسر ہونا ممکن نہیں زمانہ جاہلیت میں جب
 لوگ خود سر اور علیحدہ علیحدہ سردار بن گئے ایک دوسرے کے مال و جاہ و دار
 پر تغلب کرتے گئے تو قریش نے ایک عہد نامہ مرتب کیا جس کی رو سے

ظلم و تعدی کی تلافی اور ظالم و مظلوم کا انصاف کرنا ضروری قرار پایا۔ اس کا سبب ایک واقعہ ہے نہ میر بن بکار نے اٹھاسے کہ بنو زبیر کا ایک شخص یمن سے عمرہ کرنے اور مال فروخت کرنے کے لیے مکہ آیا نبی سلیم کے ایک آدمی نے بعض کہتے ہیں کہ عاص بن دائل تھا اس کا مال خرید کر نہ تو اس کی قیمت دی نہ مال ہی واپس کیا اس نے مانگا تو اس نے صاف انکار کر دیا یعنی نے ایک اونچے پتھر پر کھڑے ہو کر بلند آواز سے یہ شعر پڑھے۔ (بحر بیضا)

یال قصی لمظلوم بضاعتہ ببطن حکمتہ نائی الدار والنضر

واشعث محمد لم تقص حرمته بین المقام و بین الحج والحجر

اقانوس نبی ہم بد متھو او ذاهب فی ضلال مال منقر

ترجمہ :- اے آل قصی اس مظلوم کی امداد کرو جس کا مال مکہ میں ہے وہ مکہ رشتہ داروں سے بہت دور ہے مقام ابراہیم اور حجر اسود اور حرم کے درمیان بغیر احرام کھولے پرانگندہ حال کھڑا ہے۔

کیا نبی ہم نیست کوئی شخص اپنی ذمہ داریات بدوش ہو گا یا ایک عمرہ کرنے والے کا مال اپنی بر باد جائے گا۔

اس کے بعد ایک اور واقعہ ہوا قیس بن غیبہ سلمی نے اپنا مال ابی بن خلف کے ہاتھ فروخت کیا وہ مال دبا بیٹھا اور قیمت دینے سے انکار کر دیا نبی جمع کے ایک شخص سے اعانت چاہی اس نے اعانت نہ کی۔ تو قیس نے یہ شعر کہا (بحر رجز)

یال قصی کیف هذا فی الحرم و حرمته البیت و احلاف الکرم

اظلموا لمنع عنی من ظلمو

ترجمہ :- اے آل قصی حرم اور بیت محترم اور شرافت کے طیفوں میں یہ کیا بات ہے کہ مجھ پر ظلم ہوا اور کوئی ظالم کی خبر نہ لے۔ اس کا جواب عباس بن مرداس سلمی نے دیا۔ (بحر بیضا)

ان کان جبارک لو تنفعک ذمتہ وقد شببت بکاس الذل الفاسا

فأت البیوت و کن من اهلها هدا لائق تأدیہم فحشا ولا بأسا

ومن یکن بفناء البیت معتصماً
قوی قریش باخلاق مکملتہ
ساقی النبیج وهذا ناشراً
والمجید یورث انھما سادسا

ترجمہ :- اگر پڑوسی کا عہد تیرے لئے نافع ہوا، اگر تجھے ذلت کے گھونٹ پینے پڑے تو ان گھردالوں کو دیکھ جن کی معاشرت میں تو بدکلامی یا خوف نہ پائے گا جو شخص بیت اللہ کے صحن میں آکر سہارا ڈھونڈے گا اس کو ابن حرب اور عباس ہیسا مرد ملے گا میری قوم قریش خصائل حمیدہ سے مکمل ہے جیسے جی اور جب تک سرداری کرے گی شرافت اور امتیاط سے کام لینے والی ہے تجلج کی ساتھی ہے اور یہ ایک مشہور عزت ہے شرافت کسی کو میراث میں یا بچپان حصہ ملتی ہے کسی کو چھٹا

ابوسفیان اور عباس بن عبدالمطلب نے کوشش کر کے اس کا مال واپس لا لیا اور قریش کے گھردالوں نے عبداللہ بن جدعان کے مکان میں جمع ہو کر یہ عہد کیا کہ مکہ میں جب کسی پر زیادتی ہو تو اس کی تلافی کی جائے کسی کو کسی پر ظلم نہ کرنے دیا جائے مظلوم کا حق دلایا جائے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ تشریف فرما تھے نبوت سے قبل جب آپ کی عمر پچیس سال کی تھی یہ عہد نامہ مرتب ہوا تھا۔ ان آپ (صلعم) نے اس واقعہ کو یاد کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ عبداللہ بن جدعان کے مکان میں حلف انھوں نے اس وقت میں موجود تھا اگر مجھے کہا جاتا تو میں بھی مان لیتا اور اس کے خلاف سرخ اونٹ بھی قبول نہ کرتا آپ نے پورا قصہ ذکر کر کے فرمایا کہ اسلام تو اس میں درشدت کرتا ہے ایک قریشی نے اس حلف کے متعلق کہا ہے (بحر لسیط) تبیم بن مرہ ان سالت وھانتھا
محقا لفین علی المذی ما غردت
وزھرة الخیر فی دارین جدعان
ورقاء فی فنن من جزع کتمان

ترجمہ :- اگر میری مشورت پر مجھے تو میں بتاؤں کہ ابن جدعان کے مکان میں تبیم بن مرہ انتم اور زہرۃ الخیر نے جمع ہو کر اسونٹ لگنے کی وجہ سے ایک کافرانہ خیال کی بنا پر بیعت کی تھی اس بات کا عہد کیا کہ وہ ظلم نہ کرے گی فعل اگرچہ زمانہ جاہلیت میں سیاسی مجبوریلوں سے کیا گیا تھا مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی اور آپ کی تاکید و تائید سے اس کو ایک شرعی اور فضل نبوی کا رتبہ حاصل ہو گیا۔

فصل

جو شخص فوجداری مقدمات کے لئے تیار ہو اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ کوئی دن مقرر کر دے جس میں داؤ خواہ حاضر ہو اگر میں تاکہ بقیہ دنوں میں اپنے فرض منصبی، انتظام وغیرہ کا کام کر سکے اور اگر مستقل طور پر فوجداری کا حاکم بنایا گیا ہے تو دن مقرر کرنے کی ضرورت نہیں تمام دنوں میں بھی کام انجام دے۔ لیکن اپنے دروازے پر ایسے پہرے قائم نہ کرے کہ لوگوں کو پہنچنا دشوار ہو اور نہ دوست احباب کی ملاقاتوں میں مصروف رہے حاکم فوجداری کی عدالت میں پانچ قسم کے لوگوں کا ہونا اشد ضروری ہے ان کے بدون اس کی مجلس عدالت ہرگز مکمل نہ ہوگی۔ ایک تو پولیس موجود ہونا کہ زور آور قوی مجرم کو حاضر عدالت کیا جائے اور جبری و گستاخ کا مزاج درست ہو سکے۔ دوسرے قاضی اور حکام ہوں تاکہ ان کے نزدیک ثابت شدہ حقوق اور فریقین مقدمہ کے جو دلائل ان کی عدالت میں پیش ہو چکے ہیں معلوم ہو سکیں تیسرے فقہاء تاکہ مشکل اور شبہ مسائل میں ان کی طرف رجوع کیا جائے اور وہ ان کو حل کریں چوتھے منشی جو فریقین کے بیانات اور ان کے موافق یا مخالف فیصلے تحریر کیا کریں۔ پانچویں گواہ جو حقوق واجبہ اور فیصل شدہ احکام کے شاہد بنائے جائیں۔ جب عدالت فوجداری میں پانچوں قسم کے لوگ موجود ہو جائیں تو کارروائی شروع کرے۔ اس عدالت کے ساتھ دس قسم کے مقدمات کا تعلق ہے۔

(پہلی قسم) رعایا پر حکام کی تندی و ظلم و تشدد کا ناجائز رویہ کہ اس پر آسانی واقفیت نہیں ہوتی لہذا ان کے حالات کی مکمل تحقیق کر کے منصف اور قابل ہوں تو ترقی دے ظالم نا انصاف ہوں تو ظلم سے روکے یا موقوف کرے گہا جانا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے اپنے عہد خلافت میں سب سے پہلا خطبہ دیا تو فرمایا میں تم کو یرغیر گاری اور اسلحہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں خدا تعالیٰ کے ہاں صرف تقویٰ قبول ہوگا اور تقی ہی پر رحم کیا جائے گا۔ حکام کی ایک جماعت نے بہت زیادہ ظلم و تعدی اور حق تلفی کی ہے لوگوں نے اپنے حقوق

ان سے خریدے ہیں اور فدیہ دے دے کر ان کو باطل سے روکا ہے۔ خدا کی قسم اگر مردہ سنت کے زندہ کرنے اور باطل طریقے کو مٹانے کا خیال مجھے دامگیر نہ ہو تو میں ایک آن بھی زندہ مہنگاوار نہ کرتا۔ لوگو! اپنی آخرت کو درست کرو تمہاری دنیا بھی درست ہو جائے گی ان اہل اسیس بیلند دین آدم اکلا الموت لمعرق لہ فی اللہ ترجمہ :- بیشک ہر آدمی اور آدم کے درمیان صرف موت کا فرق ہے اور موت اس کا یقینی راستہ ہے۔

(دوسری قسم) تحصیلداروں کا وصولی محاصل میں زیادتی کرنا اس کے متعلق شاہان سلف کے منصفانہ قوانین ان کی کتابوں میں دیکھے اور ان کے موافق لوگوں کو محصولات ادا کرنے اور تحصیلداروں کو وصول کرنے کی تاکید کرے اگر زیادہ وصول کر کے بیت المال میں داخل کر دیا ہے تو واپسی کا حکم دے اور اگر خود رکھ لیا تو ان سے لیکر مالکوں کے حوالے کرے۔ مجھے ہیں کہ ایک روز مہدی فصل مقدمات کے لیے بیٹھے تو کسور کے واقعات پیش کئے گئے انھوں نے پوچھا یہ کیا ہے سلیمان بن وہب نے کہا کہ واقعہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل سواد اور اطراف مشرق و مغرب کے باشندوں پر چاندی اور سونے کا خراج مقرر کیا تھا درہم دینار قیصر دوسری کے وزن پر مضروب تھے اور یہی سکہ شمار کر کے لوگ خراج ادا کرتے تھے سکوں کے وزن کی کمی و بیشی کا خیال نہ کیا جاتا تھا مگر بعد کو لوگوں نے سننے کیسے کہ طبریہ جس کا وزن چار دانق تھا ادا کرتے اور دانی جس کا وزن شقال کے برابر تھا نہ دیتے۔ جب زیاد حاکم عراق ہوئے تو انھوں نے دانی کا مطالبہ کیا اور کسور کی جو کمی ہوئی اس کے ادا کرنے پر مجبور کیا بنو امیہ کے عمال اس کی وصولی میں ظلم و تشدد کرنے لگے۔ عبدالملک بن مروان تخت نشین ہوئے تو انھوں نے وزنوں کا معائنہ کر کے درہم کا وزن ساڑھے پانچ شقال اور دینار کا وزن بچالہ رکھا ان کے بعد حجاج نے پھر کسور کا مطالبہ کرنا شروع کیا عمر بن عبدالعزیز نے پھر ساقط کر دیا ان کے بعد واسطی نے پھر لینے لگے بالآخر منصور کے عہد میں جب سواد تباہ ہو گیا تو اس نے کیہوں اور جو

(جن کی پیداوار وہاں زیادہ ہے) کے خراج میں چاندی وغیرہ لینا موقوف کر کے تقسیم کرنا حکم نافذ کیا ان کے علاوہ غلوں اور کھجور اور دوسرے درختوں کا خراج بھی جاری رکھا اور یہ خراج اسی طرح کسور کے ساتھ اب تک جاری ہے ہندی نے کہا معاذا اللہ جو چیز پہلے یا بعد میں لوگوں سے ظلماً وصول کی جاتی ہو میں اس کو کیسے لازم قرار دے سکتا ہوں اس کو ساقط کرو اور لوگوں سے مت لو حسن ابن محمد نے کہا اگر اس کو ساقط کیا گیا تو شاہی خزانہ کو بارہ لاکھ درنہم سالانہ کا نقصان ہوگا ہندی نے کہا کہ میرا کام یہ ہے کہ حق کو قائم رکھوں اور ظلم کو دور کر دوں بلائے خزانہ میں بھی دافع ہو ہوا کرے۔

تیسری قسم رجسٹروں میں داخل یا خارج کرنے والے منشی یہ لوگ عام مسلمانوں کی جائیدادوں کے امین ہوتے ہیں ان کی کارروائیوں کی نگرانی رکھے اگر داخل خارج کرنے میں کوئی خلاف حق کمی بیشی ہو تو اس کو درست اور باقاعدہ کر دے اور ایسا کرنے والوں کو سزا دے کہتے ہیں کہ منصور کو اطلاع ملی کہ چند منشیوں نے رجسٹروں میں تغیر و تبدل کیا ہے ان کو حاضر کرنے کا حکم دیا اور سزا دلوائی ایک نوجوان نے پتے ہوئے یہ شعر پڑھے (بحر وافر)

اطال الله عمرک فی صلاح وعز یا امیر المومنین
یعفوک لتجیر فان تجبرنا فانک عصاة للعالمین
وعن الکاتبین وقل اسانا فہنا للکرام الکاتبین

ترجمہ :- اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ آپ کی عمر صلاح و عزت کے ساتھ دراز فرمائے ہم آپ کی عفو کی پناہ چاہتے ہیں اگر آپ نے پناہ دی تو آپ کی شایان شان ہے کہ آپ دنیا کے لیے پناہ ہیں ہم کاتب اور قصور دار ہیں لہذا ہمیں کرنا کاتبین کے حوالے کر دیجئے یہ سنکر منصور نے ان کو چھوڑ دیا اور وہ نوجوان جو کہ بمقتور امانت دار اور شریف بھی ثابت ہوا اس پر بہت کچھ کرم و احسان کیا۔

مذکورہ بالا تین قسموں میں مستغیث کا حاضر ہونا ضروری نہیں خود حاکم کو انگریزی اور اصلاح کرنی چاہیئے۔
(چوتھی قسم) تنخواہیں تقسیم کرنے والوں کی تعدادی مثلاً کم دینا یا دیر سے

دینا اور لوگوں کو دوق کرنا لہذا تنخواہوں کے رجسٹر کا معائنہ کر کے اس کے مطابق تنخواہیں جاری کرنے جس قدر تنخواہیں کم دی گئی ہوں یا بالکل نہ دی گئی ہوں اگر حکام بالائے دہالی ہوں تو ان سے لیکر درجہ بہت المال سے متحققین کو دلائے۔ ایک فوجی افسر نے مامون کی خدمت میں لکھا کہ فوجی سپاہی آپس میں لڑتے اور اوصرا و صرلوٹ مار کرتے پھرتے ہیں مامون نے جواب لکھا کہ اگر تم انصاف کرتے اور تنخواہیں پوری پوری تقسیم کرتے تو نہ آپس میں لڑتے اور نہ لوٹ مار کرتے افسر کو معزول کر دیا اور سپاہیوں کی تنخواہیں باقاعدہ جاری کراویں۔

(پانچویں قسم) اموال منصوصہ کی واپسی۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ (پہلی) وہ اموال جن کو ظالم بادشاہوں نے اپنی رغبت سے یا لوگوں پر تعدی کرنے کے لئے چھین لئے ہوں اگر حاکم کو خود ایسے اموال کا حال معلوم ہو تو ان کی واپسی کا حکم دیدے اور اگر معلوم نہ ہو تو مستغنیث کے استغاثہ دائر کرنے پر واپسی ہو توف ہوگی۔ استغاثہ کے بعد سلطنت کے رجسٹروں کو دیکھنا کافی ہے اگر ان میں مالک سے لینے کا تذکرہ موجود ہو تو واپسی کا حکم دے سکتا ہے۔ (دینہ شہادت) طلب کرنے کی ضرورت نہیں رجسٹروں میں مل جانا کافی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نازیڑ بھنے کے لئے باہر تشریف لائے ایک شخص نے جبین سے آیا تھا استغاثہ کیا اور یہ شعر پڑھا (بحر بیط)

تدعون حیدران مظلومًا بیاہلکم نقد آتاک بعید الدار مظلوم
ترجمہ :- امیر المومنین آپ پریشان مظلوم کو اپنے دروازہ پر بلاتے ہیں یہ لیجئے ایک دور سے آیا ہوا مظلوم آپ کی خدمت میں حاضر ہے۔

آپ نے پوچھا تم پر کیا زیادتی ہوئی ہے اس نے عرض کیا حضور عبداللہ ولید بن عبد الملک نے میری زمین دہالی بھی۔ آپ نے مراجعہ کو حکم دیا صوفی کا رجسٹر حاضر کرو اس کو دیکھا تو یہ لکھا تھا کہ عبداللہ ولید بن عبد الملک نے فداں شخص کی زمین اپنے لئے انتخاب کی ہے۔ آپ نے حکم دیا اس کو کاغذ لکھ دو کہ اصل مالک کو واپس دی گئی۔ اور اس کو دو چنڈ خوجہ دیا جائے۔

(دوسری) وہ اموال جن کو قوت و شوکت والے رئیس لوگوں سے

غصب کر کے زبردستی مالک بن بیٹھیں ایسے اموال کی واپسی استغاثہ دائر کرنے پر موقوف ہے اور واپسی کی چار صورتیں ہیں یا تو غاصب مقرر و معترف ہو یا حاکم ذاتی علم رکھتا ہو، اوس صورت میں اپنے علم کی بنا پر غاصب کے خلاف فیصلہ کر سکتا ہے۔ یا شہادت اس مضمون کی گزرے کہ غاصب نے غصب کیا ہے یا اس مضمون کی کہ منصوب منہ مالک ہے یا بلا شک و شبہ عام شہرت سے معلوم ہو کہ وہ شخص اس کا مالک ہے کیونکہ گواہوں کی شہادت جبکہ عام شہرت سے ہو سکتی ہے تو حاکم کا فیصلہ بدرجہ اولیٰ درست ہوگا۔

(چھٹی قسم) اوقاف کی نگرانی۔ دو قسم کے ہوتے ہیں عام و خاص۔ عام اوقاف کی نگرانی و اصلاح حاکم کو خود ہی کرنی چاہئے کسی مستغنیہ کا ہونا ضروری نہیں علم ہو جانے کے بعد صحیح مطارف میں واقف کی شرائط کے مطابق خرچ کرے علم کی تین صورتیں ہیں یا تو ان حکام کے رجسٹروں سے پتہ چلے جن کو احکام کی نگرانی اور حفاظت کے لئے تعینات کیا گیا ہے۔ یا سرکاری رجسٹروں سے اس کے متعلق کوئی معاملہ یا تذکرہ اور نام و نشان معلوم ہو۔ یا قدیم کتابوں پر جن کی صحت کو قلب تسلیم کرتا ہو معلوم ہو ان ہر سہ صورت پر اعتماد کافی ہے کسی شاہد کا ہونا ضروری نہیں اس لئے کہ ایسے وقف کا خاص شخص مستغنیہ نہیں ہوتا لہذا اس کا حکم اوقاف خاصہ کی بنسبت کسی قدر زرم ہونا چاہئے۔ اور خاص اوقاف کا انتظام اسی وقت کرے جبکہ کوئی خاص نزاع کے بعد و عودیدار ہو کیونکہ اس کا تعلق خاص افراد سے ہوتا ہے جب ان میں اپنے اپنے حقوق کے متعلق جھگڑا ہو اور مقدمہ دائر کریں تو حاکم کو مناسب کارروائی کرنی چاہئے اس میں شہادت شرعیہ کا ہونا ضروری ہے اگر شہادت نہ ہو تو دو اویں سرکاری یا قدیم کتب پر اعتماد کرنا جائز نہیں۔

(ساتویں قسم) محکمہ قضا کے ان احکام و فیصلوں کی تنفیذ جسکو وہ اپنی محفوز یا محکوم علیہ کی قوت کیا اس کے جلیل القدر اور عظیم الشان ہونے کی وجہ سے نافذ کرنے سے قاصر ہو چونکہ حاکم فوجداری نہایت قوی اور با اثر ہوتا ہے اس لئے اس کا فرض ہے کہ ان فیصلوں کے مطابق ایسے لوگوں کے ماتحت

سے چیزیں نکلوانے اور قرض وغیرہ ادا کرنے پر مجبور کرے (۱) آٹھویں قسم (محکمہ احتساب اگر اپنے متعلقہ فرائض (مثلاً نامشروع افعال کے مکمل کھلا ہونے کو روکنا راستوں میں ظلم و تعدی نہ ہونے دینا، کسی کا حق ضایع نہ ہونے دینا) کی انجام دہی سے عاجز ہو تو اس کی اعانت کرے، لوگوں سے تمام حقوق اللہ کے متعلق مواخذہ کرے اور انکے مطابق عمل کرنے پر مجبور کرے۔

(نویں قسم) جمعہ یا عیدین، حج اور جہاد وغیرہ عبادات ظاہرہ اور ان کی شرائط میں کوتاہی نہ کرنے دے اس لئے کہ فرائض اور حقوق خداوندی کی ادائیگی اور بجا آوری سب سے مقدم ہے۔

(دسویں قسم) فریقین مقدمہ اور ان کے فیصلے کے متعلق زیادہ غور اور توجہ سے کام لے مقتضائے حق کے خلاف نہ کرے کیونکہ وہ قاضی اور حکام کے فیصلوں کے موافق فیصلہ کرنے کا مجاز ہے بعض اوقات حاکم فوجداری مقدمہ واضح نہ ہونے کی وجہ سے جائز حدود سے تجاوز کر جاتا ہے ایسا اگر ناہر کر دہرست نہیں۔ عدالت قضا اور عدالت فوجداری میں دس امور مایہ الامتیاز ہیں۔ (۱) فریقین کے

نزاع مثلاً، تصفیہ پر مجبور کرنے ظالموں کو قتل کرنے اور دوسروں کا مال پھینکنے سے باز رکھنے کے لئے ضرورت ہے کہ ناظر مظالم باہمیت قوی اور دبدبہ والا ہو اور قاضی کا ایسا ہونا ضروری نہیں۔ (۲) ناظر مظالم کا تعلق امور واجبہ سے گزر کر جائز امور کو بھی مشتمل ہے۔ لہذا وہ قول و عمل دونوں کے اعتبار سے وسیع الاختیارات ہوگا۔ (۳) ڈرا کر اور قرآن و شواہد حالیہ سے کام لیکر تفتیش و تحقیق واقعات اور حق و باطل میں امتیاز کر سکتا ہے برخلاف اس کے دوسرے حکام ایسا نہیں کر سکتے۔ (۴) جس شخص کا ظلم و تعدی کرنا معلوم ہو

اس کی تادیب و اصلاح کر سکتا ہے۔ (۵) مقدمہ کی بابت زیادہ تحقیق و تفتیش کی ضرورت ہو اور امید ہو کہ غور و فکر سے حالات و اسباب اصلیت کے ساتھ آشکارا ہو جائیں گے تو ناظر مظالم تصفیہ میں تاخیر کر سکتا ہے اور دوسرے حکام اگر کوئی فریق مقدمہ بجملة فیصلہ کا طالب ہو تو تاخیر کرنے کے مجاز نہیں۔ (۶) ناظر مظالم مناسب سمجھے تو فریقین کو مصالحت پر مجبور کر سکتا ہے تاکہ آپس میں

رضامندی کے ساتھ سمجھو تکرلیں لیکن قاضی دونوں کی رضامندی بغیر ایسا نہیں کر سکتا (۷) اگر فریقین انصاف و اعتراف حقوق پر آمادہ نہ ہوں تو پولیس کی حراست میں دسے کر مقدمہ کی نوعیت ضمانت کے قابل ہو تو ضمانت پر رہا کر دے تاکہ رد حقوق اور ایک دوسرے کی تکذیب سے باز آکر انصاف کو قبول کریں۔ (۸) جو لوگ مجہول الحال اور عالت قصا کے نزدیک ناقابل شہادت ہوں ناظر مظالم ان کی شہادت سن سکتا ہے۔ (۹) شاہدوں کے بیان مشکوک و مشتبہ معلوم ہوں تو ان سے حلف لے سکتا ہے نیز ازالہ شک کے لیے شاہدوں کی تہاد بھی بڑھا سکتا ہے مگر دوسرے حکام ایسا نہیں کر سکتے۔ (۱۰) فریقین کی نزاع کی کیفیت معلوم کرنے کے لیے ابتداءً شاہدوں کے بیانات سن سکتا ہے اور برخلاف اس کے قاضیوں کا طریقہ یہ ہے کہ مدعی سے گواہ طلب کرتے ہیں اور مدعی کے کہنے پر ان کے بیانات لیتے ہیں غرض کہ ناظر مظالم اور بحاکم قصا میں نزاع اور محاصرت کے مقدمات میں ان دس وجوہ سے فرق ہوتا ہے اور ان کے علاوہ اور تمام امور میں دونوں مساوی ہیں خدا نے چاہا تو آئندہ تفصیل سے ان دونوں کا امتیاز اور زیادہ منکشف ہو جائے گا۔

فصل

اب یہ معلوم ہونا چاہئے کہ مرافعہ کے وقت دعویٰ کی تین حالتیں ہو سکتی ہیں یا تو اس کے ساتھ اس کے موید امور ہیں یا اس کو ضعیف کرنے والے یا دونوں نہیں۔ موید ہونے کی صورت میں چھ حالتیں ہوتی ہیں جن سے دعویٰ کی تقویت مدہجی طور پر مختلف ہوتی ہے (پہلی) دعویٰ کے ساتھ ایک متاویز ہو جس میں گواہان موجودہ کی شہادت ثبت ہو۔ ایسے دعویٰ میں ناظر مظالم کو دوام کا اختیار ہے (۱) گواہوں کو طلب کر کے شہادت لے (۲) منکر کے انکار کو اس کی حالت اور قرائن کے مطابق ناقابل تسلیم قرار دے۔ گواہ حاضر ہو جائیں تو اگر ناظر مظالم ذی رتبہ خلیفہ یا وزیر تفویض یا صوبہ دار ہے تو فریقین کے

حالات کو دیکھ کر بمقتضائے سیاست اگر دونوں عالی رتبہ ہوں تو خود فیصلہ کرے
متوسط طبقہ کے ہوں تو قاضی کے سپرد کرے ادنیٰ طبقے کے ہوں تو بیچے کی
عدالت کے حوالے کرے خلیفہ مامون اتوار کے دن مظالم کا تصفیہ کیا کرتے تھے
ایک روز فارغ ہو کر اٹھے تو ایک پریشان حال عورت نے اگر عرض کیا (بحر بیضا)

یا خیر منصف بیدی اہل الرشدا دیا اماما مابہ قد اشرق البسلا
تشکو الیک عمید الملک ارملة عدی علیہا فالتوی یہ اسلا
فابتزمنہا ضیاء بعد منعتمہا لہا تفرق عنہا الاہل والولد

ترجمہ :- اے سب سے بہتر انصاف پرور جس کے لیے ہدایت شمع راہ ہے اے
وام جس نے دنیا کو منور کر دیا ایک عاجز و درماندہ عورت تیرے دربار میں عمید الملک
کی شکایت کرنے آئی ہے عمید الملک نے ایسا بڑا ظلم کیا ہے کہ شیر بھی محل نہ ہو سکے جو
زمینیں میرے شوہر اور بیٹے کی زندگی میں محفوظ تھیں ان کے مرنے کے بعد اس نے
مجھے چھین لیں۔ مامون نے ذرا سوچ کر کہا۔ (بحر بیضا)

من دین ما قلت عیل الصبر والجلد واقرح القلب ہذا الحزن والکمد
ہذا وان صلوة الظهر فاکثر فی واحض الخضم فی الیوم الذی اعد
المجلس السبت ان یقض الجلس لنا انصفک منہ والا المجلس الاحد
ترجمہ :- اے مظلوم عورت تیری منہ باد سے صبر و تحمل جاتا رہا اور
تیسرے روز و الم نے میرا دل زخمی کر دیا مکن ہوا تو شب کو ورنہ یکشنبہ کو تیرا انصاف
کروں گا۔

عورت جلی گئی اور اتوار کے دن سب سے پہلے حاضر ہوئے مامون نے
پوچھا تیرا خصم (مدعا علیہ) کون ہے عورت نے کہا کہ امیر المومنین کا بیٹا عباس
جو حضور کے قریب کھڑا ہے مامون نے اپنے قاضی یحییٰ ابن اکثم کو اور بعض
مجتہدین اپنے وزیر احمد بن ابی خالد کو حکم دیا کہ عباس کو عورت کے ساتھ بٹھا کر
دونوں کے بیانات کو دونوں کو بٹھا کر بیانات لینے شروع کئے تو عورت
زیادہ بلند آواز سے بولنے لگی ایک سپاہی نے اس کو دھمکا یا تو مامون
نے کہا ”کچھ نہ کہو اس کو حق بلوار ہے اور اس کو باطل نے گونگا

کر دیا جائے اور زمینوں کی واپسی کا حکم دید یا مقدمہ کی کارروائی مامون کی موجودگی میں ہوئی مگر مقتضائے سیاست و وجہ سے خود نہیں کی ایک یہ کہ فیصلہ کے فرزند کے موافق اور مخالف ہونے کے دونوں احتمال میں مخالف تو کر سکتا ہے موافق کرنا جائز نہیں دوسری یہ کہ مدعی عورت ہے اور مامون کی شان ایسی نہیں کہ اس سے باتیں کرے اور بیٹے کی عظمت بھی ایسی نہ تھی کہ کوئی دوسرا اس کے خلاف فیصلہ کر سکے۔ اس لئے مامون نے کارروائی اپنی موجودگی میں دوسرے کے ذریعہ سے کرائی تاکہ وہ شخص عورت کے دعویٰ اور دلیل کو وضاحت سے اور تنفیذ حکم اور الزام حق کا کام بجالائے دوسری حالت جس سے دعویٰ کو تقویت پہنچے یہ ہے کہ دستاویز کے معتبر گواہوں میں کوئی موجود نہ ہو لہذا ایسے دعوے کی کارروائی میں چار امور کارآمد ہوں گے (۱) مدعا علیہ کو ڈرانانا کہ بجلت حق کا اعتراف کرے اور گواہی کی ضرورت نہ رہے (۲) اگر گواہوں کی مضرت اور مشقت کا اندیشہ نہ ہو اور اس کا مقام معلوم ہو تو حاضر کرائے (۳) مدعی علیہ کو زیر حراست رکھے اور علامات و قرائن مقدمہ کی تفتیش کرے (۴) اگر دعویٰ قرض وغیرہ کے متعلق ہے تو کوئی ضامن طلب کرے اور اگر زمین و جائداد کے متعلق ہے تو اس کو نگرانی میں لے لے غلہ و آمدنی کسی امین کے پاس محفوظ کرے تاکہ جو حقدار ثابت ہو اس کو دی جائے پس اگر زیادہ عرصہ گزر جائے اور گواہوں کی حاضری سے مایوسی ہو تو والی مظالم اس کا مجاز ہے کہ مدعا علیہ سے پھر دھمکا کر پوچھے کہ یہ شے تمھاری ملکیت میں کیونکر آئی؟ اگرچہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ سب ملکیت کے دریافت کرنے کو جائز نہیں فرماتے مگر امام مالک رحمہ اللہ جائز فرماتے ہیں۔ نیز پہلے بتلایا جا چکا ہے کہ والی مظالم کا دائرہ اختیارات و اجبات سے گزر کر امور جائزہ کو بھی شامل ہے لہذا اگر کوئی ایسا جواب دے جس سے نزاع رفع ہو جائے تو فہماورد جیسا شرعی مقتضا ہو فیصلہ صادر کر دے تیسری حالت جس سے دعوے کو تقویت پہنچے یہ ہے کہ دستاویز کے شاہد موجود ہوں مگر حاکم کے نزدیک غیر معتبر ہوں اس صورت میں گواہوں کو طلب کر کے ان کی تفتیش کیے جو تین حال سے

خالی نہ ہوں گے یا تو ذی رتبہ پر مہیڑگا روگ ہوں گے تو ان کی شہادت یقیناً قابل اعتبار ہے یا رذیل ہوں گے تو ان کی شہادت تو قوی نہ ہوگی مگر مدعا علیہ کو ڈرانے میں کارآمد ہونگے۔ یا متوسط درجے کے ہوں گے تو تفتیش کے بعد اگر چاہے ان سے قبل شہادت یا بعد شہادت حلف بھی لے سکتا ہے۔ محض الذکر دونوں قسم کے لوگوں کی شہادت سننے کے تین طریقے ہیں (۱) شہادت خود ہی منکر فیصلہ صادر کرے (۲) شہادت کی سماعت قاضی کے حوالے کرے اور تصفیہ اپنے اور موقوف رکھے کیونکہ قاضی اسی وقت تصفیہ کر سکتا ہے جبکہ شرعی طور پر اس کے نزدیک شاہدوں کی عدالت (صفائی) ثابت ہو جائے۔ (۳) شہادت کی عین مستحکم گواہوں کے سپرد کر دے اگر محض نقل شہادت سپرد کی تو ان کے ذمے ان گواہوں کے حالات کی تفتیش ضروری نہیں اور اگر یہ بھاکران میں سے جس کی شہادت تمھارے نزدیک درست ہو نقل کرو تو حالات کی تفتیش کریں تاکہ درست شہادت پیش کر سکیں اور اس کے مطابق حکم کا نفاذ ہو۔

جو عمومی حالت تقویت، دعوے کی یہ ہے کہ دستاویز کے شاہد مقبر لوگ ہیں مگر زندہ نہیں اور اس کی تحریر بھی قابل اعتماد ہے تو اس وقت میں تین صورتیں ہیں (۱) مدعا علیہ کو ڈرا یا اور دمھکا یا جلے تاکہ سچ بولے اور حق کا اعتراف کرے۔ (۲) پوچھا جائے کہ تو کس طرح اس کا مالک ہوا ہے ممکن ہے اس سے حق بات معلوم ہو جائے۔ (۳) مملوکہ شے کے قریب رہنے والے اور نسب یقین کے پڑوسیوں سے حالات معلوم کئے جائیں کیا عجب ہے ان سے حق حقت دار کا معلوم ہو جائے اگر یہ تینوں صورتیں ممکن نہ ہوں تو تفتیش کا مقدمہ ایک ایسے شخص کے حوالے کرے جو ذی وجاہت ہو، فریقین اس کی بات ملتے ہوں اور وہ ان کی حالت اور مقدمہ کی کیفیت سے واقف ہو تاکہ بار بار تحقیقات کرنے اور طویل مدت گزرنے کی وجہ سے دونوں مجبور ہو کر سچ بیان دینے اور مصالحت کرنے پر آمادہ ہو جائیں اگر تصفیہ کر لیں تو بہتر و در قانون فضا کے مطابق فیصلہ سنائے۔ پانچویں صورت تقویت دعویٰ کی یہ ہے کہ مدعی کے پاس مدعا علیہ کا رقبہ موجود ہو اور اس سے دعویٰ کا ثبوت ہو تو

ناظر مظالم کو چاہئے کہ مدعا علیہ سے اس تحریر کی بابت یہ دریافت کرے کہ کیا یہ تمھاری تحریر ہے؟ اگر اس کا اعتراف کرے تو پوچھے اس میں جو کچھ لکھا ہے اس کی صحت تمھیں تسلیم ہے؟ اگر تسلیم کرے تو یہ اقرار ہے پس اقرار کے مطابق حکم سنا دے اور اگر صحیح تسلیم نہیں کرتا تو اس صورت میں بعض حکام فوجداری نے خط کے اقرار کرنے پر اس کے خلاف فیصلہ صادر کر دیا ہے اور رسماً علامات حقوق میں سے شمار کیا ہے۔ اور محققین نیز تمام فقہاء کی رائے ہے کہ محض تحریر کے اعتراف پر بغیر اعتراف مضمون فیصلہ صادر کرنا جایز نہیں ہے کیونکہ محکمہ فوجداری کے لئے ممنوعات شرعیہ مباح نہیں ہوتے۔ لہذا ناظر مظالم کو چاہئے کہ مضمون تحریر کے متعلق اس کا بیان سنے اگر وہ یہ کہے کہ میں نے یہ تحریر اس سے قرض لینے کی واسطے لکھی تھی مگر اس نے مجھے قرض نہیں دیا یا اس کے ذمے ایک شے کی قیمت باقی تھی اس کے طلب کرنے کے لئے میں نے یہ واقعہ لکھا تھا مگر اس نے ادا نہیں کی تو جو کچھ لوگ کبھی ایسا کرتے ہیں لہذا اس وقت ناظر مظالم تہدید اور سختی سے کام لیکر صحیح حالات یا علامات معلوم کرنے کی سعی کرے اگر معلوم ہو جائیں تو مناسب ہے ورنہ قاضی دونوں سے قسم لیکر فیصلہ کرے۔

۴۷

اگر سرے سے خط ہی کا منکر ہے تو بعض کے نزدیک اس کی بلا تصنع تحریرات سے مقابلہ کر کے دکھایا جائے اگر خط ملتا ہے تو اس کے خلاف فیصلہ کرنے پر یہ قول ان لوگوں کا ہے جن کے نزدیک محض اعتراف تحریر پر حکم ہو سکتا ہے۔ اور محققین کے نزدیک مقابلہ خطوط حکم لگانے کے لئے نہیں بلکہ لازم کو خوف زدہ کرنے کے لئے کیا جاتا ہے اب اگر تحریر سے منکر تھا تو مقابلہ کرنے سے شبہ کمزور ہو گا اور معترف تھا تو اس کی بہ نسبت شبہ قوی ہو گا۔ اور اگر تحریر میں منافات ہو تو مدعی کو تہدید کی جائے اور دونوں کو ایسے لوگوں کے حوالے کیا جائے جو مصالحت کرا دیں ہو جائے تو خیر ورنہ قاضی قسمیں لیکر فیصلہ کرے۔

چھٹی حالت جو تقویت دعوائے کاسبب ہوتی ہے اور معاملات میں کام آتی ہے یہ ہے کہ دعوائے کے متعلق حساب کی بھی پیش کی جائے یا تو مدعی

پیش کرے یا مدعا علیہ۔ اگر مدعی پیش کرے تو اس میں شبہ کم ہوگا اس کو غور سے دیکھا جائے
 اگر ترتیب حساب مختل ہے تو غیر معتبر ہے اور جعلی ہونے کا احتمال ہے دعویٰ بجائے
 قوی ہونے کے ضعیف ہو جائے گا۔ اور اگر نقل و ترتیب صحیح و باضابطہ ہے تو
 قابل اعتماد ہے مدعا علیہ کو شواہد کے موافق تہدید کی جائے اور مصاححت پر
 آمادہ کیا جائے نہ بانیں تو قطعی حکم سنا دیا جائے اگر مدعا علیہ پیش کرے تو اس
 دعویٰ کو تقویت ہوگی مدعا علیہ سے پوچھا جائے کہ کیا یہ تھا را خطہ ہے؟ اگر اعتراف
 کرے تو پوچھا جائے تمہیں معلوم ہے یہ کیا ہے؟ اگر اقرار کرے تو پوچھا جائے
 اس کو صحیح سمجھتے ہو اس کو بھی تسلیم کرے تو ان تینوں باتوں سے لازم آئے گا کہ
 مضمون حساب کا مقرر ہے لہذا جو کچھ اس میں تحریر ہو اس پر مجبور کیا جائے۔
 اگر اپنے خط ہونے کا اس کو اعتراف ہے مگر اس کے علم اور اس کی صحت
 سے انکار ہے تو جن علماء کے نزدیک تحریر پر حکم درست ہے ہی کے حساب
 کے مطابق فیصلہ سنا دیتے ہیں۔ اگرچہ صحت سے انکار ہو ہی ہو بلکہ اس کو عام
 مسئلہ خطوط سے زیادہ معتبر قرار دیتے ہیں کیونکہ آمدنی کی بھی میں غیر وصول شدہ نہیں
 لکھا جاتا مگر محققین کی رائے یہ ہے اور یہی فقہاء کا قول ہے کہ جس حساب کی
 صحت کا معترف نہ ہو اس پر فیصلہ نہیں چاہئے۔ لیکن عام خطوط کی بہ نسبت
 حساب کی بھی ہوتے ہوئے کسی قدر زیادہ تہدید کی جاسکتی ہے کیونکہ پہلے
 تذکرہ ہو چکا ہے کہ حساب کی بھی کا عرفاً زیادہ اہتمام کیا جاتا ہے اس کے بعد
 مصاححت پر آمادہ کیا جائے اور پھر فیصلہ صادر کر دیا جائے۔

اگر تحریر اس کے منشی کی ہے تو پہلے مدعا علیہ سے اس کے متعلق سوال
 کیا جائے اگر اعتراف کرے تو اس سے حق لے لیا جائے ورنہ منشی سے
 دریافت کیا جائے اگر وہ بھی انکار کرے تو شبہ کمزور ہو جائے گا اگر مشتہ شخص ہو تو
 اس کو تہدید کی جائے اور معتبر ہو تو نہ کی جائے اور اگر تحریر کا اور اس کی صحت
 کا اعتراف کر لے تو مدعا علیہ کے خلاف شاید ہو جائے گا اگر شاہد عدل ہو تو
 اس کی شہادت کا اعتبار کر کے ایک شاہد اور ایک یمین (قسم) پر از روئے
 مذہب یا از روئے سیاست جس کا شواہد حال تقاضا کریں فیصلہ کرے کیونکہ

شواہد حال کو اختلاف احکام میں خاصہ دخل ہے اور ہر حالت کی تہدید محدود ہے جس سے تجاوز نہ کیا جائے تاکہ تمام احوال بحیثیت اپنے شواہد کے ممتاز رہیں۔

فصل

اگر دعوے کے ساتھ اس کو ضعیف کرنے والے حالات ہوں تو ان کی چھ قسمیں ہیں جو تقویت دعوے کے منافی ہیں اس صورت میں مدعا علیہ کے بجائے مدعی کے ساتھ تہدید آمیز رو یہ اختیار کیا جائے۔

پہلی حالت یہ ہے کہ دعوے کے مقابلہ میں ایسی دستاویز پیش کرے جس کے عادل نہ معتبر گواہ موجود ہوں اور وہ دعوے کے خلاف شہادت دیں جس کی چار وجوہ ہیں (۱) جس شے کا دعویٰ دار ہے اس کے فروخت کر دینے کی شہادت دیں (۲) شہادت دیں کہ جس شے کا دعویٰ دار ہے اس سے بے حق ہونے کا ہمارے سامنے اقرار کیا ہے (۳) شہادت دیں کہ اس کے باپ نے اس کی انتقال ملک کا اقرار کیا ہے اور کہا ہے کہ وہ جس شے کا دعویٰ کرتا ہے اس سے بے تعلق ہے۔ (۴) شہادت دیں کہ جس شے کا یہ شخص دعویٰ دار ہے اس کا مالک مدعا علیہ ہے۔ ان چار صورتوں میں دعویٰ باطل ہوگا اور حاکم اس کی حالت کے مطابق اس کو تنبیہ و تہدید کرے گا۔

اگر یہ سمجھے کہ یہ شہادت جبراً بیع کرنے کے متعلق ہے جیسا کہ بعض لوگ کہیں کبھی ایسا کر لیتے ہیں تو بیع نامہ کو دیکھا جائے اگر اس میں لکھا جائے کہ بلا جبراً بیع کی ہے تو دعویٰ کمزور ہو جائے گا۔ اور اگر یہ نہیں لکھا تو دعوے کی جہت قوی ہو جائے گی اور قرائن و شواہد حال کے موافق فریقین کو تہدید کی جائے اور اس کے مہسایوں اور ملنے چلنے والوں سے تحقیقات کی جائے پس اگر بیع نامہ کے خلاف تحقیق ہو تو اس پر عمل کیا جائے ورنہ بیع نامہ کے موافق بیع کی شہاد پر فیصلہ کیا جائے اگر مدعی علیہ سے حلف لینا چاہے کہ یہ بیع بلا جبر و اکراہ عمل میں

آئی ہے تو علما کا اس کے جوازیں اختلاف ہے کیونکہ یہ اس کے دعوے کے خلاف ہے امام ابوحنیفہ اور بعض علماء شافعیہ کے نزدیک جائز ہے کہ اس کا احتمال و امکان ہے اور دوسرے علماء شافعیہ ناجائز قرار دیتے ہیں کیونکہ پہلا دعویٰ دوسرے دعوے کی تکذیب کر رہا ہے اور ناظر منظر عالم کو چاہئے کہ دونوں دعوؤں پر غور کرنے اور شواہد کے دیکھنے سے جو مناسب معلوم ہو اس پر عمل کرے۔ مدعا علیہ کو قسم دینے میں ہی صورت اس وقت اختیار کی جائے جبکہ دعویٰ دین کے متعلق ہو اور مدعا علیہ رسید ادائی کی پیش کرے اب مدعی کہتا ہے کہ بیشک یہ رسید میں نے مکمل کر دی تھی مگر قرض وصول ہونے سے پہلے کھٹی اور وہ وصول نہیں ہوا تو اس صورت میں حسب سابق مدعا علیہ پر حلف لازم آئے گا۔

دوسری یہ کہ اس تحریر کے شہادان عدل جو دعوے کے مقابلے میں پیش کی گئی ہے غائب ہوں اس کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ انکار کے ساتھ سبب کا اعتراف ہو مثلاً یوں کہے اس زمین میں مدعی کا کوئی حق نہیں ہے کیونکہ میں نے اس سے خرید کر قیمت ادا کر دی ہے اور یہ کاغذ موجود ہے جس میں گواہی ثبت ہے اس صورت میں مدعا علیہ ایسے کاغذ کا مدعی ہو جائیگا جس کے گواہ حاضر نہیں ہیں لہذا گزشتہ طریقہ یہاں بھی اختیار کیا جائے مگر اس کے قبضہ اور تصرف کی وجہ سے علامت قوی اور قریبہ زیادہ ظاہر ہوگا۔

اگر اس سے ملکیت ثابت نہ ہو تو دونوں کو قرآن حالیہ کے موافق تہدید و تنبیہ کرے اور ممکن ہو تو گواہوں کو حاضر کرنے کا حکم دیکر ان کے آنے کی مدت مقرر کر دے اور فریقین کو ایسے لوگوں کے حوالے کر دے جو مصاحمت کی سعی کریں اگر رضامندی سے صلح ہو جائے تو فہما گواہ آجائیں تو شہادت لینے کی بھی ضرورت نہیں اور اگر صلح نہ ہو تو زیادہ کوشش کے ساتھ تفتیش شروع کرے متنازعہ فریقین کے قریب رہنے والوں اور دوران تفتیش میں ناظر محاسب کو شواہد و علامات اور اس کے اجتہاد کے مطابق تین امور کا اختیار ہے تا وقتیکہ مدعی کے خلاف زمین بیع کرنے پر بینہ قائم نہ ہو زمین مدعا علیہ سے لیکر مدعی کو دیدے۔ یا کسی امین کے حوالے کر دے اور وہ اس کی آمدنی حاصل مستحق کے لئے اپنے پاس محفوظ رکھے۔ یا زمین مدعا علیہ کے پاس رہنے دے

مگر اس کو تصرفات سے روک دے اور آمدنی کسی کے پاس امانتاً جمع ہوتی ہے۔ ان تینوں صورتوں میں جب تک تحقیق سے حق ظاہر ہو یا گواہ حاضر ہو کر ناظر مظالم فریقین کے متعلق جو مناسب سمجھے تجویز کر سکتا ہے۔ اگر گواہوں سے مایوسی ہو جائے تو قطعی فیصلہ سنانے اگر مدعا علیہ کی خواہش ہو کہ مدعی حلف اٹھائے تو اس کو حلف دیا جائے اور اسی پر فیصلہ ہو جائے گا۔ (دوسری) یہ کہ انکار کیسیا سبب کا اعتراف نہ کرے اور یوں کہجے یہ زمین میری ہے اس شخص کا اس میں کوئی حق نہیں۔ اور مدعی کے خلاف شہادت کا کاغذ یا تو اس مضمون کا ہو کہ اسنے مدعی) اقرار کیا ہے کہ میرا اس زمین میں کوئی حق نہیں یا اس مضمون کا ہو کہ اس نے یہ اقرار کیا ہے کہ مدعا علیہ اس زمین کا مالک ہے۔ تو زمین مدعا علیہ کے پاس رہنے دی جائے اور وہ اس کے پاس ہی رہے مگر بمقتضائے شواہد حال تفتیش حقیقت اور نفسیہ تک انکس کے اندر تصرفات ممنوع اور اس کی آمدنی محفوظ کر سکتا ہے۔ اور فریقین کے بارے میں بھی جیسا اجتہاد سے مناسب معلوم ہو کرے تیسری یہ کہ جو کاغذ دعویٰ کے خلاف پیش ہوا ہو اس کے شاہد موجود ہوں مگر عدل نہ ہوں ناظر مظالم کو چاہئے کہ ان کے متعلق وہی تینوں صورتیں اختیار کرے جو مدعی کے موافق کہونے میں ہم بیان کر چکے ہیں۔ مدعا علیہ کے انکار کو بھی دیکھے آیا اعتراف سبب کو منتقص ہے یا نہیں ہر کیف حسب ہدایت سابق اپنے اجتہاد اور شواہد حال کے موافق عمل کرے۔

چوتھی یہ کہ شاہدان تحریر فوت ہو چکے جو عدل تھے اس میں بجز اس کے کچھ نہیں ہو سکتا کہ تہدید سے کام لے مکن۔ ہے کچھ اختلاف ہو جائے پھر جو صورت ہو یعنی انکار کو بھی سبب کو منتقص ہو یا نہ ہو ایک قطعی فیصلہ کرے۔

(پانچویں) یہ کہ مدعا علیہ دعویٰ کے خلاف مدعی کی تحریر پیش کرے جس سے مدعی کا کاذب ہونا معلوم ہوں کے متعلق وہی تفتیش کرنی چاہئے جو خط و تحریر کی بابت پہلے بیان ہو چکی ہے اور شاہد حال کے موافق تہدید

بھی عمل میں لاسکتا ہے۔
 (چھٹی) یہ کہ دعویٰ کے خلاف حساب کی بھی پیش ہو جس سے دعویٰ کا
 بطلان ظاہر ہو اس صورت میں وہی رویہ اختیار کیا جائے جو حساب کی
 بابت پہلے ذکر کر چکے ہیں۔ یعنی تفتیش تہدید اور تاخیر فیصلہ میں شواہد حال کا
 اعتبار رکھا جائے اور جب ناامیدی ہو جائے تو نزاع کو ختم کرنے کے لیے
 ایک قطعی فیصلہ سنا لے۔

فصل

جب دعویٰ اسباب قوت و ضعف سے خالی ہو تو فریقین کے حالات
 پر غور کر کے غلبہ ظن سے کام لے اس کے حالات تین قسم کے ہو سکتے ہیں
 (۱) تو غلبہ ظن مدعی کی جانب ہے یا مدعا علیہ کی جانب ہے یا سادہ کیفیت سے
 غلبہ ظن کا صرف یہی فائدہ ہو گا کہ فریقین کو تہدید و تنبیہ کر کے واثق است کو
 آشکارا کرنے کی کوشش کی جائے ورنہ تصفیہ مقدمات میں غالب ظن و گمان
 ناقابل اعتبار ہیں اگر غلبہ ظن مدعی کے حق میں ہے اور مدعا علیہ کے متعلق
 بدگمانی ہے تو اس کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) مدعی حجت و برہان سے خالی ہونے کے ساتھ کمزور اور نرم طبیعت
 کا شخص ہے برخلاف اس کے مدعا علیہ قوت و شوکت والا آدمی ہے۔
 لہذا امکان یا زہدین کے غضب کا دعویٰ کرنے سے یہ خیال ضرور پیدا ہوتا
 ہے کہ ایسا کمزور اور نرم خواتنی قوت و شوکت والے پر ناحق دعویٰ نہیں کر سکتا۔
 (۲) مدعی صدق امانت میں مشہور ہو اور مدعا علیہ کذب و خیانت میں
 لہذا غلبہ ظن مدعی کی جانب سے ہو گا کہ دعویٰ میں صادق ہے (۳)
 دونوں کی حالت برابر ہو مگر مدعی کا سابق قبضہ مشہور و معروف ہو اور
 مدعا علیہ کے قبضے کی بابت کوئی شہرت نہ ہو تو ہر دو صورتوں میں
 عدالتی کارروائی دو طرح ہونی چاہیے ایک یہ کہ بدگمانی کی وجہ سے

مدعا علیہ کو تہدید و تنبیہ کی جائے اور دوسری یہ کہ مدعا علیہ سے سوال کیا جائے کہ متنازع فیہ پر تمہارا قبضہ کیسے ہوا؟ کیونکہ امام مالکؒ کی رائے میں قضا کے اندر یہ دریافت کرنا درست ہے لہذا مظالم میں بدرجہ اولیٰ جائز ہوا۔

بعض اوقات مدعا علیہ غالب قدر دوزی و جاہت ہونے کی وجہ سے مدعی کے ساتھ مقدمہ بازی کرنا اور اس کے ساتھ کھڑا ہونا گوارا نہیں کرتا اور متنازع فیہ اس کو بخش دیتا ہے کہا جاتا ہے کہ خلیفہ موسیٰ ہادی ایک روز تصفیہ مظالم کر رہے تھے اور عمارہ بن حمزہ ایک بڑے ذی رتبہ شخص خلیفہ کے ہم نشین تھے دادخواہ آرہے تھے کہ ایک شخص نے اگر دعویٰ کیا عمارہ نے میری زمین دہالی، ہادی نے عمارہ سے فرمایا جاؤ جو بدی کے لئے اس کے ساتھ بیٹھو عمارہ نے عرض کیا امیر المومنین! اگر زمین اس کی ہے تو مجھے دینے سے انکار نہیں اور اگر میری ہے تو میں اس کو جبہ کرتا ہوں مگر امیر المومنین کی ہم نشینی کو فروخت کرنا نہیں چاہتا۔ اگر باعزت لوگوں کی آبروریزی مناسب نہ ہو یا ان کی خودیہ کوشش ہو کہ عزت و وجاہت محفوظ رہے اور ظالم و نادہند مشہور نہ ہوں تو ناظر مظالم کو چاہئے کہ حسن تدبیر سے ایسی صورت اختیار کرے کہ حقدار کو حق مل جائے اور مدعا علیہ کی عزت محفوظ رہے جیسا کہ عون بن محمد نے واقعہ بیان کیا ہے کہ بصرہ کی نہر مرغاب والوں نے مہدی کے خلاف اس کے قاضی عبید اللہ بن حسن عینری کے پاس استغاثہ دائر کیا مگر اس نے ان کے حوالے نہ کی نہ اس کے بعد ہادی نے واپس کی پھر رشید تخت نشین ہوئے اور ان سے دادخواہی کی جعفر بن یحییٰ ناظر مظالم تھے مگر واپس نہ دی بالآخر جعفر بن یحییٰ نے رشید سے بیس ہزار درہم میں خرید کر ان کو جبہ کر دی اور یہ کہا میں نے یہ اس لئے کیا ہے کہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ امیر المومنین اپنا حق دینے پر آمادہ نہیں اور ان کے غلام نے اس کو خرید کر تمہیں بخشنی اس کے متعلق اجماع سلمیٰ نے یہ شعر کہے۔

فیہا بمنزلۃ النمل الامثل
والاں ہر عاھا بیوم افضل

رد السباح بذی یدید و اھلھا
قل یقنوبن ہا ہا وھلا کھم۔

فانکما لھما رحم من دھو ھم بین الجھان و بین حلا کل کل
مکان یدرجی غدیرہ لکھا ھما ان الکریم کل الکریم

ترجمہ :- سبحان اس کے ستھین کوئل گیا (اس سے پہلے) وہ اس کے لیے اہی ہے آب کی طرح بیتاب تھے ان کو اس کے ہاتھ سے جانے اور اپنے ہاک ہونے کا یقین ہو چکا تھا زمانہ سختی سے پیش آ رہا تھا۔ ان کی جانیں سینے اور گھٹے میں ٹک رہی تھیں کہ تم نے اس کو چھوڑ کر ان کے حوالے کر دیا۔ اس کے سوا کسی اور سے یہ امید نہ تھی بیشک کریم ہر امر مشکل کو حل کرتا ہے۔

ممکن ہے بعض نے اپنی رائے سے خود ہی ایسا کیا ہو تا کہ رشید پر ظلم و جور کا الزام نہ آئے مگر قرین قیاس یہ ہے کہ رشید کے اشارہ سے ایسا ہوا تاکہ اس کے باپ اور بھائی غاصب نہ کہلائیں بہر حال حق حقدار کو پہنچ گیا اور دامن عزت و عظمت پر دھبہ نہ آیا۔

اگر غائب ظن یہ ہو کہ مدعا علیہ حق بجانب ہے تو اس کی تین وجوہ ہیں۔ (پہلی) وجہ یہ ہے کہ مدعی ظالم و خائن مشہور ہو اور مدعا علیہ انصاف پسند امانت دار (دوسری) وجہ یہ ہے کہ مدعی محکمہ مقتدل عادات والا ہو اور مدعا علیہ پاکباز اور باعزت۔ مدعی اس کو خفیہ ذلیل کرنے کے لیے حلف پر مجبور کرے (تیسری) وجہ یہ ہے کہ مدعا علیہ کی ملکیت کا سبب مشہور ہو اور مدعی کے دعوے کا کوئی سبب اور وجہ معلوم نہ ہو ان ہر سہ وجوہ میں غلبہ ظن مدعا علیہ کی جانب ہو گا اور بدگمانی مدعی کی طرف۔ امام مالک رحمہ اللہ کا اس صورت میں یہ مسلک ہے کہ اگر دعویٰ زمین جائیداد کے متعلق ہے تو تا وقتیکہ سبب و ملکیت بیان نہ کرے دعویٰ کی سماعت نہ کی جائے۔ اور اگر قرض واجب الادا کے متعلق ہے تو اس کی سماعت اس وقت کی جائے جبکہ مدعی اس بات پر شہادت شرعیہ پیش کرے کہ میرے اور مدعا علیہ کے درمیان معاملہ تھا مگر امام شافعی رحمہ اللہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مقدمات قصا میں ایسا کرنا درست نہیں۔ لیکن مقدمات مظالم کے اندر مصلحت کی اہمیت اس قدر زیادہ ہے کہ واجب کو چھوڑ کر جائز پر ہی عمل کرنا درست ہے لہذا اگر بدگمانی ہو یا یہ معلوم ہو کہ عناد ایسا کر رہا ہے تو امام مالک رحمہ اللہ کی رائے پر

عمل کرنا زیادہ بہتر ہے لہذا حتی الوسع ان اسباب کی چھان بین کرے جن سے حق بات ظاہر ہو جائے اور فیصلہ میں مدعا علیہ کی عزت محفوظ رہے۔ اور اگر حلف تک نوبت پہنچے کہ جس پر فیصلے کی انتہا ہوتی ہے اور یحیثیت قانون قضا اور قانون مظالم کے مدعی کو اس کے مطالبے سے روکنا بھی جائز نہیں دھمکانے یا نصیحت کرنے کا بھی اس پر اثر نہیں ہوتا تو اگر اپنے دعوؤں کو جدا جدا کر کے مدعی علیہ کو حق اور ذلیل کرنے کے لیے چاہئے کہ ہر دعوے کے متعلق علیحدہ علیحدہ مجلس میں حلف لے تو اگرچہ قانون قضا کے بموجب اس کو اس (علیحدہ علیحدہ حلف لینے) سے نہیں روکا جاسکتا لیکن قانون مظالم کا مقتضا یہ ہے کہ اگر مدعی کی شہادت معلوم ہو تو اس کو تمام دعوؤں کے جمع کرنے کا حکم دیا جائے اور مدعا علیہ سے تمام دعوؤں کے متعلق ایک حلف لیا جائے۔ اگر فریقین کی حالت ایک بینہ برابر ہو کسی کے متعلق غلامن اور رجحان نہ ہو تو مناسب یہ ہے کہ دونوں کو یکساں نصیحت کرے اتنی بات میں تو تمام حکام قضا اور حکام مظالم متفق ہیں مگر نصیحت کے بعد ناظر مظالم دونوں کو برابر ہونے کی وجہ سے ایک سے تہدید و تنبیہ کرے اور پھر اصل دعویٰ اور انتقال ملک کی تنقیح و تفتیش کرے اگر تحقیقات سے کسی کا حقدار ہونا ثابت ہو جائے تو اس کے مطابق عمل کرے ورنہ سربراہ آورہ ہمسایوں اور خاندان کے بزرگوں کے حوالے کرے تاکہ نزاع کو ختم کرا دیں اگر اس سے بھی کام نہ چلے تو انتہائے کار یہی ہے کہ قانون قضا کے بموجب خود یا کسی کو نائب بنا کر قطعی فیصلہ سنائے بعض اوقات ناظر مظالم کے اجلاس میں رقیق اور شکل مقدمے پیش ہوتے جن میں ہمنشیوں کی زبان کی اور علماء کا حل مفید ہوتا تو اگر وہ خود ہی پہلے اس کا کوئی حل بتا دیں تو اس کے قبول کرنے میں انکار نہ کرے اور نہ آخر میں فیصلہ کرتے وقت ان کے مشورہ پر عمل کرنے میں دریغ کرے۔

محمد بن حسن الغفاری بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دربار میں حاضر ہوئی اور عرض کیا امیر المؤمنین! میرا شوہر دن کو روزہ رکھتا ہے اور رات بھر نازیں پڑھتا ہے اس کی شکایت کرتی ہوئی دُرتی ہوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اہل میں مصروف رہتا ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ”ہاں تیرا شوہر تو بہت اچھا شوہر ہے“

اس نے پھر اپنی بات دہرائی آپ نے پھر وہی جواب دیا۔ کعب بن سورہ نے عرض کیا حضور وہ اس کی شاکہ ہے کہ وہ اس کے ساتھ ہمبستر نہیں ہوتا آپ نے فرمایا ”بیشک تم خوب سمجھے تم ہی اس کا فیصلہ کرو۔ کعب نے کہا اس کے شوہر کو بلاؤ۔ شوہر حاضر کیا گیا اس سے کہا کہ تمہاری بیوی تمہاری شکایت کرتی ہے اس نے پوچھا کھانے کی شکایت کرتی ہے یا پیسنے کی کعب نے کہا دونوں کی نہیں۔ عورت نے یہ شعر پڑھے۔

(بحر رجز)

یا ایہا القاضی الحکیم و رشدہ
الہی خلیل عن فراشی مسجدہ
زہد فی مضجعی تعبدہ
نہارہ و لیلہ ما یرقدہ
فلست فی امر النساء احدہ
فاقض القضاء کعب لا تردہ

ترجمہ :- اے تجربہ کار ہو خیر قاضی مسجد نے میرے دوست کو مجھ سے غافل کر دیا عبادت نے میرے بستر پر آنا چھوڑ دیا نہ دن کو نہ رات کو غورتوں کے کام میں وہ قابل تعریف نہیں ہے اے کعب! بلا ترد فیصلہ کر دو۔

شوہر نے کہا۔ (بحر رجز)

زہد فی فیضہا و فی الجمل
انی امر اذ ہلنی ما قد منزل
فی سورۃ النحل و فی السبع الطول
وفی کتاب اللہ تحویف جمل

ترجمہ :- مجھے اس کے بستر اور اس کی سہری سے اُن ہولناک آیات نے جدا کر دیا جو سورہ نحل اور سبع طوال بلکہ تمام قرآن میں نازل ہوئیں ہیں۔

کعب نے کہا۔ (بحر رجز)

ان لہا حق علیک یا مر جمل
نصیبہا فی اربع لمن عقل
فاعطھا ذاک و دد عنک العلل

ترجمہ :- بھلے آدمی! عقلند کے نزدیک تیرے ذمے تیری بیوی کا چوتھائی حق ہے لہذا اس کا حق ادا کر اور ادھر ادھر کی باتیں چھوڑ۔

پھر کعب نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دو دو تین تین چار چار عورتیں تمہارے لئے حلال فرمائی ہیں لہذا تم تین دن رات عبادت الہی میں مصروف رہو

اور ایک دن رات اس کے ساتھ رہو۔
حضرت عمرؓ نے فرمایا کعب! واسطہ میں نہیں کہہ سکتا کہ تمہاری زکوٰۃ و
پرز زیادہ تعجب کروں یا تمہارے فیصلہ پر۔ جاؤ میں نے تمہیں بصرہ کی قضیہ
تفویض کی۔ اس واقعہ میں کعب کا فیصلہ اور عمرؓ کی تنفیذ میں جواز پر عمل کیا گیا
تھانہ کہ واجب پر۔ اس لئے کہ ایک زوجہ کے ہوتے ہوئے نہ شوہر پر
قسم واجب ہے اور نہ یہ کہ چار دن میں ایک مرتبہ ہمبستر ہو جائے تو دوبارہ
نہ ہو۔ لہذا معلوم ہوا کہ ناظر مظالم واجب کو چھوڑ کر جائز کو اختیار کر سکتا ہے۔

فصل

مقدمات کی تحویل ناظر مظالم کو
مقدمہ فوجداری جس شخص کے حوالے کیا جائے۔ اس کی دو حالتیں
ہیں پہلی حالت یہ ہے کہ وہ ایسے مقدمات کی انصرام کے لئے مقرر ہوا
ہے جیسے قاضی تو یا اسے اس مقدمے کے متعلق صرف فیصلہ کرنے کی
اجازت دینا مقصود ہے یا تفتیش و مصاحبت کی بھی اگر فیصلہ کی اجازت
دی گئی ہے تو اس کو نفس قاضی ہونے کی بناء پر فیصلہ کرنا جائز ہے اور یہ
مخصوص اجازت و حوالگی سابق ولایت کی تاکید ہوگی یہ مطلب نہ ہوگا کہ
اس سے پہلے اس کے اختیار است کم تھے۔ اگر صرف تفتیش مقدمہ یا
مصاحبت کرانے کی اجازت دی گئی ہے اور اس حوالگی سے مقصود فیصلہ
کرنے کی مانفت ہے تو مانفت کا مطلب یہ ہوگا کہ قاضی اس مقدمے
کا فیصلہ کرنے سے معزول کر دیا گیا لیکن باقی مقدمات کے حق میں عالم الاختیار
رہے گا کیونکہ سابقاً قاضی کے تقرر کا عام و خاص ہونا جائز معلوم ہو چکا ہے
تو عزل بھی عام و خاص جائز ہوگا۔ اور جبکہ تفتیش مقدمہ کی اجازت دی ہو
مگر حکم فیصلہ سنانے کی مانفت نہ کی ہو تو بعض کی رائے ہے کہ چونکہ قاضی
عام الاختیار ہے لہذا فیصلہ کرنے کا مجاز ہے کیونکہ جو امر متعلق کیا گیا ہے

اس کے بعض حصے کی بابت اجازت دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرے بعض کی مانعت ہے اور بعض کے نزدیک فیصلہ کرنے کا مجاز نہیں صرف تفتیش مقدمہ یا مصالحت کرا سکتا ہے کیونکہ توقیع و حوالگی کے سیاق کی ولایت اسی کے متعلق ہے۔

نیز جانا چاہئے کہ اگر توقیع مصالحت کے لیے عمل میں آئی ہے اور قاضی نے مصالحت کرا دی تو اس کی کارروائی کو تفویض کنندہ تک پہنچانا ضروری نہیں اور اگر تفتیش کے لیے عمل میں آئی ہے تو کارروائی پیش کرنا ضروری ہے کیونکہ مقصود حالات کا معلوم کرنا ہے جس پر قاضی کو عمل کرنا لازم ہے۔ اوپر بیان کی ہوئی تفصیل اس شخص کی توقیع کے متعلق ہے جو پہلے سے ولایت و حکومت رکھتا ہو۔

(دوسری) حالت یہ ہے کہ وہ شخص پہلے سے کوئی عہدہ حکومت نہیں رکھتا مثلاً فقیہ یا شاہد کے حوالے کیا جائے اس کی تین صورتیں ہیں (۱) تفتیش مقدمہ کے لیے (۲) وساطت و مصالحت کے لیے (۳) حکم و تصفیہ کے لیے بصورت اول واجب ہے کہ تفتیش کرنے کے بعد جو حالات شہادت دینے کے قابل ہوں تفویض کنندہ کے سامنے پیش کر دے تاکہ ان کو سامنے رکھ کر فیصلہ کر سکے۔ اگر ناقابل شہادت حالات پیش کرے تو ان پر فیصلہ کرنا جائز نہ ہو گا لیکن مقدمے کے اندر قرائن و علامات اور مزید انکشاف کا کام دینے اور کسی فریق کو تہدید و تنبیہ کرنا ممکن ہو گا۔

بصورت دوم فریقین میں مصالحت کی سعی کرے اور اس کے اظہار کی خاص طور پر توقیع میں ضرورت نہیں اس لئے کہ وساطت تقرر و ولایت پر موقوف نہیں توقیع و وساطت سے باختیار توقیع کنندہ وسیط (صلح کرنا والے) کا تعین ہوتا ہے اور فریقین برضا و رغبت (صلح کے لیے) اس کے پاس آتے ہیں پس اگر وساطت سے فریقین میں صلح کرا دے تو تفویض کنندہ کو اس کی اطلاع کرنا ضروری نہیں۔ صلح پر گواہ ہو جائے گا تاکہ وقت ضرورت گواہی دے سکے اور اگر صلح نہ کرا سکے تو ان بیانات پر شاید ہو گا جن کا

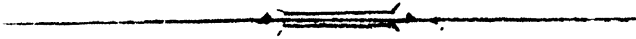
فریقین نے اس کے سامنے اعتراف کیا ہے اگر فریقین دوبارہ ناظر منظم کے پاس مراجعہ کریں تو اپنی شہادت پیش کرے ورنہ ضروری نہیں۔ بصورت سوم جبکہ توفیق فیصلہ کرنے کے لئے عمل میں لائی گئی ہو تو چونکہ یہ حکومست ہے اس میں توفیق کے معانی کا لحاظ ضروری ہوگا۔ لہذا جاننا چاہئے کہ توفیق کی دو حالتیں ہیں۔ (۱) یہ ہے کہ توفیق کا مدار مدعی کی خواہش پر رکھا جائے اور اس کے مطابق کارروائی کی جائے اگر وہ وساطت یا تفتیش مقدمہ کا طالب ہو تو صرف اسی قدر کارروائی کی جائے خواہ توفیق بعنوان امر ہو جیسے اس طرح کہتے ہیں ”اس کی خواہش کے مطابق کارروائی کرو“ یا بعنوان خیر و حکایت جیسے یوں کہتے ہیں ”اس کی خواہش کے مطابق کارروائی کرنے کا تمہیں اختیار ہے“ یہ توفیق درست ہوتی ہے مگر چونکہ اس کا مقصد ایسی ولایت نہیں ہے کہ اس کا حکم لازم ہو اس لئے یہ ولایت کم قابل اہتمام ہوگی پس اگر دادخواہ اپنے مفاد کا تصفیہ چاہے تو ضروری ہے کہ مدعا علیہ کا نفعین اور منزع کا تذکرہ کرے تاکہ ولایت درست ہو اس کے بدون ولایت صحیح نہ ہوگی کیونکہ نہ توفیق ولایت عامہ ہے نہ اس پر محمول کر لی جاوے اور نہ خاصہ اس لئے کہ خصم مدعا علیہ اور خصومت دونوں مجہول ہیں اگر دونوں کو متعین اور ذکر کر دے تو توفیق کو رکھا جائے۔ اگر بعنوان امر ہو مثلاً یوں کہتے ہیں ”اس کے معاملے کو ہاتھ میں لو“ جس طرح اس کی خواہش کا کارروائی کرو“ تو حکم و تصفیہ کرنے کا جواز ہو جائے گا اور یہ توفیق درست ہوگی۔ اور اگر بعنوان حکایت حال ہو مثلاً یوں کہتے ہیں ”اس کی خواہش کے مطابق عمل کرنے کا تمہیں اختیار ہے“ تو یہ توفیق امر میں سلطانیہ کے اعتبار سے امر کے حکم میں ہوگی عرفاً بھی اس طرح استعمال کرتے ہیں۔ مگر احکام دینیہ کے لحاظ سے یہ ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک عرف عام کی وجہ سے جائز ہے اور اس سے انعقاد ولایت صحیح ہے اور بعض اس کو اور اس سے انعقاد ولایت کو ناجائز کہتے ہیں۔ ان کی

رائے میں الفاظ کے معانی قابل اعتبار ہیں اس لئے انقطاع ولایت کے لئے امر ہو یا ضروری ہے لہذا اگر ایسے شخص کی توقع کی گئی جو عرف عام سے واقف ہو تو اس کی ولایت صحیح ہوگی اور جو شخص عرف عام سے واقف نہ ہو اس کی ولایت صحیح نہ ہوگی۔ کیونکہ اس کی خواہش تو یہ تھی کہ حکم کے ذریعے سے توقع عمل میں آجائے نہ کہ نفس حکم۔

(۲۱) حالت یہ ہے کہ توقع کا مدار مدعی کی خواہش پر رکھا جائے۔ اور کارروائی مقتضائے توقع کے مطابق کی جائے جس بات کو توقع منضم ہو وہی ولایت میں اختیار کی جائے لہذا یہ سمجھنا چاہئے کہ اس کے تین احوال ہیں حال محال۔ حال جواز۔ اور وہ حال جو دونوں سے خالی ہو۔ پہلا حال جس میں توقع ولایت بدرجہ محال صحیح ہوتی ہے۔ دو حکم کو متضمن ہوتا ہے جسکے بابت تفتیش مقدمہ۔ حکم بابت تصفیہ مقدمہ۔ اس کا عنوان یہ ہے ”فریقین کے نزاع کی تفتیش کرو اور دونوں کا شرعی حق کے مطابق فیصلہ کرو“ بصورت جائز ہے یہ ظاہر ہے کہ حق وہی ہوتا ہے جس کی شریعت مقتضی ہو مگر توقعات میں شریعت کا تذکرہ شرط کے لئے نہیں بلکہ بطور وصف و بیان کے کر دیا جاتا ہے۔ چونکہ یہ توقع ان ہر دو حکم کو جامع ہے لہذا کامل ہوئی اس سے تقرر عہد و حکومت صحیح کہے۔ دوسرا حال جس میں توقع کامل نہیں ہوتی جائز ہوتی ہے یہ ہے کہ فیصلہ کرنے کا حکم ہو تفتیش کا نہ ہو، اس کا عنوان یہ ہے۔ ”مرافعہ کنندہ اور مدعا علیہ کا فیصلہ کرو“ یا یہ کہ ”دونوں کا تصفیہ کرو“ اس عنوان سے ولایت درست ہے۔ اس لئے کہ حکم قضا ہر دو تفتیش کے ممکن نہیں لہذا ضمناً تفتیش کا حکم موجود ہے۔

جو حال محال و جواز دونوں سے خالی ہو یہ ہے کہ توقع اس عنوان سے کی جائے ”فریقین کے مقدمے کو دیکھو“ اس توقع سے ولایت (حکومت) منعقد نہیں ہوتی۔ کیونکہ نظر کرنے اور دیکھنے کے اندر دو احتمال ہیں ایک مصالحت جو جائز ہے۔ دوسرا حکم و فیصلہ جو لازم ہے

محتمل ہونے میں دونوں برابر ہیں لہذا اس سے ولایت انعقاد پذیر نہ ہوگی۔
 اور اگر اس عنوان سے کہجے ”حق کے مطابق دونوں کے مقدمے کو دیکھو“
 تو بعض کے نزدیک ولایت منقذ ہو جائے گی کیونکہ حق وہ ہے جو
 لازم ہو اور بعض کے نزدیک منعقد نہ ہوگی کیونکہ صلح و وساطت حق تو
 ہیں مگر لازم نہیں۔



آٹھواں باب

نقیب انساب

نقیب انساب وہ عمدہ دار ہے کہ عالی خاندان شرفا پر بجائے کلم نسب و کم رتبہ حاکم کے اس کو مقرر کیا جائے تاکہ اس کی فرماں روائی قابل تسلیم اور نافذ ہو جیسا کہ علی الشریعہ و سلم کا ارشاد ہے ”انساب سے واقف رہو تاکہ صلہ رحمی کر سکو فانہ لا قرب بالرحم اذا قطعت وانکانت قریبہ ولا بعد بها اذا وصلت وان کانت بعیداً“۔

ترجمہ :- اگر تم قطع قرابت کرو تو باوجود قرینی رشتہ کے وہ قرابت باقی نہیں رہتی اور اگر تم کسی سے رشتہ جوڑ لو تو باوجود دور کی رشتہ داری کے وہ دوری جاتی رہتی ہے۔

نقیب انساب کا تقرر تین شخصوں کی طرف سے ہو سکتا ہے خلیفہ جس کو ہر امر کا اختیار ہے وزیر تغویض یا امیر علاقہ جس کو خلیفہ تمام امور ملکی تغویض کر دیتا ہے۔ نقیب عام الولا جو نقیب خاص الولا سے کو اپنا نائب بنا سکتا ہے طالبیوں یا عبا سیوں پر نقیب مقرر کرنے کے وقت ان میں سے اونچے گھرانے کے شخص کو جو عقل و فہمیت میں سب سے بہتر ہو منتخب کیا جائے تاکہ شرائط عظمت و سیاست جمع ہونے کی وجہ سے اس کی اطاعت کریں اور اس کے حسن تدبیر کی بدولت ان کے معاملات بخیر و خوبی پایہ تکمیل کو پہنچیں نقیب کی دو قسمیں ہیں خاص و عام نقیب خاص وہ ہے جس کو بھرتیافتہ کے تصفیہ و مقدمات اور اقامتہ حدود وغیرہ کا اختیار نہیں ہوتا اس کا عالم ہونا اس شرط نہیں۔ اس کے متعلق بارہ حقوق ہیں۔

(۱) جن لوگوں پر مقرر کیا جائے ان کے نسب میں کسی کو داخل یا اس سے خارج نہ ہونے دے یعنی اس کے ذمے خارج و داخل دونوں کی نگرانی ضروری ہے۔ تاکہ انتساب غلط نہ ہو سب کا نسب صحیح رہے۔

(۲) تمام گھرانوں کے انساب سے بالتفصیل واقفیت رکھنے کوئی گھرانہ اس سے مخفی نہ ہو نہ اس کو کسی کے سمجھنے میں گڑبڑ ہو۔

ہر ایک کا نسب جدا جدا اپنے رجسٹر میں درج رکھے (۳) ہر ایک کی پیدائش و موت قلمبند کرتا رہے تاکہ ہر بچے کا نسب محفوظ رہے۔

کوئی دوسرا شخص میت کے ساتھ اپنا فرضی نسب جتانے کی جرات نہ کر سکے (۴) ان لوگوں کے ساتھ وہی طرز و طریقہ استعمال کرے جو ان کی شرافت نسب اور علو خانہ دانی کے مناسب ہو تاکہ ان کی عظمت کا سکہ بچا ہے۔

حرمت نبوی (صلعم) کی حفاظت ہو۔ (۵) ان کو رذیل پیشوں اور برے طریقوں سے باز رکھے مقبذ و پامال لوگوں کو ان کے سر نہ چڑھنے دے۔

کسی بے بس پر ظلم نہ ہونے دے (۶) ان کو ارتکاب معاصی اور قوانین ربانی کے توڑنے سے روکے تاکہ جس دین کے معاون تھے اس کے حامی رہیں اور جن منکرات کو دنیا سے مٹایا تھا ان سے تنفر میں سب سے پیش پیش رہیں اور کسی کو ان کی مذمت یا ان سے بغض و غناو کا موقع نہ ملے۔ (۷) اگر یہ لوگ اپنی شرافت اور علو نسب کی وجہ سے دوسرے لوگوں پر دباؤ ڈالیں ان کو مغلوب کرنا چاہیں تو اس سے روکے ورنہ بغض و عداوت اور تنازع و تباہی پیدا ہو جائے گا ان کو اس پر آمادہ کرے کہ لوگوں کے ساتھ نہایت محبت آمیز اور مہربانی کا برتاؤ کریں تاکہ وہ بھی ان کی طرف خلوص کے ساتھ مال ہوں۔ (۸) ان کے حقوق دوسرے لوگوں سے دلانے میں ان کا معادون ہو تاکہ اپنے حقوق سے محروم نہ ہوں نیز اگر ان کے ذمے کسی کا حق ہو تو ادا کر ائے تاکہ ہر صورت مقتضائے انصاف پورا ہو۔

عدل یہی ہے کہ دوسروں کا ادا اور اپنا وصول کیا جائے۔ (۹) ان کے عامہ حقوق (مثلاً مال غنیمت و نئے سے ذوی القربی کا حصہ) جو کسی خاص

فرد سے متعلق نہیں ہے ان کی طرف سے نیا بگہ وصول کر کے بموجب ارشاد خداوندی ان میں تقسیم کرے۔

(۱۰) ان کی بیوہ عورتوں کو چونکہ شریف زادیاں ہوتی ہیں غیر کفو میں شادی نہ کرنے دے تاکہ ان کا نسب محفوظ رہے اور یہ بدنامی نہ ہو کہ بدن دلی کے خود یا غیر کفو میں شادی کر لی۔

(۱۱) معمولی ناعاقبت، زہیش لوگوں کی جو خطائیں منرائے حد یا قتل تک پہنچیں ان میں مناسب سزا دی جائے کہ اصلاح کرے معزین کی اغزشوں سے درگزر کرے اور پند و نصیحت کر کے چھوڑ دے۔

(۱۲) ان کے اوقاف کی نگرانی کرے کہ اصل محفوظ رہے اور منافع کو برقی ہو اگر اوقاف کی آمدنی خود وصول نہ کرتا ہو تو وصول کرنے والوں کی اور ان کے تقسیم کی نگرانی اور جانچ کرے اگر مستحقین مخصوص لوگ ہوں تو ان کو معلوم رکھے اور اگر بشرط بالوصف ہوں تو ان کے اوصاف سے غافل نہ ہوتا کہ حق اصل حقداروں کو پہنچے دوسرے لوگ شامل نہ ہوں۔

فصل

نقیب عام وہ ہے جس کو مذکورہ بالا احکام کے ساتھ پانچ اختیارات مزید دیئے جائیں (۱) ان کے مقدمات کا تصفیہ (۲) یتیموں کے مال کی تولیت (۳) جرائم کی حدود قائم کرنا (۴) بیوہ عورتوں کی شادی کرنا جس کے دلی نہ ہوں یا نکاح سے روکتے ہوں (۵) عقل چلے ہوئے یا بیوقوف کے مال اور تقریقات پر حجر و آرد کرنا اور جس کو افاقہ ہو جائے یا سمجھ گئی ہو اس کے حجر کو مٹو کرنا۔ ان پانچ احکام سے نقیب عام انتقامتہ ہو جاتا ہے لہذا ضروری ہے کہ عالم دہم و متہد ہو تاکہ اس کے احکام کو فیصلے نافذ ہوں۔

جب ایسے نقیب کا تقرر ہو جائے تو دو حال سے خالی نہیں۔
یا تو اس کے دائرۂ اختیارات میں تاضی کو دخل دینے کی ممانعت ہوگی

یا نہیں۔ اگر مانفت نہیں ہے اور اس کے تقرر سے قاضی بجالا عام الاختیار ہے تو اس خاندان کے مقدمات وغیرہ میں دونوں کارروائی کرنے کے مجاز ہوں گے۔ نقیب تو اس لئے کہ اس کو خاص طور سے ان کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور قاضی اس واسطے کہ حکومت عامہ رکھتا ہے لہذا دونوں میں سے جو بھی ان کے مقدمات طے کرے گا، ان کی ہواؤں کے نکاح کرے گا درست ہوں گے اور ان کے احکام کی وہی صورت ہوگی جو ایک شہر کے دو قاضیوں کے احکام کی ہوتی ہے کہ اگر ایک فیصلہ کرے تو دوسرے کو بشروط اس کے اجتہاد میں گنجائش نہ ہو، پہلے کے فیصلے کو توڑنے کا اختیار نہیں ہے۔

اگر فریقین مقدمہ میں نزاع ہو ایک نقیب کے پاس اور دوسرا قاضی کے پاس مقدمہ لایا نا چاہے تو بعض کے نزدیک نقیب کے پاس لیجانے والا اولیٰ ہے کیونکہ اس کو حکومت خاصہ حاصل ہے۔ اور بعض کے نزدیک چونکہ دونوں برابر ہیں لہذا وہی صورت اختیار کرنی چاہئے جو ایک شہر کے دو قاضیوں کے متعلق اختلاف کرتے ہیں بیان کی جا چکی ہے یعنی مدعی کے قول کو ترجیح دی جائے اگر دونوں برابر ہوں تو جیسا کہ ہم پہلے بتلا چکے ہیں دو صورتیں ہیں یا تو قرعہ ڈال کر معین کر لیا جائے یا جب تک متفق نہ ہوں مرافعہ کرنے سے روک دیا جائے۔

اگر نقیب کے تقرر کے بعد قاضی کے اختیارات اس خاندان کے معاملات میں ممنوع کر دئے جائیں تو قاضی کو دخل دینا اور تعرض کرنا جائز نہیں خواہ کوئی ان میں سے دادخواہی کے لئے آئے یا نہ آئے۔ برخلاف اس کے اگر شہر کے دو حصوں میں دو قاضی مقرر ہوں تو ایک حلقے کا شخص دوسرے کے اجلاس میں مرافعہ کر سکتا ہے وجہ یہ ہے کہ ہر ایک جدا جدا اپنے حلقے کا حکم ان ہے اس اعتبار سے باہر کا شخص حلقے میں آنے کے بعد اسی کے حکم میں شمار ہوگا اور ولایت نقابتہ کا تعلق نسب سے ہے جو انتقال مکان سے متبدل نہیں ہوتا لہذا اگر فریقین

قاضی سے فیصلہ کرائے پر متفق ہو جائیں تو اس کو ان کے موافق یا خلاف فیصلہ کرنے کا اختیار نہ ہوگا کیونکہ نقیب کے تقرر سے اسکی حکومت اس خاندان سے اٹھ گئی ہے جب اس خاندان کے لوگوں کا نزاع ہو تو نقیب ہی فیصلہ کرنے میں احق ہے۔ اور جب دوسرے خاندان سے نزاع ہو مثلاً طالبی کا عباسی سے اور دونوں اپنے اپنے نقیب کے پاس مقدمہ لیجانے پر مصر ہوں تو کسی کو دوسرے نقیب کا حکم تسلیم کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا اس لئے کہ وہ اس کے اختیارات کے خارج ہے۔ اگر دونوں ایک نقیب پر متفق رائے نہ ہوں تو دوطریقے ہیں پہلا یہ کہ اگر قاضی کو ان دونوں کا تصفیہ کرنے کا اختیار نہ ہو تو سلطان جس کو دونوں پر حکومت حاصل ہے خود یا کسی کو نائب بنا کر فیصلہ کرائے دوسرا طریقہ جو زیادہ مناسب ہے یہ ہے کہ دونوں نقیب جمع ہوں اور اپنے اپنے آدمیوں کو حاضر کر کے دونوں ملکر دعویٰ کی سماعت کریں اور فیصلہ نقیب مطلوب کرے کیونکہ وہی اپنے متعلقہ آدمی سے دوسروں کا حق دلانے کے لئے مقرر کیا گیا ہے پس اگر دعویٰ کا ثبوت شہادت یا حلف سے ہو تو شہادت سننے کا حق اس کے نقیب کو ہوگا جس کے خلاف شہادت دی جائے۔ اور حلف اس کا نقیب دلائے گا جو حلف اٹھائے۔ حلف کا مطالبہ کرنے والے کا نقیب حلف نہ دلائے۔ تاکہ فیصلہ کرنے کا حق نقیب مطلوب کو رہے اگر دونوں نقیب مجتمع ہونے پر آبادہ نہ ہوں تو پہلی صورت میں کوئی گنہگار نہ ہوگا اور دوسری صورت میں نقیب گنہگار ہوگا کیونکہ تنفیذ حکم وہی کرتا ہے۔ اگر طالبی و عباسی ایک نقیب کے پاس مراعات کرنے میں متفق ہو جائیں اور وہ فیصلہ کرے تو دیکھا جائے گا اگر فیصلہ کرنے والا نقیب مطلوب ہے تو حکم صحیح ہے مطلوب سے حق وصول کیا جائے گا اور اگر نقیب طالب فیصلہ کنندہ ہے تو دوسورتیں ہیں ایک میں صحیح اور دوسری میں رد ہے۔

اگر ان میں سے ایک شخص اپنی بینہ ایسے قاضی کے اجلاس میں پیش کرے جس کو ان کے مقدمہ کا اختیار نہیں ہے تاکہ وہ سماعت کر کے مدعا علیہ کے نقیب کے پاس بھیج دے تو قاضی کو بینہ سننے کا حق نہیں اگرچہ قضا علی الغائب کو جائز سمجھتا ہو جس قاضی کے نزدیک قضا علی الغائب درست ہو وہ دوسرے حلقے کے شخص کی بینہ سن کر اس کے قاضی کے پاس تحریر کر سکتا ہے فرق یہ ہے کہ اگر غیر حلقے کا شخص اس قاضی کے پاس حاضر ہو تو اس کے خلاف اس کا فیصلہ نافذ ہوتا ہے لہذا بینہ کا سماع بھی درست ہوگا اور ان دونوں خاندانوں کا کوئی شخص آئے تو اس پر اس کا حکم نافذ نہیں ہوتا لہذا اس کے خلاف شہادت بھی نہیں سن سکتا۔

ایک فریق دوسرے فریق کے حق کا قاضی کے سامنے اعتراف کر لے تو قاضی اس کے خلاف فیصلہ نہیں کر سکتا ہاں اس کے نقیب کے سامنے شاہد ہو سکتا ہے۔ ایسے ہی اگر نقیبین کے سوا کسی اور شخص کے سامنے اقرار کرے تو وہ بھی اس کے نقیب کے سامنے شاہد ہو سکتا ہے اگر اپنے نقیب کے سامنے اقرار کرے تو وہ اس کے اقرار پر فیصلہ کر سکتا ہے۔ اگر اپنے فریق مقدمہ کے نقیب کے سامنے اقرار کرے تو وہ ہی دو صورتیں ہوں گی جو پہلے بتلائی جا چکی ہیں کہ ایک صورت میں شاہد ہوگا دوسری میں فیصلہ کنندہ اس کی وجہ دی نقیب طالب اور نقیب مطلوب کا فرق ہے جس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں مذکورہ بالا تفصیل تمام قبائل اور خاندانوں کے ان سرداروں اور حکام کے متعلق بھی سمجھنی چاہئے جو اپنے لوگوں پر مقرر ہوں۔

نواں باب

نمازوں کی امامت

امامت نماز کی تین قسمیں ہیں (۱) پانچوں نمازوں کی امامت (۲) نماز جمعہ کی امامت (۳) مستحب نمازوں کی امامت۔ پانچوں نمازوں کی امامت کا تقرر مساجد کے لحاظ سے ہونا چاہیے۔ مساجد کی دو قسمیں ہیں (۱) مساجد سلطانیہ (۲) مساجد عامہ۔ مساجد سلطانیہ سے وہ چھوٹی بڑی مساجد مراد ہیں جن کا تکفل سلطان کی طرف سے ہو۔ ایسی مساجد کی امامت اسی شخص کو جائز ہوگی جس کو سلطان مقرر کرے ورنہ سلطانی امور میں رعایا کی دخل اندازی لازم آئے گی۔ سلطان جس شخص کو مقرر کرے وہی مستحق امامت ہوگا اگرچہ دوسرا شخص اس سے افضل اور زیادہ عالم ہو اس عہدہ کا تقرر ادلی اور مندوب ہے قضا اور نقابۃ کی طرح واجب نہیں۔ اس کی دو وجہ ہیں ایک یہ کہ اگر لوگ رضا مند ہو کر کسی شخص کو امام بنالیں اور وہ ان کو نماز پڑھائے تو امامت و جماعت دونوں درست ہیں دوسری یہ کہ جماعت ایک پسندیدہ اور بہترین سنت ہے۔ بجز داؤد کے کسی فقیہہ کے نزدیک فرض واجب نہیں داؤد کہتے ہیں کہ اگر معذور نہ ہو تو جماعت واجب ہے۔ جب یہ معلوم ہو گیا کہ جماعت سنت موعودہ ہے اور سلطان کے مقرر کرنے کے بعد کوئی اور شخص اس کی موجودگی میں امام نہیں ہو سکتا تو جانا چاہیے کہ اگر امام نے اپنی غیبت میں کسی کو نائب تجویز کر دیا تو وہ احق بالامتہ ہوگا اور نائب مقرر نہ کیا تو جو شخص نماز پڑھائے بصورت

امکان امام سے اجازت حاصل کر لے اجازت مشکل ہو تو اہل شہر یعنی مرضی سے کسی کو منتخب کر لیں تاکہ نماز یا جماعت نہ چھوٹے۔ اس کے بعد دوسری نماز میں بھی امام موجود نہ ہو تو بعض کے نزدیک جس نے پہلی نماز پڑھائی وہی یہ اور اس کے بعد والی نماز میں جب تک امام آئے پڑھاتا رہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اس کے دوبارہ انتخاب کرنے میں سلطانی تقرر کا اہمال ہوتا ہے اس لیے دوسری نماز کے لیے دوسرا امام منتخب کریں مگر میرے نزدیک دونوں رایوں پر اس طرح عمل کیا جائے کہ اگر دوسری نماز میں وہی نمازی ہوں جو پہلی نماز میں شریک تھے تو سابق امام نماز پڑھا ئے اگر دوسرے نمازی ہوں تو یہ سابق امام بھی مثل ایک نمازی کے ہوگا لہذا از سر نو انتخاب کیا جائے۔

امام مسجد کے نماز پڑھانے کے بعد جو لوگ نماز پڑھنے آئیں وہ اس مسجد میں جماعت کر کے نہ پڑھیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں تاکہ جماعت عامہ سے علیحدگی اور اس کی مخالفت کی بدگمانی نہ ہو۔ اگر سلطان کی طرف سے ایک مسجد میں دو امام مقرر کئے جائیں اور بعض نمازیں ایک کو اور بعض دوسرے کو پڑھانے کا حکم ہو تو یہ تقرر جائز ہے مثلاً ایک دن کی نمازوں کا امام ہو اور دوسرا رات کی نمازوں کا۔ ہر ایک اپنی اپنی متعلقہ نمازیں پڑھانے کا مجاز ہوگا دوسری نمازیں نہ پڑھائے اگر نمازوں کی تخصیص نہیں کی گئی دن جدا جدا مقرر کر دئے گئے تو ہر ایک امام اپنے اپنے دن نمازیں پڑھانے کا حق دار ہوگا۔ اور کوئی تخصیص نہ کی گئی ہو تو دونوں کی امامت مساوی ہوگی جو سبقت کر جائے وہی با حق ہوگا دوسرے کو یہ حق نہ ہوگا کہ الگ دوسری جماعت کو نماز پڑھائے سلطانی مسابقت میں ایک وقت کی نماز کے لیے دو جماعتیں کرنا جائز نہیں۔

سبقت میں جس سے ایک با حق ہوتا ہے اختلاف ہے۔ ایک صورت سبقت کی یہ ہے کہ مسجد میں وہی پہلے آیا ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اس نے امامت کے لئے سبقت کی اگر ایک ساتھ ایک حالت میں دونوں مسجد میں آئیں تو کسی کو پڑھانے کا حق نہ ہوگا دونوں میں سے جس کو باتفاق طے کر لیں وہی نماز پڑھائے اگر آپس میں نزاع کریں تو دو صورتیں

ایک یہ کہ قرعہ اندازی کریں جس کے موافق قرعہ نکلے نماز پڑھائے اور دوسری یہ کہ اہل مسجد دونوں میں سے ایک منتخب کر لیں۔ امام مسجد اپنے اجتہاد اور مذہب پر عمل کر سکتا ہے۔ شافعی ہو تو نماز اول وقت میں پڑھ سکتا ہے اذان میں ترجیح اور افراد اقامت کر سکتا ہے چاہے موزن اس کے ہم مسلک ہوں یا نہ ہوں۔ اور حنفی ہو بجز مغرب کے دوسری نمازیں آخر وقت میں پڑھنا افضل سمجھتا ہو اذان میں ترک ترجیح اور اقامت کی تکرار کا قائل ہو تو موزن اس کے تابع ہوں گے اگرچہ مذہباً اس کے موافق نہ ہوں۔

احکام نماز بھی امام اپنی رائے اور اجتہاد کے مطابق ادا کرے اگر شافعی ہو بسم اللہ الرحمن الرحیم بالجہر قنوت بوقت صبح پڑھنے کا قائل ہو تو سلطان یا نمازیوں کو روکنے کا حق نہیں۔

علیٰ ہذا القیاس امام حنفی ہو قنوت بوقت صبح اور بسم اللہ بالجہر پڑھنے کا قائل نہ ہو تو اپنی رائے پر عمل کرے کوئی شخص اس سے تعرض کرنے کا مجاز نہیں ہے۔ امام و موزن میں فرق یہ ہے کہ نماز ادا کرنا اپنا حق ہے لہذا امام سے کوئی تعرض نہیں کر سکتا اور اذان دوسروں کا حق ہے لہذا اس میں موزن سے تعرض ہو سکتا ہے اگر موزن کی خواہش ہو کہ اپنے اجتہاد و مسلک کے موافق اذان پڑھے تو اذان عام کے بعد اپنے لیے اذان خاص سرزد کر سکتا ہے جہز ندے۔

فصل

اس امام کے تقرر میں پانچ صفات قابل لحاظ ہیں۔ مرد، عادل، (نیک چلن) قاری، فقیہ ہو تو تلے پن اور الفاظ کی شکستگی سے محفوظ ہو، بچے، غلام، اور فاسق کی امامت درست ہے لیکن ان کو ولایت و اختیار حاصل نہ ہو گا صغر سنی، بقی اور فسق ولایت کے منافی ہیں امامت

کے منافی نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن مسلمہ کو حکم دیا تھا کہ اپنی برادری کو نماز پڑھائیں یہ اس وقت بچے تھے مگر قرآن ان سب میں اچھا پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے غلام کے پیچھے نماز پڑھی اپنے فرمایا ہر نیک و بد مسلمان کے پیچھے نماز پڑھ لو۔ عورت یا خنثی کو گونگے اور توتلے کی امامت جائز نہیں۔ عورت یا خنثی نماز پڑھائیں تو مرد یا خنثی مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی گونگیا تو تلا جو حروف کو دوسرے حروف سے بدل دے امامت کرے تو مقتدیوں کی نماز باطل ہو جائے گی صرف ان کی صحیح ہوگی جو امام کی طرح گونگے یا توتلے ہوں۔

قراءت اور فقہ کے اعتبار سے کم از کم امام کو سورہ فاتحہ یاد ہو اور احکام نماز جانتا ہو اس قدر جانتا تو ضروری ہے اگر حافظ قرآن اور تمام احکام نماز کا عالم بھی ہو تو وہ زیادہ ادلی ہوگا۔

اگر فقہ غیر قاری اور قاری غیر فقہ جمع ہوں تو فقہ اگر سورہ فاتحہ پڑھ سکتا ہو قاری سے ادلی ہے کیونکہ قرآن بقدر ضروری محصور ہے اور حوادث جو نماز میں پیش آئیں غیر محصور ہیں۔ امام اور اس کے موزن کو بیت المال کے مصالح عامہ کی مد سے امامت اور اذان کی تنخواہ لینا جائز ہے امام ابوحنیفہ اس کو ممنوع سمجھتے ہیں مساجد عامہ جن کو لوگ اپنے محلوں یا راستوں پر تعمیر کریں ان کے اماموں کے متعلق سلطان کو تعرض کرنے کا حق نہیں وہ لوگ خود اپنی رضامندی اور اتفاق سے جس کو چاہیں امام مقرر کر سکتے ہیں۔ رضامندی سے مقرر کرنے کے بعد بلا کسی معقول وجہ کے نہ معزول کر سکتے ہیں اور نہ اس کا نائب مقرر کر سکتے ہیں۔ انتخاب امام کا حق اہل مسجد کو ہوگا۔ اگر انتخاب میں اختلاف ہو تو اکثر کی رائے پر عمل کیا جائے اگر دونوں طرف برابر ہوں تو نزاع مٹانے کے لئے سلطان ایسے شخص کا انتخاب کرے جو ان میں سب سے زیادہ دیندار و معزز قاری اور فقہ ہو اس میں اختلاف ہے کہ سلطان امام کا انتخاب ان لوگوں میں سے کرے جن کے متعلق اہل مسجد میں اختلاف ہو یا تمام اہل مسجد میں سے کسی کو انتخاب کر سکتا ہے۔ ایک رائے یہ ہے کہ جن لوگوں کی امامت میں

نزاع ہوا نہی میں سے ایک کو منتخب کر سکتا ہے کیونکہ دوسروں کے ترک کرنے میں سب متفق ہیں۔ اور دوسری رائے یہ ہے کہ سلطان وسیع الاختیار ہے تمام اہل مسجد میں سے جس کو چاہے منتخب کرے۔

جو شخص مسجد تعمیر کرائے استحقاق امامت و اذان میں مسجد کے سب ہمسایوں کے مثل ہوگا اس کا استحقاق کسی سے زائد نہ ہوگا۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک امامت و اذان میں بانی مسجد احق ہے اگر چند لوگ ایک شخص کے گھر پر آکر نماز باجماعت پڑھیں تو صاحب خانہ احق بالامامت ہے اگرچہ علم و فضل میں ان سے کم ہو اور اگر سلطان آئے تو ایک قول یہ ہے کہ سلطان عام الکلیات ہونے کی وجہ سے احق ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ مالک مکان احق ہے اس لیے کہ اپنی ملک میں تصرفات کرنا اس کے ساتھ مختص ہے۔

فصل

امامت نماز جمعہ کے واجب التقرر ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابوحنیفہ اور علمائے عراق اس طرف گئے ہیں کہ یہ ولایات واجبہ میں سے ہے اس لیے سلطان یا اس کے نائب کے بدون نماز جمعہ صحیح نہیں ہوتی۔ امام شافعی اور علمائے حجاز کہتے ہیں کہ اس کا تقرر مندوبات سے ہے سلطان کا ہونا شرط نہیں نمازی شرائط کے مطابق ادا کر دیں تو ادا ہو جائے گی۔ جمعہ کی امامت غلام بھی کر سکتا ہے مگر اس کی ولایت منقذہ نہیں ہوتی بچے کے امام ہونے میں دو اصول ہیں۔

نماز جمعہ ایسی آبادی میں جائز ہے جس میں طے جلع مکانات ہوں اور ان میں رہنے والوں سے جمعہ منعقد ہو سکتا ہو یا مگر می و سردی میں بلا ضرورت بستی چھوڑ کر باہر نہ جاتے ہوں شہر یا قریہ ہونے کی کوئی تخصیص نہیں اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ جمعہ شہروں کے ساتھ خاص ہے قریہ میں جائز نہیں۔ مصر سے یہ مراد لیتے ہیں کہ اس میں سلطان اور قاضی ہوں جو اجرائے حدود اور

تتقید احکام کریں۔

خارج المصر آدمی پر نماز جمعہ واجب ہونے میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس سے ساقط ہے اور شافعیؒ کہتے ہیں کہ اگر اذان سنے تو اس پر واجب ہے۔

نماز جمعہ کے نمازیوں کی تعداد میں اختلاف ہے امام شافعیؒ کے نزدیک چالیس سے کم آدمیوں کا جمعہ منعقد نہیں ہوتا اس تعداد میں عورت، غلام اور مسافر شامل نہیں۔ امام چالیس میں داخل ہے یا نہیں اس میں اصحاب شافعی مختلف الرأے ہیں بعض کے نزدیک اس وقت صحیح ہوگی جبکہ امام اکتالیسواں ہو اور اکثر یہ کہتے ہیں کہ مع امام کے چالیس ہوں تب بھی جائز ہے نہ ہرگز اور محمد بن حسن کہتے ہیں کہ امام کے علاوہ بارہ ہوں تو منعقد ہو سکتا ہے امام ابوحنیفہؒ اور مزنیؒ کہتے ہیں کہ مع امام کے چار ہوں تو منعقد ہو جاتا ہے لیث اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ مع امام کے تین ہوں تو منعقد ہو جاتا ہے۔ ابو ثور کہتے ہیں کہ تمام جامعوں کی طرح جمعہ بھی دو سے منعقد ہو جاتا ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ کوئی عدد معتین نہیں اتنے آدمی ہوں کہ بظن غالب ان کے لیے وطن ہونا چاہئے۔ راستہ سفر میں یا خارج مصر جمعہ منعقد نہ کیا جائے البتہ اگر شہر کی عمارتیں وہاں تک متصل چلی گئی ہوں تو جائز ہے۔ اگر شہر چند قریوں کو مشتمل ہو کہ عمارات متصل ہو گئی ہوں اور بغداد کی طرح باشندوں کی کثرت سے بہت وسیع شہر ہو گیا ہو تو جن متعدد مقامات پر پہلے سے جمعہ ہوتا تھا وہاں اب بھی جائز ہے یعنی اس صورت میں اتصال عمارات متعدد جبکہ جمعہ قائم کرنے سے مانع نہیں ہے۔

اگر ابتداء سے ایک ہی شہر ہو جو جامع مسجد میں تمام باشندوں کی وسعت ہو (جیسے مکہ) تو دوسرے مقام پر جمعہ قائم کرنا جائز نہیں اور اگر کثرت باشندگان کی وجہ سے مسجد میں تمام کی وسعت نہ ہو جیسے (بصرہ) تو دو جبکہ جمعہ قائم کرنے میں علماء شافعیہ کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک جائز بعض کے نزدیک ناجائز ہے اگر راستوں میں صغیر قائم کر لیں تو دوسری جبکہ جمعہ کرنے کی مجبوری نہ ہے گی جس شہر میں دو جبکہ جمعہ قائم کرنے کی مانعت ہو اگر اس کے باشندے

دو جگہ قائم کر لیں تو اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ جس میں اقامت جمعہ سابق ہو ان کا جمعہ صحیح ہے اور بعد والے نماز ظہر سے اعادہ کریں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جو جمعہ بڑی مسجد میں جس میں سلطان آئے قائم ہو وہ صحیح ہے خواہ سابق ہو خواہ مسبوق۔ اور جو لوگ چھوٹی مسجد میں پڑھیں وہ ظہر کی نماز پڑھ کر اعادہ کریں۔ امام جمعہ کی فرائض میں پانچوں وقت کی نماز کی امامت نہیں ہے۔ جو شخص پانچ نمازوں کا امام ہو وہ امام جمعہ بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ جو علماء جمعہ کو مستقل فرض سمجھتے ہیں ان کے نزدیک نہیں ہو سکتا جن کے نزدیک جمعہ ظہر کا اختصار ہے وہ کہتے ہیں کہ جمعہ کا امام ہو سکتا ہے۔

اگر امام جمعہ کا مذہب یہ ہو کہ چالیس آدمیوں سے کم کا جمعہ منعقد نہیں ہوتا اور مقتدی ہو چالیس سے کم ہوں اس کو جائز سمجھتے ہوں تو اس کو امامت کرنا جائز نہیں مقتدیوں میں سے کسی کو اپنا نائب بنانا واجب ہے۔ اگر امام چالیس سے کم کا جمعہ جائز سمجھتا ہے مگر مقتدی جائز نہیں سمجھتے تو جمعہ قائم کرنا لازم نہیں اس لئے کہ ان مقتدیوں کے نزدیک جائز نہیں اور دوسرے مقتدی جو امام کے ساتھ نماز پڑھیں موجود نہیں۔

اگر امام کو سلطان کا حکم ہو کہ چالیس سے کم لوگوں کو نماز جمعہ نہ پڑھائے تو اگرچہ امام اس کو جائز سمجھتا ہو مگر اس کو پڑھانا جائز نہیں کیونکہ اس کو چالیس کی صورت میں اختیار دیا گیا ہے اس سے کم کا اختیار نہیں ہے مگر یہ جائز ہے کہ کسی دوسرے شخص کو اپنا نائب بنائے وہ ان کو نماز پڑھائے۔

اگر سلطان کا حکم ہو کہ چالیس سے کم کو بھی پڑھائے اور امام اس کو جائز نہ سمجھتا ہو تو اس کے متعلق دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ چونکہ امام کے نزدیک جائز نہیں لہذا نماز باطل ہوگی دوسری صورت یہ ہے کسی کو اپنا خلیفہ بنائے نماز صحیح ہو جائے گی۔

فصل

مسنون نمازوں کی امامت پانچ قسم پر ہے۔ عیدین، اکوف، خسوف

اؤستقاء ان نمازوں کے لئے امام کا تقرر مندوب ہے اس لئے کہ باجماعت اور تنہا دونوں طرح پڑھنی جائز ہیں۔ ان کے حکم میں اختلاف ہے بعض اصحاب شافعی کے نزدیک سنت مودکہ ہیں اور بعض کے نزدیک فرض کفایہ جو شخص پانچوں نمازوں یا نماز جمعہ کا امام مقرر کیا جائے اس کو ان نمازوں کے قائم کرنے کا حق نہیں البتہ اگر تمام نمازوں کے لئے مقرر کیا جائے تو ان کو بھی قائم کر سکتا ہے۔

نماز عید کا وقت طلوع شمس اور زوال شمس کے مابین ہے۔ عید الضحیٰ کی نمازیں تعیل اور عید الفطر کی نمازیں تاخیر بہتر ہے۔ لوگوں کو چاہیے کہ دونوں عیدوں کی رات میں غروب شمس سے لیکر جب تک نماز عید شروع ہو بجیرات پڑھتے رہیں بالخصوص عید الضحیٰ میں فرض نمازوں کے بعد یوم بخر کی نماز ظہر کے بعد سے آخر ایام تشریق تک پڑھیں۔

نماز عیدین خطبے سے قبل اور نماز جمعہ خطبے کے بعد مسنون ہے نماز عیدین میں تکبیرات زائد بھی داخل ہیں ان کی تعداد میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تکبیرات حرام کے علاوہ سات تکبیریں زیادہ کہے اور دوسری رکعت میں تکبیر قیام کے علاوہ پانچ تکبیریں کہے مگر ہر دو رکعت کی تکبیریں قرائت سے پہلے کہی جائیں امام مالکؒ کے نزدیک پہلی میں چھ اور دوسری میں تکبیر قیام کے علاوہ پانچ کہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ پہلی میں قرائت سے قبل تین کہے اور دوسری میں قرائت کے بعد علاوہ تکبیر قیام کے چار کہے۔ اعداد تکبیرات کے متعلق امام اپنے مسلک اجتہاد پر عمل کر سکتا ہے تقرر کرنے والا اپنی رائے پر مجبور کرنے کا مجاز نہیں۔ برخلاف اس کے جمعہ کے نمازیوں کی تعداد میں اپنے مسلک پر عامل نہیں ہو سکتا دونوں میں فرق یہ ہے کہ نمازیوں کی تعداد معین کرنے سے امام خاص الولائیۃ ہو جاتا ہے اور عیدین کی تکبیرات معین کرنے سے خاص الولائیۃ نہیں ہوتا خسوف شمس و قمر کی نمازیں وہی شخص پڑھا سکتا ہے جس کو سلطان تجویز کرے یا وہ شخص جس کی امامت عام نمازوں کے لئے ہو تو یہ بھی ان میں شامل ہوں گی۔ یہ نماز دو رکعتوں پر مشتمل ہوتی ہے ہر رکعت میں دو رکوع دو قیام ہوتے ہیں ہر قیام میں قرائت طویل ہوتی ہے پہلی رکعت کے پہلے قیام میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ بقرہ یا اس کی برابر

کسی اور جگہ سے پڑھے رکوع سو آیتوں کے برابر ہو جس میں تسبیح پڑھے۔ پھر سیدھا کھڑا ہو کر فاتحہ کے بعد سورہ آل عمران یا اس کے برابر پڑھے اور رکوع اسی آیتوں کے قدر کیا جائے دو سجدے عام نمازوں کی طرح کیے جائیں اسی طرح دوسری رکعت میں تسرات قیام و تسبیح و رکوع پہلی رکعت کے دو ٹکٹ کے برابر ہونی چاہئے اس کے بعد خطبہ پڑھے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو رکعت عام نمازوں کی مانند پڑھے خسوف و کسوف کی نماز کسوف شمس کی طرح ہے مگر چہرہ پڑھی جائے کیونکہ رات کی نماز ہے۔ امام مالک کی رائے ہے کہ خسوف و کسوف شمس کی طرح نہ پڑھی جائے نماز استسقاء اندیشہ قحط اور انقطاع بارش کے وقت پڑھی جائے جس کو اس کا انتظام تفویض ہو اس کو چاہئے کہ نماز سے قبل تین روزے رکھے ظلم و تعدی اور جھگڑوں کو موقوف کرے جن لوگوں میں مخالفت اور نزاع ہو یا انقطاع تعلقات ہو ان میں صلح کرائے۔ اس نماز کا وقت وہی ہے جو نماز عید کا۔

جس کو بلا تخصیص ایک سال نماز عید کا امام بنایا جائے وہ جب تک معزول نہ کیا جائے آئندہ بھی نماز عید پڑھانے کا مجاز ہے۔ جس کو بلا تخصیص ایک سال نماز کسوف یا استسقاء کا امام مقرر کیا جائے وہ آئندہ بلا اس کے کہ دوبارہ مقرر کیا جائے نماز پڑھانے کا مجاز نہیں۔ فرق یہ ہے کہ نماز دائمی سالانہ ہوتی ہے اور نماز خسوف و استسقاء عارضی ہوتی ہیں۔

اگر نماز استسقاء پڑھتے ہوئے بارش ہو جائے تو نماز پوری کر دیں اور اس کے بعد شکر یہ کا خطبہ پڑھا جائے نماز سے پہلے بارش ہو جائے تو نماز نہ پڑھیں بغیر خطبے کے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کریں۔ یہی حکم خسوف کے ختم ہو جانے کی صورت میں ہے۔ استسقاء کے لئے دعا بغیر نماز کے کافی ہے ابو مسلم انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! تینا کجاں بعیر میط ولا صبحی یصلحہم

ترجمہ :- میں آپ کے پاس اس حالت میں آیا ہوں کہ نہ بارے پاس کوئی اونٹ زندہ رہا ہے اور نہ کوئی بچہ۔

اور یہ شعر پڑھے ۔

اتیناک والذراء یدعی بسا فھا
والقی بکفیفہ الصبی استکلیۃ
من الجوج ضعف لا یمرو ولا یعلی
سوی الحنظل العامی والعلمن الغل
ولیس لنا الا الیک قرارنا
وابین فراد الناس الا الی الدسل

ترجمہ :- میں آپ کی خدمت میں اس حالت میں آیا ہوں کہ ہارسہ بہاں کی بارگہ عورتیں
بھوک کی وجہ سے اپنے پستان چوس رہی ہیں، اور مان اپنے شیر خوار بچے کی طرف سے دودھ خشک
ہو جانے کی وجہ سے بے فکر ہو گئی ہے اور بھوک سے وہ اس قدر ناتوان اور کمزور ہو گئی ہے کہ وہ اپنے
بچے کو ہاتھ سے اٹھا بھی نہیں سکتی اور آٹھنٹے بیٹھنے کی بھی طاقت اس میں نہیں رہی ۔

اب ہمارے پاس سوائے عام اندرائن اور کیشی کے اور کوئی کھانے کی شے نہیں رہی ،
مجبوراً میں آپ کے پاس بھاگ کر آیا ہوں کہ آپ مدد کریں اور لوگوں کا یہ دستور ہے
کہ وہ عیبیت کے وقت انبیاء کے پاس دوڑ کر آتے ہیں ؛

آپ (صلعم) اٹھے اور چادر سنبھالتے ہوئے منبر پر تشریف لے گئے حمد و ثنا
کے بعد آپ نے دعا کی اللہم استقنا غیثاً عذاً قاً مغیثاً سبیحاً طبعاً غیثاً رائتاً ینبت بہ
الزروع ویملأ بہ الضرع ویتی بہ الارض بعد موتھا وکذا لک تفرجون ۔

ترجمہ :- خداوند اتو ہم پر کثیر مقدار میں باران رحمت نازل فرما جس سے ہر جگہ
سیراب ہو جائے اور وہ میٹھ مفید ہو جس سے کھیتی اگ جائے تھنوں میں دودھ بھر جائے اور زمین
موت کے بعد حیات نو اختیار کرے اور اسی طرح تم قبروں سے دوبارہ اٹھائے جاؤ گے ۔

آپ نے دعا ختم نہ فرمائی تھی کہ بارش شروع ہوئی اور اس قدر پانی برساکر شبی
مقامات کے رہنے والے چلائے ہوئے آئے یا رسول اللہ ہم ڈوبے آپ نے
دعا کی حوالینا لا علینا والہی ہمارے گرد نہ ہمپر بادل برونے کے اوپر سے پھٹ کر تلخ
کی طرح نظر آئے لگا ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنے مسکرائے کہ آپ کے
دندان مبارک نظر آنے لگے فرمایا " ابو طالب کا بھلا ہوا اگر زندہ ہوتے تو ان کی آنکھیں بند
ہوتیں کون جو ان کے غمناک علی بن ابی طالب نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ
معلوم ہوتا ہے کہ آپ ان کی اس بات کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں ۔

بحر طویل

وایض یستقی الغماہ بوجہ
تعالیٰ الیہ صمدہ لا راہل
یلوذہ الہلاک من آل ہاشم
فہم عندہ فی نعمۃ وفواہل
کذبتم وبت اللہ نبزی محمداً
ولما نقاتل دونہ وناضل
ونسلمہ حتی نصرع حولہ
ونذہل عن ابنائنا والملائل

ترجمہ :- میرے مدوح کا پہرہ ایسا روشن ہے کہ اگر سفید اس سے
آب حاصل کرتا ہے، وہ یتیموں کا مددگار اور راندوں کا مبین و محافظ ہے ال ہاشم کے تباہ
حال اس کی پناہ لیتے ہیں اور اب وہ اس کے پاس مڑے سے عیش کرتے ہیں۔

خانہ کعبہ کی قسم تم اس خیال میں جھوٹے ہو کہ ہم محمد کو بغیر نذرہ زنی اور تیر اندازی کئے دشمن
کے حوئے کر دیں گے یہ کبھی نہیں ہو سکتا تا وقتیکہ ہم اپنی اولاد اور بیویوں کو فراموش کر کے اس کے
گمروکت نہ جانیں ہم اس کو ہرگز نہیں چھوڑیں گے۔

اس کے بعد کسانہ کے ایک شخص نے آپ کو یہ اشعار سنائے۔ (بحر تقارب)

لک الحمد والحمد من شکر
سقینا بوجہ الذبی المظہر
عما اللہ خالقہ دعوتہ
واشخص معہا الیہ البصر
فلم یکن الا کالقا الردا
یواسرع حتی رامنا المظہر
وفاق العزالی جمع البعا
ق اغان بہ اللہ علینا مضہر
وکان کما قالہ عمدہ
ابوطالب ابیض ذا غرر
بہ اللہ ارسل صوب الغما
م ولعل العیان وذاک الخیر

ترجمہ :- آپ کی تعریف اور اس ذات کی تعریف جو عکریہ کا مستحق ہے
نبی کریم کی بدولت بارش نے ہمیں یہ اب کیا۔

اونھوں نے اپنے خالق سے دعا مانگی اور نگاہ اٹھا کر اپنے رب کی طرف دیکھا اس کے
بعد فوراً ہی اس قدر جلد کہ جس اشعار میں کوئی شخص پیادہ اور اتارے یا اس سے بھی جلد تر ہمیں
میں نظر آیا، اور ابوطالب ان کے چپائے ان کے متعلق جو کہا تھا کہ وہ روشن چہرہ اور درخشندہ
جبین ہے وہ پورا ہوا، اللہ نے ان کی وجہ سے میں کا ابر بھیج دیا ابوطالب نے تو خبر ہی دی تھی
یہاں اب یہ واقعہ عیاں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر شاعر اچھی بات کہتا ہے تو بیشک تو نے خوب کہا ہے جن نمازون میں سلطان کے لیے دعا کی جائے اماموں کو چاہئے کہ سیاہ لباس پہنیں یہ آج کل سلطانی شعار ہے اس کی مخالفت کردہ ہے اگرچہ شریعت کا حکم نہیں مگر سلطان کی مخالفت سے بچنا چاہئے۔

اگر ایسے حکمران کا غلبہ ہو جائے جو جماعت کو منع کرے تو یہ علی اعلان جماعت ترک کرنے کا عذر ہوگا (یعنی برسرِ پرہیزی چاہئے) اگر یہ عقیدہ حکمران جماعت قائم کرے تو اس کا اس میں اتباع کیا جائے مگر کوئی بدعت کرے تو اس (بدعت) میں پیروی نہ کی جائے۔

دسواں باب

امیر حج کا تقرر

اس عہدہ کی دو قسمیں ہیں ایک حجاج کے سفر کے لیے۔ دوسرا اٹلے حج کے لیے
امیر سفر کا عہدہ سیاسی و انتظامی حیثیت سے ہوتا ہے اس کی قابل اجتہاد شرائط
دس ہیں۔

(۱) سفر اور قیام کی حالت میں لوگوں کو منتشر نہ ہونے دے تاکہ ضائع اور ہلاک
ہونے کا خطرہ نہ ہو

(۲) سفر و قیام کے لیے اس طرح ترتیب قائم کرے کہ علمدہ علیحدہ جماعتیں بنا کر
ان پر سردار مقرر کرے ہر جماعت سفر و قیام میں اپنے سردار کی متبع ہو جہاں وہ ٹھہرے
اسی جگہ اس کی جماعت ٹھہرے تاکہ اس کی بابت آپس میں نزاع نہ ہو اور نہ اپنی
جگہ سے گم ہوں۔

(۳) اس قدر تیز نہ چلے کہ کمزور لوگوں کو دشواری ہو یا جو پیچھے رہ جائیں پھر
قافلہ تک نہ پہنچ سکیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے آپ نے فرمایا
”کمزور شخص قافلہ کا امیر ہے“ آپ کا مقصود یہ ہے کہ جس کی سواری ضعیف ہو
لوگوں کو جائے کہ اسی کی رفتار سے چلیں۔

(۴) قافلہ کھلے ہوئے اور سرسبز راستے سے لے جائے قحط زدہ اور حیل
علاقوں سے بچے۔

(۵) پانی اور چارہ کی قلت محسوس ہو تو فوراً تلاش کرے۔

(۷) راستے میں جب کسی جگہ ٹھہرنا ہو تو قافلہ کی حفاظت کا انتظام کر کے چلتے ہوئے مکمل نگرانی رکھتے تاکہ اچکوں اور چوروں کو موقع نہ ملے۔

(۸) جو لوگ راستے میں قافلے کو سفر سے روکیں اور حج کو نہ جانے دیں اگر امیر میں قدرت ہو تو ان کے ساتھ جنگ کر کے راستہ صاف کرے۔ قدرت نہ ہو تو اگر روپیہ وغیرہ دیکر کام چل سکے اور حجاج اس کو منظور کریں تو یہ بھی دیکھنا ہے۔ امیر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ حجاج سے خفارت (برہبری) کے لئے جبراً روپیہ وصول کرے اگر وہ خود اپنی خوشی سے صرف کرنا چاہیں تو جائز ہے وجہ

یہ ہے کہ حج کی قدرت حاصل کرنے کے لئے مال کا صرف کرنا واجب نہیں ہے (۹) حجاج کے مناقشات اور جھگڑوں کو صلح کر کے مٹائے اپنے فیصلے پر

کسی کو مجبور کرنے کا مجاز نہیں اگر اختیار ات فیصلہ بھی اس کو تفویض کیے گئے ہوں تو بیشک فیصلہ پر مجبور کر سکتا ہے بشرط یہ ہے کہ حکومت کی اہلیت رکھتا ہو۔ پس اگر ایسے شہر میں ٹھہرنا ہو جس میں عدالت موجود ہو تو یہ اور حاکم شہر دونوں حجاج کے مقدمات کا فیصلہ کرنے کے مجاز ہیں دونوں کا حکم نافذ ہوگا اگر نزاع حجاج اور اہل شہر کے مابین ہو تو صرف حاکم شہر فیصلہ کر سکتا ہے۔

(۱۰) کچرہ اور خائ کو تادیب اور سزا دے مگر یہ سزا حد کی مقدار تک پہنچنی چاہئے البتہ حد کے قائم کرنے کی اس کو اجازت ہو اور اس کے تسلوق درجہ اجہاد رکھتا ہو تو حد بھی جاری کر سکتا ہے اگر ایسے شہر میں داخل ہو جس میں دہان کا حاکم حدود موجود ہو تو اگر حرم کامر تک داخلہ سے پہلے ہوا ہو تو اولیٰ یہ ہے کہ امیر حجاج حد جاری کرے اور اگر شہر میں داخل ہو کر ہوا ہو تو حاکم شہر کا حد جاری کرنا بہتر ہے (۱۱) وقت کا خاص لحاظ رکھے ایسا نہ ہو کہ حج فوت ہو جائے یا تنگی وقت

کی وجہ سے گھبرا کر چلنا پڑے میقات پر پہنچنے کے بعد احرام باندھنے اور نیتیں پڑھنے کا وقت ملے پھر اگر وقت کافی ہو تو قافلے کو مکہ لے جائے تاکہ مکہ والوں کے ہمراہ حج کے لئے نکلیں اور وقت تنگ ہو تو سیدہ عارفات لیجائے تاکہ قیام عرفات فوت نہ ہونے پائے ورنہ حج فوت ہو جائے گا۔ اس لئے کہ وقوف عرفات کا وقت عرفہ کے دن زوال خمس سے لے کر نحر کے دن کی صبح صادق کے

طلوع تک ہے لہذا جس شخص کو اس عرصہ میں دن یا رات میں فوت عرفات میں ہو گیا تو اس کا حج ہو گیا اور جو شخص اس عرصہ میں وقوف نہ کر سکا اس کا حج فوت ہو گیا۔ وہ باقی ارکان کو پورا کرے اور اس تصور میں ایک دم (قربانی) لے لے اور آئندہ سال اگر ممکن ہو حج کی قضا کرے ورنہ اس کے بعد جب میسر ہو۔ حج فوت ہو کر عمرہ نہیں بن جاتا حج کے فوت ہونے کے بعد حلال ہونے کا وہی طریقہ ہے جو حج کے بعد حلال ہونے کا۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اعمال عمرہ کر کے حلال ہو جائے۔ ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ فوت ہونے سے اس کا احرام عمرہ ہو جاتا ہے۔ مکہ پہنچنے کے بعد جو لوگ واپسی کے خیال سے نہ گئے ہوں وہ امیر کی مانتی سے نکل جائیں گے اب ان کے ذمے اس امیر کی اطاعت لازم نہ رہے گی۔ جب حج سے فراغت ہو جائے تو چھتے دن کا دستور ہو لوگوں کو ضروریات پوری کرنے کے لیے وہاں ٹھہرنے کی مہلت ہے ایسی عجلت نہ کرے کہ ان کو نقصان پہنچے۔

جب واپسی ہو تو مدینہ طیبہ کے راستے سے چلے تاکہ روضہ مبارک جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کریں اور حجاج کو حج بیت اللہ اور زیارت روضہ اطہر دونوں میسر ہو جائیں۔ اگرچہ زیارت فرائض میں سے نہیں ہے مگر آپ (صلعم) کا احترام اور حق اطاعت جو امت پر عائد ہوتا ہے اس کا مقتضا ہے کہ ہم اس سے محروم نہ رہیں لہذا یہ حجاج کی عادات مستحسنہ اور مسند و بات شرع میں داخل ہو گئی۔ نافع ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من زار قبری وجبت لہ شفاعتی (جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لیے میری شفاعت واجب ہو گئی)

عقبی بیان کرتے ہیں کہ میں روضہ اطہر کے پاس موجود تھا ایک اعرابی نے نہایت خوبی کے ساتھ سلام پڑھا اور یہ عرض کیا ”یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ولو انکم اذ ظلموا انفسکم جازلکم فاستغفروا اللہ واستغفر لکم الرسول لوجود اللہ تواباً رحیماً۔“

ترجمہ :- جب وہ لوگ قصور کر کے آپ کے پاس حاضر ہوں اور اللہ سے

مغفرت کے طالب ہوں اور رسول بھی ان کی مغفرت چاہے تو اللہ کو مساف کرنے والا اور رحیم دیکھیں گے)

اب میں حضور کی خدمت میں اپنے گناہوں سے تائب ہو کر اور اپنے رب کے دربار میں آپ کی شفاعت کا طالب بن کر حاضر ہوا ہوں۔ یہ عرض کر کے اعرابی رو پڑا اور یہ شعر پڑھے۔ (بحر بیض)

یا خدیو من ذنبت بالقاع اعظمہ قطاب من طبعین القاع والاکمہ
نفسی الغداء لقبرانت ساکنہ فیہ العفادۃ رفیہ المجد والکرمہ

ترجمہ :- اے بہتر جانِ خلافت جو میدان میں مدفون ہیں اور زمین کی خوشبو سے میدان اور تمام شیلے مسطر ہیں میں قبر پر قربان ہو جاؤں جس میں آپ تیمم ہیں اور جس میں عفت موجود اور کرم موجود ہے۔

پھر اپنے اونٹ پر سوار ہو کر چلا گیا۔ عقی کہتے ہیں کہ مجھے ذرا اونگھ آئی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ (صلعم) فرماتے ہیں جاؤ اعرابی سے مل کر کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ سجانے لے تمہاری مغفرت فرمادی، واپسی میں بھی ان ہی احکام کا لحاظ رکھے جو آمد کے متعلق بیان ہو چکے ہیں اس شہر میں پہنچ کر جس سے روٹنگی ہوئی تھی اس امیر کی امارت ختم ہو جاتی ہے۔

امامت ادا لئے حج کی کیفیت امامت ناز کی ایسی ہے۔ لہذا اس کیلئے شرائط ناز کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ مناسک اور احکام حج کا عالم ہو موقیت وایام حج کو جانتا ہو۔ اس کی امارت سات دن کے لئے ہوتی ہے یعنی ماہ ذی الحجہ کی نماز ظہر کے بعد سے حلق کے (۱۳ ذی حجہ) نذر نانی تک۔ ان ایام سے پہلے اور بعد امام حج عام رعایا کی طرح ہے اگر مطلقاً اقامتہ حج کا امام بنایا گیا ہے تو آئندہ ہر سال بھی بشرطیکہ معزول نہ کیا جائے امیر حج رہے گا۔ اور اگر صرف ایک سال کے لئے امیر بنایا جائے تو بلاجدید تقرر کے آئندہ سال کا امام نہ ہوگا جن احکام کی پابندی اس امام سے متعلق ہے ان میں سے پانچ تو متفق علیہ ہیں اور چھٹا مختلف فیہ ہے۔ (۱) احرام باندھنے اور روانگی کے اوقات سے لوگوں کو مطلع کرے تاکہ لوگ اس کے افعال کا اتباع کر سکیں۔

(۲) تمام مناسک حج بالترتیب ادا کر کے کسی کو مقدم و موخر نہ کرے خواہ ان میں ترتیب ضروری ہو یا مستحب۔ (۳) ٹھہرنے کے مقامات اور ان سے روانگی کا تعین اس طرح کرے جیسے مقتدیوں کی نماز امام کی نماز کے ساتھ متعین ہوتی ہے (۴) تمام ارکان مشروعہ کا اتباع کرے اور دعاؤں کے بعد آمین کہے تاکہ لوگ اس کے ہر قول و فعل کی پیروی کریں اور سب کی دعائیں جمع ہونے سے اجابت و قبولیت کے دروازے مفتوح ہوں۔ (۵) ان ایام میں جن نمازوں کے بعد خطبات حج اور حجاج کا جمع ہونا ضروری ہے ان کی امامت کرائے ایسی نمازیں چار ہیں پہلی جبکہ احرام باندھنے کے بعد مسنونات و مندوبات حج شروع ہوتے ہیں اگرچہ ان کے بعد بھی احرام باندھنا درست ہے ساتویں تاریخ کو مکہ میں ظہر کی نماز پڑھے اس نماز کے بعد خطبہ کہے حج کے چار خطبوں میں سے یہ پہلا خطبہ ہے جس کو اگر محرم ہو تو تلبیہ سے شروع کرے محرم نہ ہو تو تجلیہ سے لوگوں کو بتلائے کہ کل انھیں نئی جانا ہے تاکہ سب تیار رہیں یہ آٹھویں تاریخ ہوگی لہذا خیف ثنیٰ میں کنانہ کے قریب جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام فرمایا تھا اترے۔ شب گزار کر نویں تاریخ کی صبح کو طلوع شمس کے ساتھ عرفات کی طرف صنب کے راستے سے روانہ ہو اور مازین کے راستے سے واپس ہو تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہو اور آمد و رفت کے راستے بدل جائیں۔

عرفات کے قریب پہنچ کر بطن عرنہ میں اتر جائے زوال شمس تک وہیں مقیم رہے ظہر کی نماز کے لیے دادی عرنہ میں ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مسجد میں جائے نماز سے قبل جمعہ کے مثل حج کا دو سرا خطبہ کہے خطبہ جمعہ اور خطبہ عرنہ کے سوا تمام خطبے نماز کے بعد ہوتے ہیں اس خطبے میں ارکان حج اور مناسک کی جن کی ادائی لازمی ہے تعلیم دے محرمات و ممنوعات سے روکے خطبے کے بعد ظہر و عصر کی نماز ظہر کے وقت میں جمع کر کے پڑھائے۔

مسافران نمازوں میں قصر کریں اور مقیم پوری پڑھیں جمع اور قصر

دونوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہے۔ نمازوں سے فارغ ہو کر عرفات میں جائے یہی وہ مقام ہے جس میں ٹھہرنا ضروری ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے حج عرفات ہے جس نے عرفات کو پایا اس نے حج پایا اور جس سے عرفات فوت ہو گیا اس سے حج فوت ہو گیا۔

میدان عرفات کی حدودادی عرنہ اور اس کی مسجد سے آگے بڑھ کر دیکھو نیکہ وادی عرنہ اور اس کی مسجد عرفات سے خارج ہیں اس لئے کہ پہاڑوں تک ہے۔ لہذا تینوں پہاڑ مُتَعَدَّ، مُتَتَّعِدًا اور تَاب کے قریب ٹھہرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تَاب کے کنارے پر قیام فرمایا تھا اور اپنی اونٹنی کا سینہ محراب کی طرف رکھا تھا لہذا امام کے ٹھہرنے کے لئے سب سے بہتر مقام یہی ہے۔ یوں عرفات میں ہر جگہ امام اور لوگ ٹھہر سکتے ہیں بہتر یہ ہے کہ امام اپنی سواری پر وقوف کرے تاکہ لوگ اس کا اتباع کر سکیں۔

غروب شمس کے بعد نماز کو مؤخر کر کے وہاں سے مزدلفہ کو روانہ ہو وہاں پہنچ کر عشاء کے وقت مغرب و عشا جمع کر کے پڑھائے۔ شب مزدلفہ میں گزارے مزدلفہ کی حد مازین عرفات سے لے کر قرن محسر تک ہے مازین اور قرن محسر مزدلفہ سے خارج ہیں۔ یہاں سے امام اور لوگ جوار کے پل انگلیوں برابر چھوٹی چھوٹی کنکریاں اٹھالیں فجر کے بعد یہاں سے روانہ ہو فجر کے پہلے آدمی رات کے بعد بھی روانہ ہو سکتا ہے یہاں شب گزارنا رکن حج نہیں ہے اگر چھوڑے تو دم سے تلافی ہو سکتی ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ارکان واجبہ ہے یہاں سے چل کر مشعر حرام پہنچے اور دعا کرنے کے لئے قرح میں ٹھہرے یہاں وقوف فرض نہیں ہے پھر مٹی کو روانہ ہو وہاں پہنچ کر زوال سے پہلے سات کنکریوں سے جمرہ عقبہ کی رمی کرے اس کے بعد جو لوگ اپنے ساتھ ہدی لائے ہوں اس کی قربانی کریں پھر حلق یا قصر کریں دونوں درست ہیں لیکن حلق افضل ہے۔ پھر مکہ کی طرف متوجہ ہوں وہاں پہنچ کر طواف افاضہ ادا کریں یہ فرض ہے اس سے فارغ ہو کر اگر عرفات سے پہلے سعی نہ کی ہو تو سعی کریں۔ سعی عرفات سے مقدم کر سکتے ہیں مگر طواف افاضہ

مقدم نہیں کر سکتے اس کے بعد منیٰ میں لوٹ آئے اور لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھانے نماز پڑھ کر حج کا تیسرا خطبہ کہے اس میں بقیہ مناسک احلال اول و ثانی کے احکام اور یہ کہ کون سے احلال سے کیا کیا ممنوع چیزیں ان پر حلال ہو جاتی ہیں بتلائے۔

اگر امیر فقہیہ ہو تو اعلان کر دے کہ ہر شخص مسئلہ دریافت کر سکتا ہے فقہیہ نہ ہو تو یہ اعلان نہ کرے رات منیٰ میں گزارے گیا رھویں کی صبح کو چار دن نفر کی اجازت ہے زوال کے بعد تینوں جہاز کی اکیس کنکریوں سے رمی کرے ہر حجۃ کو سات سات کنکریاں مارے دوسری شب بھی نہیں ہے اگلے دن (اس میں بھی نفر کی اجازت ہے) جہاز ثلاث کی رمی کرے اور نماز ظہر کے بعد چوتھا یعنی حج کا آخری خطبہ کہے اس میں بتلائے کہ ایام حج میں دو نفر (کوچ ہیں اللہ تعالیٰ نے دونوں کا اختیار دیا ہے ارشاد ہے (واذکروا اللہ فی ایام معدودات فمن تعجل فی يومین فلا اثم علیہ ومن تأخر فلا اثم علیہ لمن اتقى)۔

ترجمہ :- چند دن اللہ تعالیٰ کو یاد کرو جس شخص کو دونوں میں جانے کی جلدی ہو وہ گنہگار نہیں اور جو بعد میں جائے وہ بھی گنہگار نہیں۔

اور بتلائے کہ جو شخص آج غروب شمس سے پہلے منیٰ سے چلا جائیگا اس سے شب کا قیام اور کل کی رمی ساقط ہو جائے گی اور جو شخص غروب شمس تک مقیم رہے گا اس کے ذمے شب کا قیام بھی ہے اور کل کی رمی بھی۔

مگر امام حج پر حیثیت ذمے دار ہونے کے نفرا دل سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا اس کو چاہئے کہ شب منیٰ میں گزارے اور دوسرے نفر میں کل کے دن حلق کے دن بتاریخ ۱۳ ربی الثانی بجہ رمی جہاز ثلاث سے فارغ ہو کر یہاں سے کوچ کرے چونکہ لوگ اس کے متبع ہوتے ہیں لہذا مناسک کی تکمیل سے قبل نہ جائے۔

جب نفر ثانی کی اجازت کا وقت ہو جائے تو امام حج کی ولایت

ختم ہو جائے گی اور فرائض امت سے سبکدوش ہو جائے گا۔ ہم پانچ احکام متفق علیہ کو بیان کر چکے۔

چھٹے حکم مختلف فہم میں تین چیزیں ہیں (پہلی) یہ کہ اگر کسی حاجی سے ایسا جرم سرزد ہوا جس کی سزا تعزیر یا حد ہو تو اگر اس فعل کا حج سے کوئی تعلق نہ ہو تو امام حج تعزیر یا حد کا نفاذ نہیں کر سکتا اور اگر حج سے متعلق ہو تو زجر و تادیب کے لئے تعزیر کر سکتا ہے اور نفاذ حد کے متعلق دو رائے ہیں ایک یہ کہ حد کا نفاذ کرے اس لئے کہ حج سے اس کا تعلق ہے دوسری یہ کہ حد کا نفاذ نہ کرے کیونکہ افعال حج سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ (دوسری) یہ کہ احکام حج کے ماسویٰ حجاج کے تنازعات میں کوئی حکم و فیصلہ نہ کرے۔ اور احکام حج سے متعلق نزاعاً میں (مثلاً زوجین کا نزاع کفارہ و طہی میں) اور قصائے حج کے واجب ہونے میں) امام حج کے حکم کی دورائیں ہیں۔ ایک یہ کہ حکم نافذ کرے دوسری یہ کہ حکم نافذ نہ کرے۔

(تیسری) یہ کہ اگر کسی حاجی سے ایسا فعل سرزد ہو جس سے فدیہ لازم آئے تو اس کی ادائی کا حکم ہے آیا اس سے جبراً مدعی بن کر بھی مطالبہ کر سکتا ہے یا نہیں اس کی بابت بھی اقامت حد و حد کی طرح دو قول ہیں امام حج فقہیہ ہو تو فتویٰ بھی دے سکتا ہے اگر حج حکم کرنے کا مجاز نہ ہو۔ امام کو جائز افعال سے روکنے کا حق نہیں ہے اگر یہ خیال ہو کہ جابر شخص اس سے ممنوعات پر آمادہ ہو جائیں گے تو روک دے جیسے طلحہ بن عبید اللہ نے حج میں سرخ رنگ کا کپڑا پہنا تھا تو حضرت عمرؓ ان پر خفا ہوئے اور فرمایا ”مجھے اندیشہ ہے کہ جابر تمھارا اتباع کریں گے۔ امام لوگوں کو اپنے مسلک پر عمل کرنے کے لئے مجبور نہیں کر سکتا اگر بلا احرام باندھے لوگوں کو حج ادا کرائے تو یہ مکروہ ہے مگر لوگوں کا حج درست ہو جائے گا نماز کو اس پر قیاس نہ کیا جائے غیر مصلیٰ نمازیوں کا امام نہیں بن سکتا حجاج ارکان حج کو امام سے مقدم یا موخر ادا کریں تو ادا ہو جائیں گے اگرچہ متبوع کی مخالفت مکروہ ہے مگر نمازیں امام کی مخالفت سے نماز باطل ہو جاتی ہے اس لئے کہ مقتدی کی نماز امام کی نماز سے مرتبط ہے اور حج امام کے حج سے مرتبط نہیں ہوتا۔

گیارھواں باب

حاکم صدقا

صدقہ و زکات دونوں کا مفہوم ایک ہے صرف لفظوں کا فرق ہے مسلمان کے مال پر اس کے سوا اور کوئی حق یا محصول واجب نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے یس فی المال حق سوی الزکاة۔ (زکوٰۃ کے علاوہ مال پر اور کوئی محصول نہیں)

زکوٰۃ اس مال پر واجب ہوتی ہے جو خود بڑھتا ہو یا کام کر کے بڑھایا جاسکتا ہو تاکہ صاحب مال کا مال پاک ہو جائے اور ضرورت مندوں کی حاجت روائی ہو۔ قابل زکوٰۃ مال کی دو قسمیں ہیں۔ ظاہر۔ پوشیدہ ظاہر سے مراد وہ مال ہے جس کا اخفا ممکن نہ ہو جیسے کھیتی، بیل اور چوپائے پوشیدہ سے مراد وہ مال ہے جس کا اخفا ممکن ہو جیسے سونا، چاندی اور سامان تجارت۔

مال باطن کے متعلق حاکم زکوٰۃ کو کچھ تعرض کرنے کا حق نہیں ارباب مال خود ادا کرنے کا حق رکھتے ہیں اگر برضا و رغبت حاکم کو دینا چاہیں تو قبول کرے اور تقسیم کرنے میں ان کا معاون ہو۔ اس کے اختیارات مال ظاہر کے ساتھ مختص ہیں ارباب مال کو حکم دیا جائے کہ مال ظاہر کی زکوٰۃ اس کو ادا کریں۔ اس حکم کے متعلق اگر حاکم عادل ہو تو وہ قول ہیں ایک یہ کہ حکم ایجاب ہے خود ادا نہیں کر سکتے ادا کریں تو ادا نہ ہوگا۔ دوسرا

یہ کہ حکم استحباب ہے تاکہ اظہار اطاعت ہو اگر خود ادا کر دیں تو ادا ہو جائے گی۔ ان ہر دو قول کے ساتھ یہ امر قابل لحاظ ہے کہ اگر ادائے زکات سے انکار کر دیں تو ان سے جنگ کی جائے ابو بکر صدیقؓ نے منکرین زکات سے جنگ کی تھی وجہ یہ ہے کہ انکار کرنا حکام سے بغاوت کے معنی رکھتا ہے ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر خود ادا کرنے لگیں تو جنگ نہ کی جائے اس عہدہ کی شرائط حسب ذیل ہیں۔ جو مسلمان اور عادل (بنیک صلیں) ہو اگر عمال تفویض سے ہو تو مسائل زکوٰۃ کا عالم بھی ہو اور اگر صرف زکات وصول کرنے کے لئے مقرر کیا جائے تو ان مسائل سے ناواقف کا تقرر بھی جائز ہے۔ ذوی القربیٰ کو جن پر زکات حرام ہے اس عہدے پر مقرر کر سکتے ہیں مگر ان کی تنخواہ مصالحت کے روپے سے دی جائے یہ عہدہ بحیثیت اختیارات کے تین قسم کا ہے (پہلی قسم) زکات کی وصولی اور اس کی تقسیم کے اختیارات ہوں ان کاموں کو حسب تفصیل آئندہ ایک شخص کر سکتا ہے۔ (دوسری قسم) وصول کا اختیار ہو تقسیم کا نہ ہو۔ لہذا وصول کر سکتا ہے تقسیم کی ممانعت ہوگی۔ جس شخص کو دونوں اختیار ہوں تقسیم میں تاخیر کرنے سے گتھنگار ہوگا اور اگر جلد تقسیم کرنے کے لئے کوئی دوسرا شخص مقرر ہو تو یہ گتھنگار نہ ہوگا (تیسری قسم) مطلقاً بلا تعین اختیارات مقرر کیا جائے مثلاً تقسیم کا حکم ہو نہ اس کی ممانعت۔ تو اطلاق کی وجہ سے اس کو وصول و تقسیم دونوں کا اختیار ہوگا۔

صدقات دو امر کو مشتمل ہیں۔ وصول۔ تقسیم دونوں کے احکام مختلف ہیں جنکو مختصر کے لئے اسی باب میں بیان کرتے ہیں مال زکات کی چار قسمیں ہیں (۱) مواشی یعنی اونٹ گائے اور بکری ان کو مواشی اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مشی کرتے ہیں یعنی چلکر چرتے ہیں۔ اونٹ کا ابتدائی نصاب پانچ ہے۔ پانچ سے نو تک ایک جذع (بھیڑ کا بچہ) یا ایک مٹی (بکری) دیا جا جذع چھ ماہ کی عمر کا ہوتا ہے اور مٹی پورے ایک سال کا جب دس اونٹ ہو جائیں تو ان میں چھ ماہ تک دو بکریاں اور پندرہ میں انیس تک تین بکریاں

اور میں میں جو بیس تک چار بکریاں دی جائیں اور جب پچیس ہو جائیں تو بکریوں کے بجائے اونٹ سے زکات دے لہذا پچیس میں پتیس تک بنت مخاض یعنی ایک سالہ اونٹنی یہ نہ ہو تو ابن لبون مذکر دیا جائے اور حقتین میں بیہنا لیس تک بنت لبون یعنی دو سالہ اونٹنی دی جائے اور چھیا لیس میں ساٹھ تک ایک حقہ یعنی تین سالہ اونٹنی جو ز سے ملنے اور سواری دینے کے قابل ہو دی جائے اور ایکٹھ میں پچھتر تک ایک جذعہ یعنی چار سالہ اونٹنی دی جائے اور چھتر میں نوے تک دو بنت لبون دی جائیں اور اکا نوے میں ایک سو میں تک دو حقہ دئے جائیں اسقدر تفصیل تو نص سے ثابت ہے اور اس پر اجماع بھی منعقد ہے مگر ایک سو میں سے زائد میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس سے زائد میں سلسلہ پھر سے شروع کیا جائے امام مالک فرماتے ہیں کہ اس پر زیادتی کا اعتبار نہیں جب تک ایک سو میں نہیں ایک سو حقہ دو بنت لبون دی جائے امام شافعی فرماتے ہیں جب ایک سو میں پر ایک زیادہ ہو جائے تو ہر چالیس پر ایک بنت لبون اور ہر پچاس پر ایک حقہ دیا جائے لہذا ایک سو اکیس میں تین بنت لبون اور ایک سو تیس میں ایک حقہ دو بنت لبون اور ایک سو پچاس میں تین حقہ اور ایک سو ساٹھ میں چار بنت لبون اور ایک سو ستر میں ایک حقہ تین بنت لبون اور ایک سو اسی میں دو حقہ دو بنت لبون اور ایک سو نوے میں تین حقہ ایک بنت لبون اور جب دو سو ہو جائیں تو ان میں جو موجود ہو یا تو چار حقہ یا پانچ بنت لبون لی جائیں اگر دونوں موجود ہوں تو بہتر کو لیا جائے بعض کی رائے ہے کہ حقہ ہی لئے جائیں ان میں منفعت زیادہ اور دقت کم ہوتی ہے اس سے زائد میں اسی پر قیاس کر کے ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک حقہ لیا جائے گائے کا ابتدائی نصاب تیس ہے تیس میں ایک تمبیع زریعی چھ ماہ کا بیل جو ماں کے پیچھے چلنے لگے اگر تمبیع مادہ دینا چاہے تو قبول کر لی جائے۔ چالیس ہو جائیں تو ان میں ستر مادہ لی جائے ستر سال

بھر کی گائے ہوتی ہے۔ اگر سب نہ ہوں تو ایک قول یہ ہے کہ من ز قبول کر لیا جائے اور دوسرا قول یہ ہے کہ قبول نہ کیا جائے چالیس سے زائد گایوں میں اختلاف ہے ابو حنیفہؒ کی ایک روایت ہے کہ پچاس میں ایک مسنہ اور ایک ربع لیا جائے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چالیس سے ساٹھ تک کچھ نہیں ساٹھ میں دو تہیے واجب ہوں گے ساٹھ کے بعد ہر تیس میں ایک تمیع اور ہر چالیس میں ایک مسنہ لہذا ستر میں ایک مسنہ اور ایک تمیع اور اسی میں دو منے نوے میں تین تہیے ہوں گے ستواہیں دو تہیے ایک مسنہ ہوگا ایک سو دس میں دو منے ایک سو بیس میں دو سو اونٹوں کی طرح دو صورتیں ہیں یا تو چار تہیے یا تین منے ہوں گے بعض کی رائے ہے کہ عامل کو جو ملے وہی لے لے اگر دونوں موجود ہوں تو افضل کو لے۔ اور بعض کے نزدیک منات ہی لے اس سے زائد میں ہر تیس پر ایک تمیع اور ہر چالیس پر ایک مسنہ دیا جائے۔

بکری کا ابتدائی نصاب چالیس ہے چالیس میں ایک سو بیس تک ایک جندع یا ایک غنی ہے اگر سب جندع اور غنی سے چھوٹی ہوں تو امام شافعیؒ کے مذہب پر ان سے کم عمر بھی لی جاسکتی ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جندع یا غنی کے سوا نہ لی جائے ایک سو اکیس میں دو سو تک دو بکریاں دو سو ایک میں چار سو تک مین بکریاں اور جب چار سو ہو جائیں تو چار بکریاں لی جائیں اس کے بعد ہر سو پر ایک بکری۔ بھیڑ بکری کے حکم میں اور بھیڑیں گائے کے حکم میں اور بخت اونٹ عربی اونٹ کے حکم میں ہے کیونکہ جنہیں متحد ہیں مگر اونٹ کو گائے کے اور گائے کو بکری کے حکم میں شامل نہ کیا جائے ان کی اجناس متحد نہیں ہیں۔

زکوٰۃ کے لئے ایک شخص کا تمام مال جمع کر لیا جائے اگرچہ اس کے پاس متفرق مال ہوں ایک نصاب کے چند شریک زکوٰۃ ادا کریں بشرطیکہ شرکت کی شرائط موجود ہوں۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ تا وقتیکہ کوئی شخص مالک نصاب نہ ہو شرکت موثر نہیں زکوٰۃ نہ لی جائے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں

کہ خلط کا کچھ اعتبار نہیں ہر شخص طلعہ طلعہ اپنے مال کی زکات دے۔
مواشی میں زکات واجب ہونے کی دو شرطیں ہیں۔ پہلی شرط یہ کہ چرنے والے
ہوں جنگل کا گھاس چرتے ہوں تاکہ مشقت کم اور نفع و اولاد زیادہ ہو لا دوا اور
کام کرنے والے یا بقیہ گھاس کھانے والے جانوروں میں امام ابو حنیفہؒ
اور امام شافعیؒ کے نزدیک زکات واجب نہیں امام مالکؒ چرنے والوں کی طرح
ان میں بھی وجوب زکات کے قائل ہیں دوسری شرط یہ کہ ان پر ایک سال
گزر جائے تاکہ اس میں نسل پوری ہو جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
ارشاد ہے سال گزرنے سے پہلے مال میں زکات نہیں ہے۔

ان جانوروں کے چھوٹے بچوں کی زکات جو ماؤں کا سال پورا ہونے
سے پہلے پیدا ہوں اور ماؤں کا نصاب پورا ہو ماؤں کی زکات کے ساتھ
تابع کر کے دی جائے اگر ماؤں کا نصاب کامل نہ تھا مگر بچوں کے ملنے
سے نصاب پورا ہو گیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ماؤں کے سال
سے زکات دی جائے اور امام شافعیؒ کے نزدیک بچے مل کر نصاب پورا
ہونے کے بعد سال شمار کیا جائے۔

گھوڑوں، چمڑوں، اور گدھوں میں زکات نہیں ہے امام ابو حنیفہؒ
چرنے والی گھوڑیوں میں ہر گھوڑی پر ایک دینار واجب کرتے ہیں مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کا ارشاد ہے ”میں غلام اور گھوڑے کا صدقہ تم کو معاف کرتا ہوں“۔

اگر حاکم صدقات عمال تفویض سے ہو فقہاء کی مختلف رایوں میں
سے کسی ایک کی رائے پر اپنے اجتہاد کے ساتھ زکات لے امام یا ارباب
مال کے اجتہاد پر نہ لے نہ امام کو جائز ہے کہ اس کے لئے زکات لینے کی مقدار
معیں کرے۔ اور اگر عمال تنفیذ سے ہو تو مختلف فیہ مقدار میں امام کے اجتہاد
پر عمل کرے ارباب مال یا اپنے اجتہاد پر عمل کرنا جائز نہیں امام مقدار زکات
معیں کر دے یہ شخص تحصیل زکات کے لئے امام کا قاصد اور اس کے احکام
کا نافذ کرنے والا ہو گا یہ عامل غلام اور ذمی بھی ہو سکتا ہے لیکن زکات حاتمہ
کے لئے جائز نہیں اس میں ولایت ہے جو کفر اور غلامی کے منافی ہے اور

زکات خاصہ میں یہ ہے کہ اگر زکات کی مقدار معلوم ہو تو اس کی وصولی کے لئے غلام و ذمی کا تقرر جائز ہے کیونکہ اس میں کسی قسم کی ولایت نہیں صرف قاصدانہ کارروائی ہے اور مقدار معلوم و متعین نہ ہو تو اس کی وصولی کے لئے ذمی کا تقرر جائز نہیں یہ امانت کا معاملہ ہے جس میں اس کی بات پر اعتماد نہیں ہو سکتا اور غلام کا تقرر جائز ہے اس کی بات قابل قبول ہے۔

دعویٰ زکات کے بعد عامل صدقات کے آنے میں تاخیر ہو تو اگر تاخیر کام شروع کرنے کے بعد اس وجہ سے ہو کہ وہ اور لوگوں سے وصول کر رہا ہے تو اس کا انتظار کریں کیونکہ بیک وقت سب سے وصولی دشوار ہے یکے بعد دیگرے وصول کر سکتا ہے اور اگر سب سے زکات لینے میں تاخیر ہو اور وقت معمول سے زیادہ گزر جائے تو خود ادا کریں عامل کو ادا کرنے کے اس وقت مامور ہیں جبکہ اس کو ادا کرنا ممکن ہو ورنہ مامور نہیں۔ صاحب مال جب خود زکوٰۃ ادا کرے اگر خود مجتہد ہو تو اپنے اجتہاد کے مطابق کام کرے اور مجتہد نہ ہو تو جس فقہ سے عقیدت ہو اس کے فتوے پر عمل کرے کسی اور سے فتویٰ لینا لازمی نہیں اگر دو فقیہوں سے فتویٰ لیا ایک نے دعویٰ زکات کا اور دوسرے نے ساقط ہونے کا فتویٰ دیا یا ایک نے کم مقدار دوسرے نے زیادہ مقدار بتلائی تو اس صورت کے متعلق اصحاب شافعی میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک جس قول کا حکم سخت ہو اس پر عمل کرے اور بعض کی رائے ہے کہ جس کے قول پر چاہے عمل کرے اپنے اجتہاد یا مفتی کے فتوے کے مطابق عمل کرنے کے بعد اگر عامل زکات کے لئے آئے اور اس کے اجتہاد سے ساقط شدہ واجب ہو یا ادا شدہ سے زیادہ واجب ہو تو عامل کے اجتہاد پر عمل ضروری ہوگا بشرطیکہ عامل کے آنے کا امکان باقی ہو۔ اگر امکان کا وقت نکل گیا ہو تو رب المال کا اجتہاد زیادہ نافذ ہوگا۔

اگر عامل نے زکات اور اس کے وجوب و اسقاط میں اپنی رائے و اجتہاد پر عمل کر لیا مگر رب المال کے اجتہاد میں ساقط شدہ واجب ہے

ما جمقدر اس نے لی ہے اس سے زیادہ واجب ہے تو رب المال کا اپنے
اور خدا کے درمیان معاملہ یہ ہے کہ ساقط شدہ یا باقی کو ادا کرے کیونکہ وہ
خود مستحقین کے حق کو اپنے اوپر واجب سمجھتا ہے۔

فصل

دوسری قسم کے مال جن میں زکات واجب ہوتی ہے کھجور اور درختوں
کے پھل ہیں امام ابو حنیفہؒ ہر قسم کے پھلوں میں واجب کہتے ہیں۔
امام شافعیؒ کے نزدیک صرف کھجور اور انگور میں زکات واجب ہے ان کے
علاوہ سب پھلوں سے ساقط ہے۔ پھلوں میں زکات واجب ہونے کی
دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ پھل کارآمد اور کھانے کے قابل ہو جائیں اگر اس سے
پہلے کوئی شخص قطع کر لے زکات ساقط ہو جائے گی مگر زکات سے بچنے کے لئے
قطع کرنا مکروہ ہے بعذرورت مکروہ نہیں۔ دوسری شرط یہ ہے کہ پانچ وسق تک
مقدار ہو اس سے کم میں امام شافعیؒ کے نزدیک زکات واجب نہیں دوق
ساتھ صاع کا ہوتا ہے ایک صاع $\frac{1}{4}$ عراقی رطل کا ہوتا ہے امام ابو حنیفہؒ
کے نزدیک کم و بیش سب میں زکات واجب ہے۔ امام موصوفیؒ
پھلوں کی مقدار کا اندازہ کرنے سے منع کرتے ہیں امام شافعیؒ کے نزدیک
جائز ہے تاکہ زکات کا اندازہ اور تحقیق کا حق معلوم ہو جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کام کے لئے مال مقرر کئے تھے آپ ان سے فرماتے تھے اندازے میں تخفیف
سے کام لو کیونکہ مال میں وصیت عرسیتہ و اطعہ نایبتہ ہوتی ہیں وصیت وہ
جس کو صاحب مال مرنے کے بعد کسی کو دینا چاہیں۔ عرسیتہ وہ منفعت جس کو
اپنی زندگی میں بخشے۔ و اطعہ وہ جو راستے میں آنے جانے والے کھائیں و اطعہ
اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ زمین کو روندتے ہیں۔ نایبتہ وہ آفات جن سے
پھل برباد ہو جائیں بصرہ کے پھلوں میں صرف انگور کا اندازہ کیا جائے
جس طرح اور مقامات کے انگوروں کا کیا جاتا ہے اور کھجور چونکہ وہاں

بکثرت ہوتی ہے اور اندازہ کرنے میں دقت بھی ہے لہذا اس کا اندازہ کرنے کی ضرورت نہیں نیز وہاں رواج یہ ہے کہ آمد و رفت والے کھجور کھا سکتے ہیں بھرہ میں یہ دستور مقرر تھا کہ جو پھل درخت سے گر جاتے ان کا بڑا حصہ جمعہ اور منگل کے دن اہل صدقات میں حسیج کر دیا جاتا اور جو بڑے پھل درخت پر رہ جاتے وہ جب پکنے کے لیے بھرہ کے چوک میں آتے تو اب ان سے عشر لیا جاتا چونکہ اہل بھرہ کے سوا اور لوگوں پر یہ ضروری نہیں ہے لہذا ان کا حکم ان سے مختلف ہو گیا۔

انگھور و کھجور کا اندازہ اس وقت کیا جائے جب وہ کارآمد درجہ کو پہنچ جائے یعنی جب بسا در غناب ہو جائیں اندازہ کے بعد ان کو تھماور زبیب ہونے دیا جائے۔ اندازہ لگانے کے بعد اگر یہ معلوم ہو کہ مالک امانت دار سے مقدار زکات کا ضامن رہے گا تو اس کو کھانے پینے اور تصرف کرنے کی اجازت دی جائے بعد میں ضمان زکات وصول کر لیا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بحیثیت امین کے مال کی حفاظت کرے پھل پکنے پر زکات نکالی جائے مقدار زکات کی تفصیل یہ ہے کہ اگر سیرابی مالی یا مہر سے کی جائے دسواں حصہ ہے اور چرس یا اونٹ پر پانی لاکر سیراب کریں تو بیسواں حصہ ہے دونوں سے کی جائے تو ایک قول یہ ہے کہ اعلیٰ کا اعتبار ہوگا اور دوسرا یہ ہے کہ ہر ایک کا حصہ لگا کر لی جائے سیرابی کے متعلق عامل اور رب المال میں اختلاف ہو تو رب المال کا قول قابل تسلیم ہے مگر تقویت کے لیے عامل اس کو قسم دے قسم سے انکار کرے تو جس کا اعتراف کر چکا ہے صرف اسی کی زکات لازم آوے گی۔ کھجور کی تمام مختلف انواع ایک سمجھی جائیں انگھور کی مختلف انواع کا حکم بھی یہی ہے کیونکہ انہیں متحد ہیں مگر کھجور و انگھور ایک حکم میں نہیں ہو سکتے دونوں کی جنسیں مختلف ہیں۔ کھجور و انگھور کے پھل خشک کھجور اور منقعی ہو جائیں تو زکات بالکل خشک ہونے کے بعد لی جائے اور اگر تازہ توڑے جائیں تو فروخت کے بعد قیمت کا دسواں حصہ لیا جائے اگر مستحقین زکات کو تازہ پھلوں کی ضرورت

ہو تو ایک قول کے مطابق جس کا حاصل یہ ہے کہ تقسیم کا مطلب جمعہ نکالنا ہے، تازہ پھل دینے جائز ہیں اور دوسرے قول کے مطابق کہ تقسیم سے مراد بیع ہے تازہ پھل دینے جائز نہیں۔

اگر اندازہ لگانے کے بعد ادائے زکات کے امکان سے پہلے پہل آفت ارضی یا سماوی سے ضائع ہو جائیں تو زکات معاف ہو جائے گی اور اگر زکات کے امکان کے بعد ضائع ہوں تو زکات وصول کی جائے گی۔

فصل

تیسری قسم کا مال جس میں زکات واجب ہے کھیتیاں ہیں امام ابو حنیفہ ہر قسم کی کھیتی میں واجب سمجھتے ہیں امام شافعی کے نزدیک صرف ان میں واجب ہے جن کو لوگ کھانے کے ذخیرہ بنا کر رکھیں لہذا ان کے نزدیک سبزی اور ترکاری (بقولات) میں زکات واجب نہیں۔ نہ ایسی اشیاء میں جو کھانے کے کام نہ آئیں جیسے روئی اور کتان۔ اور نہ وادیوں اور پہاڑوں کی پیداوار میں۔ ان کے نزدیک ان دس قسم کی کھیتوں سے زکات لی جائے گی۔ جو، چاول، ذرہ، باقلا، لوبیا، چنا، ارڈ، دخن، اور جلیان۔ عکس ایک قسم کا گیہوں ہے اس کے ساتھ ملا یا جائے اس پر دو چھلکے ہوتے ہیں مع چھلکوں کے دس دس پر زکات واجب ہوگی۔ یہی حکم چاول مع چھلکوں (دھانوں) کا ہے سنت ایک قسم کا جو ہے اس کے حکم میں ہوگا۔ جاورس ایک قسم کا دخن ہے۔ اس کے حکم میں ہوگا۔ ان دونوں کے سوا اور اجناس ایک دوسرے کے ساتھ نہ ملائی جائیں امام مالک جو کو گیہوں کے اور بقیہ اجناس کو ایک دوسرے کے حکم میں قرار دیتے ہیں۔

کھیتوں کی زکات خشک اور پختہ ہونے کے بعد واجب ہوتی ہے لیکن گاہے اور صاف کرنے کے بعد جبکہ ایک صنف کی مقدار پانچ دسق تک

پہنچ جائے زکات وصول کی جائے اس سے کم میں واجب نہیں۔
 امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قلیل و کثیر سب میں واجب ہے اگر
 مالک تراور سری کھیتی کات لے تو زکات واجب نہیں لیکن زکات سے بچنے
 کے لئے ایسا کرنا مکروہ ہے ضرورتاً مکروہ نہیں۔ ذمی زمین عشری کا مالک ہو کر
 اس کی کاشت کرے تو اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ
 کی رائے ہے کہ نہ عشر لیا جائے نہ خراج۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ خراج
 قائل کیا جائے جو اس کے مسلمان ہونے سے ساقط ہوگا۔ ابو یوسفؒ فرماتے
 ہیں جو مفید مسلمان سے لی جاتی تھی اس کا دو چہر لیا جائے مگر مسلمان ہونے پر
 دو چہر نہ رکھا جائے۔ محمد بن الحسن اور سفیان ثوری کہتے ہیں کہ مسلمان کے
 صدقہ کے برابر لیا جائے دو چہر نہ کیا جائے۔

مسلمان زمین خراجی کی کاشت کرے تو امام شافعیؒ کے نزدیک زمین
 کے خراج کے ساتھ زراعت کا عشر بھی لیا جائے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے
 ہیں دونوں جمع نہیں ہو سکتے صرف خراج لیا جائے۔ خراجی زمین کو کرایہ پر دیا جائے
 تو خراج مالک پر اور عشر کرایہ دہ پر واجب ہوگا۔ ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ
 زراعت کا عشر مالک کو دینا ہوگا ہی حکم معمر کا ہے۔ مال ظاہر کے
 احکام ختم ہوئے۔

فصل

چوتھی قسم کا مال سونا اور چاندی ہیں یہ اموال باطنہ سے ہیں ان کی زکات
 چالیسواں حصہ ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے ”چاندی میں
 چالیسواں حصہ واجب ہے“ چاندی کا نصاب دوسو درہم ہے ایک درہم
 اسلامی وزن سے چھ دانق کا ہوتا ہے دس درہم کا وزن سات مثقال ہے
 دوسو میں پانچ درہم یعنی چالیسواں حصہ واجب ہے اس سے کم میں واجب
 نہیں اور زائد میں اس کے صاب سے دیا جائے۔ امام ابو حنیفہؒ

فرماتے ہیں دو سو سے زائد میں چالیس تک کچھ نہیں اور چالیس میں ایک چھٹا درہم اور بڑھ جاتا ہے چاندی کے ٹکڑے اور مضروب سکے ایک حکم میں ہیں۔ سونے کا نصاب اسلامی مشقال سے بیس مشقال ہے چالیسواں حصہ یعنی نصف مشقال دینا واجب ہے اور زائد میں اس کے حساب سے دیا جائے خالص اور مضروب سونے کا ایک حکم ہے۔ چاندی کو سونے کیسا نہ ملایا جائے ہر ایک کا نصاب الگ الگ اعتبار کیا جائے امام مالکؒ اور ابو حنیفہؒ کی رائے ہے کہ کم کو زیادہ کے ساتھ ملا کر دونوں کی قیمت زیادہ کی قیمت سے لگائی جائے درہم و دینار کی تجارت میں زکات واجب ہے اصل کا سال پورا ہونے پر منافع اس کے تابع کر لیا جائے کیونکہ وجوب زکات کے لئے سال گزرنا شرط ہے۔ داؤد کہتے ہیں کہ مال تجارت میں زکات نہیں ہے وہ اس رائے میں تمام جماعت سے منفرد ہیں۔

سونے چاندی کے مباح زیورات میں امام شافعیؒ کا اصح قول یہ ہے کہ زکات واجب نہیں۔ امام مالکؒ کا یہی مذہب ہے اور ضعیف قول یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا یہی مسلک ہے۔ اور ان کے ممنوع زیورات اور برتنوں میں سب کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے۔

فصل

معدن (کانیں) یہ اموال ظاہری میں داخل ہیں فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ کوئی معدن میں زکات واجب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ڈھلنے والی دھات جیسے سونا، چاندی، تانبا، پیتل میں زکات واجب ہے اور نہ ڈھلنے والی یعنی رقیق چیزوں اور پتھروں میں واجب نہیں۔ ابو یوسفؒ کے نزدیک زیورات کے پتھر جو اہر و غیرہ میں واجب ہے۔ امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ صرف سونے اور چاندی کی کانوں میں جبکہ پگھلائے اور صاف کرنے سے مقدار نصاب نکلے زکات

واجب ہے اس کے اندر مقدارِ زکات میں تین قول ہیں (۱) چالیسواں حصہ جمع شدہ سونے چاندی کی طرح (۲) پانچواں رکاز کی طرح (۳) اگر مشقت زیادہ ہو تو چالیسواں اور کم ہو تو پانچواں۔ اس میں سال گزرنا شرط نہیں اس نفع کی فوراً زکات دینی چاہیے

رکاز زدہ مال ہے جو زمانہ جاہلیت کا مضروب ہو اور کسی بیکار زمین یا راستے میں مدفون ہو یہ مال پائے والے کی ملک ہے اور اس پر پانچواں حصہ واجب ہے جس کو مصارفِ زکات میں صرف کیا جائے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ پائے والے کو اس کے ظاہر کرنے اور پوشیدہ رکھنے کا اختیار ہے۔ ایسے ہی امام کو معلوم ہونے کے بعد اختیار ہے پانچواں حصہ لے یا نہ لے اور جو دینیہ ملکوں کی زمین میں دستیاب ہو بظاہر مالک زمین کا ملک ہے پانیوالے کا کچھ حق نہیں۔ نہ مالک پر (بجز زکات کے اگر مالک کی طرف سے اسے ادا کر دی ہو) اس کو کچھ دینا ضروری ہے اسلامی دور کے سکے مدفون ہوں یا غیر مدفون اگر دستیاب ہوں تو لفظ کے حکم میں ہیں۔ ایک سال تک اس کے اعلان ضروری ہے مالک آجائے تو فہم اور نہ پائے والا مالک ہو جائے گا۔ مگر شرط یہ ہے کہ مالک کے معلوم ہونے پر ضمان ادا کر دے۔

فصل

عالم صدقات کو چاہیے کہ لوگوں سے صدقات لینے کے بعد ان کو دعا بخیر دے تاکہ مسلمانوں کو بعلجت ادا کرنے کی رغبت ہو اور ان میں اور ذمیوں میں جن سے جزیہ لیا جاتا ہے فرق معلوم ہو نیز حق تعالیٰ کے ارشاد کی تعمیل ہو (خذ من أموالهم صدقة تطہرهم وتزکیہم بما وصل علیہم صلواتک سکن ہم) حق تعالیٰ بجانہ کے قول (تطہرہم وتزکیہم) کے یہ معنی ہیں کہ ان کے گناہ پاک کر دو اور اعمال صاف کر دو اور وصل علیہم میں دو وجہ ہیں ایک یہ کہ ان کی مغفرت چاہو یہ رائے ابن عباس کی ہے دوسری یہ کہ ان کے حق میں

دعاے خیر کرد یہ قول مجہور کا ہے۔ ان سلاوتک سکین لھم میں چار تاویلیں ہیں ایک یہ کہ ان کے لئے موجب قربت ہے یہ قول ابن عباسؓ کا ہے۔ دوسری یہ کہ موجب رحمت ہے، یہ قول طلحہ کا ہے تیسری یہ کہ موجب ثبات ہو یہ ابن قتیبہ کا قول ہے۔ چوتھی یہ کہ ان کے لئے موجب امن ہے۔

اگر لوگ دعا کے خود خواستگار نہ ہوں تو دعا کرنا مستحب ہے اور خواستگار ہوں تو ایک رائے یہ ہے کہ مستحب ہے دوسری یہ ہے کہ واجب ہے۔ اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکات پوشیدہ کر لے اور عامل کو باوجود اس کے حق پرست ہونے کے نہ دے تو جب عامل کو اطلاع ہو لے سکتا ہے۔ اگر تحقیق پوشیدہ کرنے کی وجہ یہ معلوم ہو کہ خود ادا کرنا چاہتا تھا، تو سزا نہ دے۔ اور اگر حق اللہ کے ہضم کرنے کی نیت معلوم ہو تو سزا دے اور واجب سے زیادہ وصول کرے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس کا آدھا مال لے لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو شخص زکات ہضم کرے گا میں اس سے زکات اور اس کا آدھا مال لے لوں گا یہ اللہ کا حق ہے آل محمد کا اس میں کچھ نہیں۔ مگر حدیث لیس فی المال حق سوی الذکاۃ لفظاً ہر اس حدیث کے معارض ہے لہذا معلوم ہوا کہ پہلی حدیث ایجاب پر معمول نہیں، زجر و توبیخ مقصود ہے۔ جیسا کہ آپ (صلعم) کا ارشاد (من قتل عبداً یا قتلنا) زجر و توبیخ کے لئے ہے حالانکہ غلام کے قصاص میں آقا کو قتل نہیں کیا جاتا اگر عامل صدقات کے لینے میں ظالم ہو اور تقصیر میں حق پرست ہو تو اس سے پوشیدہ کرنا اور دینا دونوں جائز ہیں اور اگر اللہ میں عدل پرور مگر تقسیم میں نا انصاف ہو تو اس سے زکات کا پوشیدہ رکھنا واجب ہے، پس اگر برضا مندی یا بہرہ وصول کرے تو ارباب مال حق اللہ سے بری نہ ہوں گے ان پر واجب ہے کہ خود مستحقین کو ادا کریں امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ عامل کو دینا کافی ہے اعادہ زکات واجب نہیں۔

عامل کا یہ اقرار کہ لوگوں سے زکات وصول کر لی دوران تقصیر میں قابل قبول ہے خواہ مال تفویض سے ہو یا اعمال تنفیذ سے اور عزل کے بعد دو صورتیں ہیں جن کا مدار اموال ظاہری کی زکات کے ان دو قولوں پر ہے

کہ آیا عال کو زکات دینا مستحب ہے یا واجب؟ اگر کہا جائے کہ مستحب ہے تو عزل کے بعد اس کا قول قبول کیا جائے اور اگر کہا جائے کہ واجب ہے تو عزل کے بعد بدون بینہ کے اس کا قول مقبول نہیں اور نہ وصولی کے متعلق اس کی شہادت جائز ہے اگرچہ عدل (نیک چلن) ہو۔

اگر رب المال ادائے زکات کا مدعی ہو اور یہ دعویٰ امکان ادا کے بعد باوجود عامل کی تاخیر کے ہو تو قبول کیا جائے لیکن عامل کو بدگمانی ہو تو حلف دے۔ حلف کے متعلق دو رائیں ہیں ایک رائے یہ ہے کہ واجب ہے اگر حلف سے منکر ہو زکات وصول کی جائے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ محض تقویت دعویٰ کے لئے حلف سے انکاری ہو تب بھی زکات نہ لی جائے اور اگر عامل کے ہوتے ہوئے اس کا مدعی ہو تو اس قول پر کہ عامل کو ادا کرنا واجب ہے اس کا دعویٰ قبول نہ کیا جائے۔ اور اس قول پر کہ عامل کو ادا کرنا مستحب ہے دعویٰ قبول کیا جائے۔

فصل

زکات کی تقسیم مستحقین میں۔ مستحقین زکات کو حق تعالیٰ نے اس آیت میں ذکر فرمایا ہے (انھا الصدقات بالفقرام والساکنین والعاملین عنہا والذین یتلمذون فی الدار والجامعین فی سبیل اللہ وابن السبیل فزیلہ من اللہ واللہ علیم حکیم۔)

ترجمہ :- بیشک صدقات فقیروں، مسکینوں، صدقات کا کام کرنے والوں، مولفہ القلوب، غلاموں، قرضداروں اور فی سبیل اللہ جہاد کرنے والوں اور مسافروں کیلئے ہیں یہ تینیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اللہ تعالیٰ علیم و حکیم ہے۔

اس سے پہلے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی رائے سے خود تقسیم فرماتے تھے ایک منافق نے گستاخانہ جہارت کی اور یہ کجا ”مجھ عدل کرو“ آپ نے فرمایا تیری ماں تجھے روئے میں عدل نہیں کرونگا تو اور کون کرے گا۔ اس کے بعد مذکورہ بالا آیت صدقات نازل ہوئی آپ نے منبرمایا کہ

اللہ تعالیٰ نے تقسیم اموال کو کسی مقرب فرشتے یا نبی مرسل کی مرضی پر نہیں چھوڑا خود ہی اس کام کو سر لایا۔ لہذا معلوم ہوا کہ تمام صدقات مواشی بھیتوں اور پھلوں کے عشر مال و معاون کی زکات۔ رکاز کا خمس تقسیم کرنا واجب ہے ہر زکات کے آٹھ سہام گئے جائیں کیونکہ انھوں مستحقین کو بشرطیکہ موجود ہوں تقسیم کرنا واجب ہے کسی کو چھوڑنا جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ انھوں مستحقین کے ہوتے ہوئے کسی ایک صنف کو دینا جائز ہے سب کو دینا واجب نہیں۔

مگر اللہ تعالیٰ نے سب کو حقدار قرار دیا ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بعض کو دینا کافی نہیں لہذا عامل صدقات پر واجب ہے کہ اگر سب اصناف موجود ہوں تو برابر برابر آٹھ حصے کے تقسیم کرے ایک حصہ فقرا کو دیا جائے فقیر وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو دوسرا حصہ مساکین کو دیا جائے مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ ناکافی موجود ہو اس سے معلوم ہو گیا کہ فقیر کی حالت مسکین سے گری ہوئی ہوتی ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مسکین کی حالت بدتر ہوتی ہے کیونکہ مسکین وہ ہے جس کو عدم نے ساکن کر دیا۔ بہر حال دونوں کو اتنی مقدار دینی چاہئے کہ جس سے فقر و مسکنت کے درجے سے ٹھکر غنا کے ادنیٰ مرتبہ کو پہنچ جائیں۔ مگر اس میں احوال کا اعتبار ہونا چاہئے بعض لوگ تو ایک ہی دینار سے غنی ہو جاتے ہیں جیسے بازار کے لوگ کہ ایک دینار سے بقدر کھانا و نفع کما سکتے ہیں۔ لہذا ان کو ایک دینار سے زیادہ نہ دیا جائے اور بعض لوگ سو دینار سے بھی غنی نہیں ہوتے ان کو اس سے زیادہ دینا بھی جائز ہے اور بعض لوگ ہٹے کٹے مزدوری پیشہ ہوتے ہیں حسب کفایتہ کما سکتے ہیں ان کو قطعاً دینا جائز نہیں اگرچہ ان کے پاس ایک درہم بھی نہ ہو۔ امام ابو حنیفہؒ نے فقیر و مسکین کے لئے زیادہ سے زیادہ مقدار دو سو درہم سے کم چاندی اور بیس دینار سے کم سونا تجویز کی ہے تاکہ انھوں نے جو کچھ لیا ہو اس پر زکات لازم نہ آئے۔ تیسرا حصہ عامل صدقات کا ہے ان کی دو قسمیں ہیں ایک عامل تحسیل دوسرے عامل تقسیم ان میں امین، کارکن اور چھوٹے بڑے اہل کار سب داخل ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کی تنخواہیں بھی مال

زکات سے تجویز فرمائی ہیں تاکہ اربابِ موال سے زیادہ وصول نہ کریں۔ اس مد سے ہر ایک کی تنخواہ کارکردگی کی حیثیت سے دی جائے تنخواہیں دیکھ جو بیچ رہے اس کو دوسرے حصہ داروں پر تقسیم کر دیا جائے اور کمی واقع ہو تو ایک رائے یہ ہے مال زکات سے پوری کی جائے اور دوسری یہ ہے کہ مال مصفا سے پوری کی جائے۔

چوتھا حصہ مولفۃ القلوب کا ہے ان کی چار قسمیں ہیں۔ پہلی قسم وہ ہیں جن کو مسلمانوں کی اعانت پر آمادہ کرنے کے لئے دیا جائے۔ دوسری قسم وہ ہیں جن کو مسلمانوں کی اذیت سے روکنے کے لئے دیا جائے۔ تیسری وہ ہیں جن کو اسلام کی رغبت دلانے کے لئے دیا جائے۔ چوتھی قسم وہ ہیں جن کو اس لئے دیا جائے کہ ان کی قوم اور قبیلہ والے اسلام کی طرف مائل ہوں۔ ان چاروں اقسام میں سے جو مسلمان ہوں ان کو مال زکات سے مولفہ کے سہم سے دینا چاہئے اور جو مشرک ہوں ان کو زکات کے بجائے مال مصفاحت فنی اور غنیمت سے دینا چاہئے۔

پانچواں حصہ غلاموں کا ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک مکاتبین کو اتنی رقم دی جائے جس سے خود کو آزاد کرالیں امام مالکؒ فرماتے ہیں غلام خرید کر آزاد کئے جائیں۔

چھٹا حصہ قرضداروں کا ہے ان کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جنہوں نے اپنی ضروریات کے لئے قرض لیا ہو ان کو اگر غنی نہ ہوں تو اس میں سے دیا جائے دوسرے وہ جنہوں نے مسلمانوں کی مصلح کے لئے قرض لیا ہو ان کو خواہ فقیر ہوں یا غنی اس قدر دیا جائے کہ قرض ادا ہو جائے زیادہ نہ دیا جائے۔

ساتواں حصہ فی سبیل اللہ کا ہے اس سے مراد مجاہدین ہیں ان کو اس میں سے جہاد کی ضرورت کے موافق دیا جائے اگر چہادنی ڈال کر رہنے والے ہوں تو جائے نکاح اور بقدر امکان وہاں کے قیام کا خرچ دیا جائے اور اگر جہاد کے واپس آنے والے ہوں تو آمد و رفت کا خرچ دیا جائے اٹھواں حصہ ابن سبیل کا ہے اس سے مراد وہ مسافر ہیں جن کے پاس

زاد راہ نہ ہو یہ حصہ ان کو بشرطیکہ سفر کسی معصیت کے لیے نہ ہو اس قدر دیا جائے کہ سفر میں کفایت کرے۔ اس میں آغاز سفر کرنے والا اور درمیان سفر والا برابر ہیں امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں درمیان سفر والے کو دیا جائے آغاز کنندہ کو نہ دیا جائے آٹھوں ششم کے مستحقین کو زکات تقسیم کرنے کے بعد سمجھنا چاہئے کہ ان کی پانچ حالتیں ہو سکتی ہیں۔ پہلی یہ کہ ان کو بقدر کفایت مل جائے نہ کم ہو نہ زیادہ۔ اس صورت میں مستحقین زکات سے خارج ہو جائیں گے اب زکات طلب کرنا ان پر حرام ہوگا۔ دوسری یہ کہ ناکافی ہو اس صورت میں مستحقین سے خارج نہ ہوں گے بقیہ ضرورت کے لیے کوئی اور تدبیر کی جائے۔ تیسری یہ کہ بعض کے لیے کافی اور بعض کے لیے ناکافی ہو لہذا پہلے تو مستحقین سے خارج ہو جائیں گے اور دوسرے خارج نہ ہوں گے۔

چوتھی یہ کہ سب کو کافی پہنچکر ان کے حصہ میں سے بچ جائے لہذا سب مستحقین زکات سے خارج ہو جائیں گے مابقی صدقہ کو دوسرے لوگوں کے لیے جو قریب تر مقامات میں ہو یا بھید یا جائے۔ پانچویں یہ کہ بعض کو پہنچکر ان کے حصوں میں سے بچ جائے اور دوسروں کے حصے ناکافی رہیں لہذا اول الذکر مابقی ان کو دیا جائے تاکہ ہر دو فریق کو بقدر کفایت پہنچ جائے۔ اگر آٹھوں اصناف موجود نہ ہوں تو موجودہ کو خواہ وہ ایک ہی صنف ہو زکات دی جائے غیر موجود صنف کا حصہ مال کے ہمایوں کی طرف منتقل نہ کیا جائے مگر مجاہدوں کا حصہ جو بیشتر چھاوینیوں میں رہتے ہیں دوسرے مقامات پر بھیجا جاسکتا ہے ہر مقام کی زکات دہیں گے مستحقین میں صرف کی جائے دوسری جگہ منتقل کرنا جائز نہیں البتہ اگر وہاں کوئی صنف مستحق نہ ہو تو منتقل کی جائے اگر صنف مستحق کے موجود ہونے کی صورت میں دوسری جگہ منتقل کی جائے تو ایک قول یہ ہے کہ ادا ہو جائے گی اور دوسرا یہ ہے کہ ادا نہ ہوگی یہی مذہب امام ابوحنیفہ کا ہے۔ کافر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ صرف صدقہ فطر ذمی کو دینا جائز ہے معاہدہ کو یہ بھی دینا جائز نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزاء بنو ہاشم بنو عبدالمطلب کو زکات دینا

جائز نہیں تاکہ گناہوں کے میل سے پاک رہیں امام ابو حنیفہؒ ان کو دینا جائز کہتے ہیں غلام، مدبر، ام ولد، اور جس کا بعض حصہ غلام ہو اس کو زکات دینا جائز نہیں۔ شوہر بیوی کو زکات نہ دے بیوی شوہر کو دے سکتی ہے امام ابو حنیفہؒ اس کو ناجائز نہ مانتے ہیں جس کے ذمے نفقہ واجب ہو اس کو زکات دینا جائز نہیں جیسے باپ یا بیٹا کیونکہ زکات دہنہ کی وجہ سے وہ بھی غنی ہوتے ہیں لیکن اگر یہ لوگ قرضدار ہوں تو قرضداروں کے حصے سے دینا جائز ہے ان کے علاوہ اور قرابت داروں کو دینا جائز ہے بلکہ ان کو دینا غیروں سے افضل ہے ایسے ہی مال کے بمثلے دوردالوں سے افضل ہیں اگر رب المال عامل کے پاس اپنے عزیزوں کو لاکر مطالبہ کرے کہ میری زکوٰۃ ان کو دو تو اگر دوسروں کی زکات میں اس کی زکات مخلوط نہیں ہوئی تو اس کی زکات ان ہی کو دی جائے اور اگر دوسروں کی زکات میں مخلوط ہو گئی تو یہ بھی دوسروں کی طرح مستحق ہوں گے لیکن بالکل خارج نہ کئے جائیں کیونکہ اس زکات میں ایسا حصہ بھی شامل ہے جس کے یہ لوگ زیادہ حق دار ہیں۔

رب المال کو عامل کے متعلق شک ہو اور اس سے مطالبہ کرے کہ تقسیم میرے سامنے کر دو تو ایسا کرنا عامل پر لازمی نہیں کیونکہ رب المال اپنی زکات عامل کو دے کر سبکدوش ہو چکا ہے یہی وجہ ہے کہ اگر عامل رب المال کو تقسیم کے موقع پر حاضر ہونے کا حکم دے تو اس کو حاضر ہونا ضروری نہیں۔ اگر زکوٰۃ قبل از تقسیم عامل کے ہاتھ سے ضائع ہو جائے تو رب المال کی زکات ادا ہو گئی اور عامل بھی بشرطیکہ اس کی طرف سے تعدی نہ ہوئی ہو ضامن نہ ہوگا۔ اگر زکات عامل کو دینے سے پہلے رب المال کے ہاتھ میں ضائع ہو جائے تو بری نہ ہوگا اعادہ کرے زکات دینے سے قبل مال تلف ہو جائے تو اگر امکان ادا سے قبل تلف ہو زکات ساقط ہو جائیگی اور اگر امکان ادا کے بعد تلف ہو ساقط نہ ہوگی رب المال اگر یہ دعویٰ کرے کہ وجوب زکات سے قبل میرا مال تلف ہو گیا تو اس کا قول قبول کیا جائے اگر عامل کو بدگمانی ہو تو تعویض کے لئے اس سے قسم لے سکتا ہے۔ عامل کو اگر باب اموال سے رشوت

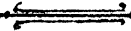
یہ ناجائز نہیں مخالف بھی قبول نہ کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
عمال کے تحفیہ میٹریاں ہیں۔ رشوت اور تحفے میں فرق یہ ہے کہ رشوت ہانگ کر
لی جاتی ہے اور تحفہ بلا طلب پیش ہوتا ہے۔

عامل سے خیانت سرزد ہو تو امام اس پر مقدمہ چلائے خود ار باب اموال
کچھ نہ کریں ایسے ہی مستحقین زکوٰۃ بھی خصوصیت نہیں کر سکتے۔ مگر عام حاجت مند
کی طرح فریاد کے لئے آسکتے ہیں عامل کے خلاف ان کی شہادت بدگمانی
کی وجہ سے معتبر نہ ہوگی اور ار باب اموال کی شہادت اگر ان سے زکوٰۃ لینے
کی بابت ہو تو غیر مقبول ہے اور اگر غیر محل میں صرف کرنے کی بابت ہو تو مقبول
ہے اگر ار باب اموال کا دعویٰ ہو کہ ہم نے زکوٰۃ عامل کو ادا کر دی عامل اس سے
منکر ہو تو ار باب اموال اپنے دعویٰ پر قسم کھا کر بری ہو جائیں گے اور عامل
اپنے پر قسم کھا کر بری ہو جائے گا۔ اگر بعض ار باب اموال بعض کے شاہد ہوں
کہ انھوں نے زکوٰۃ عامل کو ادا کر دی تو اگر یہ شہادت فریقین کے انکار و تخادم
کے بعد ہو تو غیر مسموع اور پہلے ہو تو مسموع ہے عامل سے تاوان وصول
کیا جائے اس شہادت کے بعد اگر عامل یہ دعویٰ کرے کہ میں نے اس کو
مستحقین میں تقسیم کر دیا تو مقبول نہ ہوگا کیونکہ سابق انکار سے اس دعویٰ کی
تکذیب کر چکا ہے اگر مستحقین زکوٰۃ شہادت دیں کہ ہم وصول کر چکے ہیں تو
ان کی شہادت بھی غیر مفید ہوگی وہ اپنے سابق انکار سے ان کی بھی تکذیب
کر چکا ہے۔

عامل زکوٰۃ کی وصولی کا اقرار کرے اور مدعی ہو کہ حصہ داروں میں تقسیم
کر چکا ہوں مگر حصہ دار انکار کریں تو عامل کا قول معتبر ہوگا وہ اس کے متعلق
امین مانا گیا ہے۔ اور حصہ داروں کے انکار سے یہ ہوگا کہ وہ مستحقین سے
خارج نہ ہوں گے کیونکہ ان کی احتیاج و ضرورت باقی ہے۔ حصہ داران زکوٰۃ
میں سے جو شخص فقر کا دعویٰ کرے قبول کیا جائے اور جو شخص قرض کا دعویٰ کرے
قبول نہ کیا جائے اور نہ بیۃ تسلیم کی جائے۔

رب المال عامل کے سامنے مقدار زکوٰۃ کا اقرار کر لے اور اپنے مال

کی مقدار ظاہر نہ کرے تو اس کے قول پر اعتماد کر کے زکوٰۃ لینا جائز ہے مال حاضر کرنے پر مجبور نہ کرے۔ عامل سے تقسیم زکوٰۃ میں غلطی ہو جائے مثلاً غیر مستحقین کو زکوٰۃ دیدے تو اگر مالداروں کو جن کا مال مخفی رہ سکتا ہے زکوٰۃ دی تو ضامن نہ ہوگا اور اگر ذوی القربی کفار اور غلاموں کو جن کی حالت مخفی نہیں رہتی زکوٰۃ دے تو ضامن ہونے میں دو قول ہیں اور اگر تقسیم زکوٰۃ میں رب المال نے غلطی کی تو ان کو دینے میں جن کی حالت ظاہر ہوتی ہے جیسے ذوی القربی وغیرہ ضامن ہوگا اور ان کو دینے میں جن کی حالت مخفی ہوتی ہے (جیسے دو متمند) ضمانت کے متعلق دو قول ہیں۔ لیکن ضمان کے ساقط ہونے میں عامل کے لیے قدرے وسعت ہے اس کے مشاغل اور مصروفیت زیادہ ہوتی ہے لہذا بصورت غلطی اس کا غدر زیادہ قابل سماعت ہوگا۔



بارھواں باب

فنی اور غنیمت کی تقسیم

فنی اور غنیمت وہ مال ہیں جو مشرکین سے حاصل ہوں یا مشرک ان کے حصول کا سبب ہوئے ہوں ان دونوں مالوں کا حکم مختلف ہے اور صدقات سے چار وجوہ میں ممتاز ہیں (۱) صدقات مسلمانوں سے ان کا مال پاک کرنے کے واسطے لئے جاتے ہیں مال فنی اور غنیمت کفار سے انتقاماً لئے جاتے ہیں (۲) صدقات کا مصرف مخصوص ہے اجتہاد کو اس میں کچھ دخل نہیں۔ اور مال فنی اور غنیمت اجتہاد کے مطابق مصرف ہوتے ہیں (۳) صدقات کو اگر باب اموال خود تحقیق میں مصرف کر سکتے ہیں اہل فنی اور اہل غنیمت ال کو خود تحقیق میں مصرف نہیں کر سکتے بلکہ اہل اجتہاد حکام اپنے اختیار سے مصرف کریں گے (۴) ہم عنقریب بتلائیں گے کہ دونوں کے مصرف جدا جدا ہیں۔

فنی اور غنیمت میں دو امر مابہ الاتفاق اور دو مابہ الاختلاف یہ ہیں (۱) دونوں کفر کی وجہ سے حاصل ہوتے ہیں (۲) دونوں کے خمس کا مصرف ایک ہے۔ مابہ الاختلاف یہ ہیں (۱) مال فنی برضا مندی لیا جاتا ہے مال غنیمت جبراً لیا جاتا ہے۔ (۲) مال فنی کے چار خمس کا مصرف مال غنیمت کے چار خمس کے مصرف سے جدا ہے ہم اس کو انشاء اللہ آگے چل کر بیان کریں گے اب ہم فنی کی تفصیل شروع کرتے ہیں جو مال کفار سے بدون قتال اور چڑھائی کے

حاصل ہو جیسے مال صلح، جزیہ، ان کی تجارت کا عشر اور جس کے حاصل ہونے کا سبب ان کی طرف سے ہو جیسے مال خراج اس کا خمس اہل خمس میں پانچ حصوں پر تقسیم کیا جائے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں فہی میں خمس نہیں ہے مگر ان کا یہ قول نص قرآنی کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ مَا آفَاءَ اللّٰہِ عَلٰی رَسُوْلِهِ مِنْ اَمْوَالِ الْعُیُوْنِ فَلِلّٰہِ وَلِلرَّسُوْلِ وَلِذٰی الْقُرْبٰی وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنِ وَابْنِ السَّبِیْلِ ۔

ترجمہ :- جو مال اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو اہل قریٰ سے دلائے وہ اللہ رسول ذوی القربی، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے ہے۔

لہذا خمس کے پانچ مساوی حصے کئے جائیں ایک حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی حیات میں تھا جس میں سے آپ خود پر اور اپنی بیبیوں پر نیز اپنی اور مسلمانوں کی مصالغ میں صرف فرماتے تھے۔ آپ کی وفات کے بعد علمائے اختلاف ہے جو لوگ میراث انبیاء کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ آپ کے وارثوں کو دیا جائے ابو ثور کہتے ہیں امام کو ملنا چاہئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وہ آپ کا قائم مقام ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ آپ کی وفات کے بعد ساقط ہو گیا امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کی مصالغ میں صرف کیا جائے جیسے فوج کی تنخواہیں، سوار یوں، اور ہتھیاروں کی خرید، قلعوں اور پولوں کی تعمیر، قاضیوں اور اموال کی تنخواہیں وغیرہ جن میں مسلمانوں کی آسائش و راحت ہو۔ دوسرا حصہ ذوی القربی کا ہے ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اب ان کا حصہ بھی ساقط ہو گیا امام شافعیؒ کے نزدیک باقی ہے۔ ذوی القربی سے مراد صرف عبد مناف کی اولاد بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب ہے دوسرے قریشی داخل نہیں اس حصے کی تقسیم میں چھوٹے بڑے مالدار مفلس سب برابر ہیں کیونکہ قرابت کے نام سے دیا گیا ہے مگر مرد کا حصہ عورت سے دو چند ہے ان کے غلاموں اور لڑکیوں کی اولاد کا اس میں کچھ نہیں ہے۔ جو شخص حصول مال کے بعد تقسیم سے قبل مر جائے اس کا حصہ اس کے وارثوں کو دیا جائے۔ تیسرا حصہ ضرورت مند یتیموں کا ہے یتیم کے معنی ہیں باپ کا مر جانا اس میں لڑکا اور لڑکی مساوی ہیں بونع کے بن یتیم نہیں کہلاتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے

لا نیت بعد الحلو (بلوغ کے بعد یتیم نہیں ہے) جو تھا حصہ سکینوں کا ہے وہ اہل فنی ہیں جن کو بقدر کفایت میسر نہ ہو مساکین فنی مساکین صدقات کے علاوہ ہیں کیونکہ دونوں کے مصرف میں اختلاف ہے۔ پانچواں حصہ بنو السبیل کا ہے یہ وہ اہل فنی مسافر ہیں جن کے پاس زاد راہ نہ ہو سفر کا آغاز کرنے والے اور دورانِ دالے برابر ہیں خمس کی تقسیم کا حکم ختم ہوا۔

بقیہ چار خمس کی تقسیم میں دو قول ہیں ایک یہ کہ وہ صرف لشکر کے لئے ہیں ان سے تنخواہیں مہیا رکھی جائیں کوئی دوسرا ان کا شریک نہیں دوسرا یہ کہ مسلمانوں کی مصالح عامہ فوج کی تنخواہوں اور جو کام مسلمانوں کے لئے مندرجہ ہوں ان میں صرف کئے جائیں فنی کو اہل صدقات میں اور صدقات کو اہل فنی میں خرچ کرنا جائز نہیں ہر ایک کو اس کے مستحقین میں صرف کیا جائے اہل صدقہ وہ ہیں جو نہ مہاجر ہوں نہ مجاہد اور سلطنت کی حمایت کرنے والے اہل فنی وہ ہیں جو مہاجر ہوں اور سلطنت و قوم کے محافظ اور دشمنوں سے جہاد کریں ابستدائو مہاجر اس کو سمجھتے تھے جو اپنا وطن چھوڑ کر اسلام کی طلب میں مدینہ آجاتا اور جو یوراقبیلہ مسلمان ہو کر ہجرت کر جاتا اس کو برہہ سمجھتے اور اگر قبیلہ کے بعض لوگ مسلمان ہو کر ہجرت کرتے ان کو خیرہ سمجھتے تھے یہ دونوں قسم کے مہاجرین پائے جاتے تھے فتح مکہ کے بعد ہجرت کا حکم ساقط ہو گیا اور مسلمانوں کی دوستیں ہو گئیں ایک مہاجرین دوسرے اعراب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اہل صدقہ کو اعراب اور اہل فنی کو مہاجرین سمجھتے تھے یہ بات ان کے اشعار سے بھی ثابت ہے (بحر سرینج)

قد لغنھا اللیل بعصلی

اسرو ع خواج من الدوی

مہاجر لیس باعسرابی

ترجمہ :- اس اونٹنی سوار بہادر پر رات چھا گئی جو جنگل سے نکلا

چلا جا رہا تھا اور مہاجر تھا اعرابی نہ تھا۔

چونکہ دونوں فرقے مختلف ہیں لہذا دونوں کے مال میں بھی امتیاز رکھا جائے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دونوں برابر ہیں اسلئے ہر ایک کا مال دوسرے

فریق پر صرف کرنا جائز ہے۔

اگر امام کے نزدیک مسلمانوں کی مصلحت مد نظر رکھ کر کسی قوم کی ہمدردی حاصل کرنے کی ضرورت ہو (جیسے قاصد اور مولفہ) تو ان کو مال فنی میں سے کچھ دے سکتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کے روز بعض مولفہ کو عطیات دیئے ہیں چنانچہ عیینہ بن حصین کو سو اونٹ اقرع بن حابس کو سو اونٹ عطا فرمائے اور عباس بن مرداس کو پچاس اونٹ جس پر اس نے آپ سے ناراض ہو کر یہ شعر پڑھے۔ (بحر متقارب)

کانکنت نہابا تلافیتھا	مکوی علی المہر فی الہجر
وایقظی القوم ان یوقدوا	اذا جمیع القوم لم یجمع
فایصح نہبی ونبہ العبید	بین عینہ والاقرع
وقد کنت فی الحرب ذاقہ	فلما عطشنا ولوا منع
ولا اقاتل اعطیتھا	عدید قوائمھا الامر بجمع
فما کان حصن ولا حابس	یفوقان مرداس فی جمع
ولا کنت دون اھل منھا	ومن تضع الیوم کلا وقع

ترجمہ :- یہ غنیمت آپ کو میری بہادری اور ریگستان میں گھوڑے پر گھومنے سے ملی ہے جب لوگ سو جاتے ہیں نہ سوتا تھا بلکہ دوسروں کو جگاتا تھا اگر غرہ یہ ملا کہ عیینہ اور اقرع کے سامنے مجھے غلاموں کے برابر حصہ دیا گیا مجھے لڑائی میں شرکت کا اختیار تھا دینے لینے کی نوبت ہی نہ آئی۔ اگر میں نہ لڑتا تو تب بھی چند چوپائے مل جاتے حصن اور حابس کا رتبہ مرداس سے زیادہ تو نہیں ہے میں ان سے کم رتبہ ہوں جو آج ذلیل ہوا وہ کبھی عزت نہ پائے گا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے فرمایا جاؤ اس کی زبان کاٹ دو حضرت علی آگئے تو ان سے پوچھا کیا تم میری زبان کاٹو گے؟ آپ نے فرمایا نہیں تجھے اتنا دو لگا کہ تو خوش ہو جائے آپ نے اس کو عطا فرمادیا قطع زبان سے یہی مقصود تھا۔

اگر انعامات کے دینے میں مسلمانوں کی کوئی مصلحت نہ ہو صرف معطلی کا نفع ہو تو خود اس کے مال میں سے محبوب ہوں گے کہتے ہیں ایک اعرابی

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کپاس آیا اور یہ شعر پڑھے (بحر سریع)
 یا علم الخیر جنت الجنة اکس بنیت اقی واملنہ
 وکن لئامن الزمان جنتہ افسحوا لله لتفعلنہ
ترجمہ :- اے نیکو کار عمر تجھے جنت نصیب ہو میری پیچیوں اور ان کی مال
 کو کپڑے پہنا دے اور زمانے کے حملہ کے وقت تو ہماری ڈھال ہو جا۔ تجھے قسم ہے
 اللہ کی ایسا ہی کر۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر میں نے نہ کیا تو کیا ہوگا اعرابی نے کہا مصرع
 اذا ابا حفص لا ذہبنہ

ترجمہ :- اے ابو حفص میں چلا جاؤں گا۔

آپ نے پوچھا جب تو چلا جائے گا تو کیا ہوگا۔ اس نے عرض کیا۔

یکون عن حلی نسأ لکنہ یوم تکنون الاعطیات فہنہ
 وموقف للسؤل بینہنہ اما لی نادر واما جنتہ

ترجمہ :- جس روز باز پرس ہو رہی ہوگی اور ہر شخص کا ٹھکانہ

دوزخ یا جنت ہوگا تم سے میری بابت سوال ہوگا۔

کہتے ہیں یہ سنکر حضرت عمرؓ اتنے روئے کہ ریش مبارک تر ہو گئی فرمایا
 لڑکے میرا کرتا اس کو دید و اور یہ اس دن کے خوف سے دیتا ہوں اس کے
 شعروں کی وجہ سے نہیں خدا کی قسم میں اس سے زیادہ کا مالک نہیں ہوں
 چونکہ اس کی منفعت ان کی ذات تک محدود تھی مصالح عامہ سے کچھ تعلق
 نہ تھا اس لئے آپ نے اپنے ہی مال سے عطا فرمایا مسلمانوں کے مال
 سے نہیں دیا۔ یہ اعرابی اہل صدقہ میں داخل ہو سکتا تھا مگر یوں معلوم ہوتا ہے
 کہ یا تو حضرت عمرؓ نے اس کے اشعار کی وجہ سے (جنھوں نے اس کو سوال
 پر آمادہ کیا) نہیں دیا یا اس لئے کہ صدقہ ہمسایان مال کے صرف کا تھا
 اور اعرابی ان سے خارج تھا۔ غالباً حضرت عثمانؓ سے لوگوں کے بھڑکنے
 کی وجہ سے بھی مٹی کے انھوں نے ہر قسم کے عطا یا مال فسی میں سے لئے اور
 دونوں باتوں میں امتیاز نہ رکھا۔

امام اپنی اولادِ نرینہ کا فنی میں سے وظیفہ مقرر کر سکتا ہے کیونکہ وہ اس کے مستحق ہیں اگر کچھ ہوں تو بچوں کی معاش میں ان کو مفت دم رکھا جائے گا اور بڑے ہوں تو یہ بھی اور سپاہیوں کی طرح اس کے مستحق ہوں گے ابنِ احق بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمرؓ بالغ ہوئے تو اپنے والد عمرؓ الخطابؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میرا وظیفہ مقرر کر دیجئے آپ نے دو ہزار مقرر کر دیا ان کے بعد ایک انصاری لڑکا حاضر ہوا اس نے بھی یہی خواہش کی آپ نے اس کے لیے تین ہزار مقرر کیا عبداللہؓ نے عرض کیا امیر المؤمنینؓ اپنے میرے لئے دو ہزار اور اس کے لئے تین ہزار مقرر فرمایا ہے حالانکہ اس کے باپ نے اس قدر کار نمایاں نہیں کئے جتنے آپ نے کئے ہیں۔ آپ نے فرمایا بیشک میں نے دیکھا کہ تمہارا نانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑتا تھا اور اس کا نانا آپ کے ساتھ مل کر لڑتا تھا اور ماں کا حصہ ایک ہزار سے زیادہ ہے۔ امام کو اپنی لڑکیوں کو مالِ غنیمت سے دینا جائز نہیں یہ اولادِ خود اس کی تنخواہ میں شریک ہے غلام خواہ امام کے ہوں یا دوسروں کے اگر شریک جنگ نہ ہوں تو ان کے مصارف ان کے آقا کے ذمے ہیں اور اگر شریک جنگ ہوں تو ابو بکر رضی اللہ عنہ ان کو حصہ دیتے تھے امام شافعیؒ عمر رضی اللہ عنہ کے قول کو اختیار کرتے ہوئے غلاموں کو دیتے البتہ ان کی وجہ سے ان کے آقا کا حصہ لگاتے ہیں کیونکہ متعلقین کے اعتبار سے عطاء میں کمی بیشی ہو سکتی ہے اگر آزاد کر دئے جائیں تو ان کا علیحدہ حصہ لگانا جائز ہے۔ اہلِ نبی کے نقیبوں کو دینا جائز ہے مگر ان کے مال کو دینا جائز نہیں اس لیے کہ نقیب اہلِ نبی میں داخل ہیں اور مال اپنے کام کی اجرت پاتے ہیں ذوی القربیٰ یعنی ہاشمی یا مطلبی فنی کا عامل ہو سکتا ہے مگر صدقات کا عامل ہونا یا تنخواہ جائز نہیں بلا تنخواہ کام کرے تو جائز ہے اس لیے کہ صدقات ان پر حرام ہیں اور فنی حرام نہیں۔ عامل فنی کو وصول شدہ سرمایہ خود بلا اجازت تقسیم کرنا جائز نہیں۔ اور عامل صدقات جب تک ممانعت نہ کی جائے بلا اجازت تقسیم کر سکتا ہے اس کی وجہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ فنی کے مصارف اجتہاد امام پر موقوف ہیں اور صدقات کے

مصارف نص قرانی سے معین ہیں عامل فنی میں امانت و شجاعت کے ساتھ ایک صفت اور ہونی چاہئے جو اختلاف ولایت سے بدلتی رہیگی اس صفت کی تین قسمیں ہیں (پہلی قسم) یہ ہے کہ اموال فنی کا مقرر کرنا جن جن مقامات پر ضرورت ہو ان پر جزیہ و خراج قائم کرنا۔ لہذا ایسے عامل کے تقرر کی یہ بھی شرط ہے کہ حر مسلمان احکام شریعت میں مجتہد اور حساب و مساحت میں ماہر ہو (دوسری قسم) یہ ہے کہ تمام اموال فنی کی تکمیل و وصولی کے لئے مامور ہو اس کے تقرر کی تین شرطیں ہیں اسلام، حریت، اور مہارت حساب و مساحت فقہ و مجتہد ہونا شرط نہیں اس لئے کہ اس کا کام صرف مقرر شدہ محاصل کا وصول کرنا ہے۔ تیسری قسم یہ ہے کہ اموال فنی کی کسی خاص نوع کے لئے مامور ہو تو اگر اس کو نائب بنالئے کی ضرورت بھی ہو تو اسلام و حریت اور مہارت حساب و مساحت ہونی شرط ہے چونکہ اس میں حکومت ولایت ہوتی ہے اس لئے ذمی یا غلام کو مقرر کرنا جائز نہیں ہاں اگر اس کی نیابت کی ضرورت نہ ہو تو ذمی اور غلام کو بھی مقرر کرنا جائز ہے کیونکہ یہ صورت محض قاصدا نہ ہے۔ مگر ذمی کے تقرر کی صورت میں یہ ہے کہ اگر اس کے متعلق ذمیوں کے معاملات ہوں جیسے جزیہ اور ان کے مالوں کے عشر کی وصولی تو ذمی کا تقرر جائز ہوگا اور اگر مسلمانوں کے معاملات ہوں جیسے خراج زمینوں کا جو مسلمان کے قبضہ میں آجائیں خراج وصول کرنا تو ذمی کے تقرر میں رد نہیں۔ (یعنی جواز اور عدم جواز) جب عامل کی حکومت باطل کر دی جائے مگر وصولی سے نہ رد کیا جائے تو بادجو و بطلان حکومت کے اگر مال فنی وصول کر لیا تو ادا کرنے والا سبکدوش ہو جائے گا اس لئے کہ لینے والے کو وصولی کی اجازت ہے اگرچہ اس کی حکومت نہیں رہی مگر وصولی بحیثیت قاصد کے کر سکتا ہے اور حکومت کے ہونے اور نہ ہونے میں یہ فرق ہوگا کہ حکومت کی صورت میں بجز وصول کر سکتا ہے اور نہ ہونے کی صورت میں بجز نہیں کر سکتا۔ اور اگر حکومت و وصولی دونوں سے معزول کر دیا جائے تو نہ جبر کر سکتا ہے نہ وصول کر سکتا ہے جو شخص اس کی ہر دو معزولی کو جانتے ہوئے معزول ادا کرے گا بری نہ ہوگا اور نہ جاننے کی شکل میں وکیل کی طرح و دونوں شکل میں

فصل

غنیمت کی اقسام و احکام فنی کی بہ نسبت زیادہ ہیں غنیمت اصل اور فنی فرع ہے غنیمت عام الحکم ہے اس کی چار قسمیں ہیں۔ اسیری۔ سبجی۔ ارغمی۔ اموال۔ اسیری سے مراد وہ لڑنے والے مرد کفار ہیں جن کو مسلمان زندہ گرفتار کر لیں ان کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر یہ لوگ کفر پر قائم رہیں تو امام یا نائب امام حسب نصوص ان چار امور میں سے ایک کو اختیار کر سکتا ہے۔ قتل کرنا۔ غلام بنانا۔ مال یا قیدیوں کے فدیے میں چھوڑنا۔ بلا فدیہ لینے بطور احسان کے چھوڑنا۔ اگر اسلام قبول کر لیں تو قتل ساقط ہے باقی تین امور میں اختیار ہے امام مالک است فرماتے ہیں کہ اس کو تین امر کا اختیار ہے قتل کرنا۔ غلام بنانا۔ مردوں کے فدیے میں چھوڑنا۔ عورتوں کے فدیے میں یا احسان رکھ کر بلا فدیہ چھوڑنے کا اختیار نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دو امر کا اختیار ہے قتل کرے یا غلام بنائے۔ اور احسان رکھ کر یا مال کے فدیہ پر چھوڑنے کا اختیار نہیں ہے۔ مگر قرآن شریف سے ان ہر دو امر کا اختیار بھی ثابت ہو حق تعالیٰ فرماتا ہے (فاما مٹا بعد داما فداک ان حتی قضع الحرب او اوزارھا۔) اب احسان ہے یا فدیہ یہاں تک کہ لڑائی اپنے اوزار ڈال دے۔

بدر کی لڑائی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو عذہ عجمی کو مصف احسان رکھ کر اس شہر پر چھوڑا تھا کہ پھر نہ لڑے۔ مگر اہل کی لڑائی میں پھر شریک ہو کر قید ہوا آپ (صلعم) نے قتل کا حکم دیا اس نے کہا مجھ پر احسان کرو آپ نے فرمایا یا لیلع المؤمن من حجیرہ منہ من المؤمن ایک سو راخ سے دو مرتبہ نہیں ڈسا جاتا پھر آپ کے حکم سے قتل کر دیا گیا۔

جب انصرون بحارث بدر کی جنگ میں شریک ہونے کی وجہ سے مقام صفراء میں قتل کر دیا گیا تو فتح مکہ کے دن اس کی بیٹی قتیلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے حضور کو یہ شعر پڑھ کر سنائے (پھر کامل) یا سربا ان الا شیل منظتہ عن جھج خاصۃ دلت موتی

اس کو احساناً چھوڑے تاکہ مسلمانوں کی تیاری اور قوت کا موجب ہو۔ یا اگر اس کے خاندان میں مسلمان مرد یا عورت اسیر ہوں تو ان کے عوض میں چھوڑے بہر حال احتیاط و مصلحت کے موافق یہ چاروں اختیارات استعمال کر سکتا ہے۔ فدیہ مالی مال غنیمت ہے اس میں شامل کر دیا جائے قید کرنے والے مسلمانوں کے لیے مخصوص نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے اسیریوں کا فدیہ قید کرنے والوں کو اس آیت کے نزول سے پہلے دیا تھا جس سے غنیمت کو غنائین میں تقسیم کرنے کا حکم ثابت ہوتا ہے۔

اگر امام کسی شخص کو اس کی شرارت و اذیت حد سے بڑھ جانے کی وجہ سے مباح الدم کر دے اور اسیر کر کے حاضر کیا جائے تو اس کو معاف اور رہا کر سکتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال چھ آدمیوں کے قتل کا حکم دیا تھا اور ارشاد تھا کہ اگر کعبہ کے پردوں سے پھٹ جائیں تب بھی زندہ نہ چھوڑا جائے۔ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دجی لکھتا تھا آپ فرماتے لکھو غفور رحیم وہ لکھتا علیم حکیم پھر مرتد ہو کر قریش کے ساتھ مل گیا اور یہ کہہ کر کہ میں محمد کو جہاں سے چاہوں پھیر سکتا ہوں۔ اس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی (ومن قال سائل من اللہ ما ائزل اللہ) عبداللہ بن حنظل اس کے پاس دو لونڈیاں تھیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق گالیاں گایا کرتی تھیں جو یرث بن نفیل آپ کو اذیت دیتا تھا۔ یقیس بن حبابہ اس کے بھائی کو ایک انصاری نے قتل کر دیا تھا اور اس نے خونبہا وصول کر لیا اس کے بعد اچانک قاتل کو قتل کر کے مرتد ہو کر مکہ واپس چلا گیا اور شریکے (بجڑ طویل)

شق النفس ان قد بات بالقاء صندلہ یضج ثوبیہ دماء الاخذاع

وكانت هموم النفس من قبل قتله ۛ تلوفتني عن وطا للصاحب

ثارت به فراء و جعلت عقله ۛ سراً فني البخار ارباب فارع

واحد کت ثاری واضطجعت موسدہ و کنت عن الاملا سلا و دل مراجع

ترجمہ :- میری اب اس بات سے خوش ہو گیا کہ میرا حریف پیشیل میدان میں پڑا ہوا ہے اور عقب گردن کی رگوں کا خون اس کے بدن میں لتھڑا ہوا ہے

حالانکہ اس کے قتل سے پہلے میرے اوپر غلوں کا اس قدر جوم رہتا تھا کہ مجھے بستر پر لیٹنا حرام ہو گیا تھا، اب میں نے تو اس سے زبردستی اپنا بدلہ لے لیا اور بنی النجار کے بڑے ناک والے سردار اس کا دیا ہوا زردیست قبول کر کے بیٹھ گئے، میں نے اپنا بدلہ لے لیا اور نکمے پر سر رکھ کر سویا اور اسلام سے برگشتہ ہونے والوں میں اول ہوں۔

سارۃ ایک مطلبی کی لونڈی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو برا کہا کرتی اور اذیت دیتی تھی۔ عکرمۃ بن ابی جہل اکثر آپ کے خلاف مشورے کیا کرتا تھا تا کہ اپنے باپ کا بدلہ اتارے۔

عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کا قصہ یہ ہوا کہ عثمان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے لیے امان مانگی آپ نے اعراض فرمایا پھر دوبارہ امان مانگی جب وہ چلا گیا آپ نے فرمایا جب میں نے اعراض کیا تھا تم میں سے کسی سے یہ نہ ہوا کہ اس کو قتل کر دیتا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ آنکھ سے اشارہ فرما دیتے۔ آپ نے فرمایا نبی کی آنکھ خاں نہیں ہوتی۔ عبداللہ بن خطل کو سعد بن حریث خزومی اور ابو ہریرہ اسلمی نے قتل کیا۔ مقیس بن جنابہ کو اس کی قوم کے ایک شخص سہمی نبیلہ بن عبداللہ نے قتل کیا۔ حویرث بن نبیل کو حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حکم سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے باندھ کر قتل کیا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کوئی قریشی باندھ کر بجز قصاص کے قتل نہ کیا جائے۔ ابن خطل کی دونوں لونڈیوں میں سے ایک قتل کر دی گئی اور ایک بھاگ گئی پھر آپ سے اس کے لیے امن کی درخواست کی گئی آپ نے امن دیدیا۔ سارۃ کہیں غائب ہو گئی پھر آپ سے امن کی درخواست کی گئی آپ نے امن دیدیا اس کے بعد پھر غائب ہو گئی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں ایک مسلمان کے گھوڑے کی لپیٹ میں آکر مر گئی۔

عکرمہ بن ابی جہل سمندر کے ساحل کی طرف چلا گیا اور یہ کہا کہ میں ایسے شخص کے ساتھ نہیں رہتا جس نے ابو الحکم (یعنی اس کے باپ) کو قتل کیا ہے کشتی میں سوار ہوا تو کشتی والے نے کہا سورۃ اخلاص پڑھ لو پوچھا کیوں؟ اس نے کہا سمندر میں سورۃ اخلاص ہی کام آتی ہے۔ حکمران نے کہا اگر سمندر میں اخلاص ہی کام

آتی ہے تو خدا کی قسم خشکی میں بھی اخلاص ہی کام آئے گی یہ کبھی کبھار کشتی سے اتر آیا اس کی بیوی نے جو مسلمان ہو چکی تھی آپ سے اس کے لئے امن حاصل کر لیا بعض کہتے ہیں امن لیکر سمندر کی طرف گئی یعنی بہر کیف جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھا اور فرمایا مرحباً بالراکب المبارک (اے مہاجر سوار! خوش آمدید) عکرمۃ مسلمان ہو گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج تم جو مانگو گے وہی دوں گا۔ عکرمہ نے عرض کیا حضور دعا فرمائیں کہ اسلام کے خلاف میں جو جو پیسہ خرچ کیا اور جہاں جہاں میں کھڑا ہوا اللہ تعالیٰ مجھے معاف فرمائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اللہم اغفر لہ ما سأل عکرمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ زمانہ اشترک کے ایک ایک درہم کی بجائے اب حالت اسلام میں دو دو درہم خرچ کر دوں گا۔ اور جہاں جہاں کفر میں ایک مرتبہ کھڑا ہوا تھا وہاں حالت اسلام میں دو مرتبہ کھڑا ہوں گا چنانچہ جنگ یرموک میں شہید ہو گئے رضی اللہ عنہ۔ چونکہ اس قصے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے بہت سے احکام موجود ہیں اس لئے ہم نے پورا نقل کر دیا۔

فصل

ہرم کو پہنچے ہوئے بوڑھے یا بچے یا تارک الدنیا راہبوں اور گرجا نشینوں کے متعلق یہ ہے کہ اگر لڑنے والوں کی مشوروں سے اعانت کرتے ہوں یا لڑائی پر بھڑکاتے ہوں تو موقع ملنے پر ان کو قتل کرنا جائز ہے اسیر ہونے کے بعد ان کا حکم لڑنے والوں کا ہوگا اور اگر مشورے اور بھڑکانے کا کام نہ کرتے ہوں تو ان کے قتل کے جوازیں دو قول ہیں۔

فصل

ہم سے مراد اسیر عورتیں اور بچے ہیں اگر اہل کتاب ہوں تو ان کا قتل

جائز نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کے قتل کی ممانعت فرمائی ہے۔ لونڈی غلام بنا کر مال غنیمت کے ساتھ تقسیم کر دی جائیں عورتیں اگر اہل کتاب کے سوا کسی اور قوم سے ہوں جیسے دہریے۔ بت پرست اور اسلام نہ لائیں تو امام شافعی رحمۃ اللہ کے نزدیک قتل کر دی جائیں اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک لونڈیاں بنائی جائیں مگر ماں اور اس کی اولاد میں جدائی نہ کی جائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے لا قتلہ والدہ من ولدہا (ماں کو اولاد سے غافل نہ کیا جائے)

سب کو فدیہ الیکو چھوڑنا جائز ہے یہ تہا دلہ بیع کے حکم میں ہے اور انکا فدیہ بجائے مال غنیمت ہوگا۔ امام کے ذمے یہ ضروری نہیں کہ ان کو چھوڑنے کے بعد غانمین کو مال مصالحت سے روپیہ دے کر خوش کرے۔ اگر مسلمان اسیروں کے فدیے میں ان کو چھوڑے تو غانمین کو مال مصالحت سے اس کا معاوضہ دیا جائے۔ اگر بلانڈیہ لیے رہا کرے تو غانمین کی خوشنودی ضروری ہے یا تو وہ اپنے حقوق معاف کر دیں یا ان کو مالی معاوضہ دیا جائے اگر یہ رہائی مصالحت عامہ کی وجہ سے کی جائے تو مال مصالحت سے معاوضہ دیا جائے اور اگر اپنی ذاتی ضرورت سے کرے تو اپنے پاس سے معاوضہ دے۔ اگر غانمین میں سے کوئی شخص اپنا حق چھوڑنے پر آمادہ نہ ہو تو اس پر جبر نہ کیا جائے مگر اسیر کا یہ حکم نہیں ان کو بلانڈیہ چھوڑنے کی صورت میں غانمین کی رضا مندی ہونا ضروری نہیں وجہ یہ ہے کہ اس کی کا قتل مباح ہے اور سب کا قتل ممنوع اس لیے سب مال غنیمت (اور غانمین کا حق) ہے اس سے بلا خوشنودی دست برداری نہیں ہو سکتی قبیلہ جو ازن کی عورتیں اور بچے جنگ حنین میں گرفتار ہوئے اور جب تمام مال اور سب تقسیم ہو گئے اسکے بعد ان کے دغود نے اگر مراحم خیسوانہ کی درخواست کی اور تعلق رضاعت یاد دلایا جلیسہ اسی خاندان سے تھیں۔ ابن اسحق بیان کرتے ہیں کہ جب جو ازن کی عورتیں اور بچے گرفتار ہو گئے تو ان کے دغود مسلمان ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ اس وقت ججزانیہ میں تشریف فرما تھے عرض کیا یا رسول اللہ ہم خاندان والے اور شریف ہیں ہماری مصیبت آپ سے

منفی نہیں ہم پر احسان کیجئے اللہ آپ پر احسان فرمائے پھر ان میں سے ابوصد زمیر بن صرد نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ان میں آپ کی بھوپھیاں، خالائیں اور گودیں لینے والی اور آپ کو پروکش کرنے والی ہیں۔ اگر ہم عارث بن ابی ثمر یا نعمان بن منذر کو پروکش کرتے اور اسی قسم کا واقعہ پیش آتا تو ہمیں امید ہے کہ وہ ہم پر کرم و مہربانی فرمائے مگر آپ ان دونوں سے بہتر ہیں اس کے بعد اس نے یہ شعر پڑھے (بحر بسیط)

امن علینا و رسول اللہ فی کم	فانک المرنر جد لا و تدخر
امن علی بیضہ قد دعا قہا فک	لمن فی شملہا فی دھر ہا غبر
امن علی نسوہ قد کنت ترضعہا	مرزجوک ہلاہ من محضہا الد
الآن اذ کنت طفلا کنت ترضعہا	واز تر تبک ما تاتی و ما تذہا
لا تجعلنا کھشالت نعاسہ	واسبق منا فانام عشر رہم
اذ لوتبار کنا نعا و تنشر ہا	یا اسراج الناس حلا میں یخینہ
انا لنشکرک النعمی وان کثرت	وعندنا بعلما ہذا الیوم فندخر

ترجمہ :- اے رسول اللہ آپ ہم پر کرم فرمائیں کیونکہ آپ کی ذات سے ہماری تمام امیدیں وابستہ ہیں آپ ایسے رتبہ پر احسان فرمائے جسے خوش بختی نے چھوڑ دیا ہے اس کا نفع ہمارے گھر کے چوکھٹے اور بد بختی اس کے نصیبوں میں کھجی جا چکی ہے۔ آپ ان عورتوں پر احسان فرمائے جنہوں نے آپ کو بچپن میں اپنا خالص دودھ پلایا ہے اور آپ کی پروکش اس طرح کی ہے کہ وہ ہاتھوں ہاتھ لیے پھرتی تھیں آپ ہماری وہ گرت نہ کر دیجئے جو غلط نزدوں کی ہوتی ہے بے رعب سے بڑے علم آپ ہم پر رحم فرمائیں کیونکہ اگر آپ کے احسان نے ہماری حالت درست کر دی تو ہم بالکل ہی تباہ حال ہو جائیں گے اور آج کے بعد سے ہم ہمیشہ آپ کے اس احسان عظیم کے شکر گزار رہیں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تمہیں اپنی عورتیں اور بچے محبوب ہیں یا اپنا مال“ انھوں نے عرض کیا آپ نے دونوں میں اختیار دیا ہے تو ہمارے بچے اور عورتیں واپس دید کیجئے وہ ہمیں زیادہ محبوب ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو میرے اور ہمنو مطالب کے جیسے میں آئے وہ میں سے تمہیں دید

قریش نے کہا ہم نے اپنا حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا۔ انصار نے کہا ہم نے اپنا حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا۔ اقرع بن حابس نے کہا میں اور بنو تمیم نہیں دیتے عیینہ بن حصن نے کہا میں اور بنو فزارہ نہیں دیتے۔ عباس بن مرداس سلمیٰ نے کہا میں اور بنو سلیم نہیں دیتے بنو سلیم نے کہا ہم اپنا حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتے ہیں عباس نے بنو سلیم سے کہا تم نے مجھے ذلیل کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اپنا حق دینا نہیں چاہتا ہم اسے ہر آدمی کے بدلے میں چھ دانٹ دیں گے لہذا ان کے بچے اور عورتیں واپس کر دو چنانچہ سب نے واپس کر دئے عیینہ کے پاس ہوازن کی ایک بڑھیا تھی اس نے کہا میرے خیال میں یہ قبیلہ میں بڑی ذی نسب ہے اس کا بدلہ زیادہ ملے گا ابصر نے کہا اس کو چھوڑے خدا کی قسم نہ اس کے منہ میں ٹھنڈک ہے نہ پستاں اٹھے ہوئے ہیں نہ میٹ بچہ جھننے کے قابل ہے نہ اس کا شوہر ایک ہے نہ اس کا دودھ اچھلے پستکر اس نے چھ دانٹوں کے عوض میں بڑھیا کو چھوڑ دیا۔ اس کے بعد عیینہ نے اقرع سے ملکر شکایت کی اقرع نے کہا ما اخذنا بیضاء غریبۃ ولا نصفاً دثیراً (وہ خوبصورت نازک اندام یا میانہ عمر موٹی نازہ تو نہ تھی)

یہی میں شیاء بنت حارث بن عبدغزی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی بہن بھی موجود تھی اس پر سختی کی گئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حاضرت میں یہ کہتی ہوئی آئی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی بہن ہوں آپ کے پاس پہنچ کر عرض کیا میں آپ کی بہن ہوں آپ نے فرمایا کیا علامت ہے شیاء نے کہا میں آپ کو گود میں لے رہی تھی آپ نے میرے کاٹ لیا تھا آپ نے علامت سے پہچان لیا اپنی چادر مبارک پھیلا دی اور اس پر بٹھایا۔ اور فرمایا تمہیں اختیار ہے عزت کے ساتھ میرے پاس رہو یا جفا ظلت اپنی قوم میں جلی جاؤ اس نے اس کو پسند کیا کہ کچھ عرصہ آپ کے پاس رہے اور پھر واپس بھجادی جائے شیاء کا قصہ وفد کے آنے اور یہی کے واپس ہونے سے پہلے ہو چکا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ایک اپنا غلام اور ایک لونڈی عطا فرمائی تھی شیاء نے دونوں کا آپس میں مکھل کر دیا اب بھی کچھ لوگ

ان کی نسل سے باقی ہیں۔ اس پورے واقعے میں احکام کے ساتھ سیرۃ نبوی کا نمونہ بھی ہے سلاطین و حکام کو اس کا اتباع کرنا چاہئے ہم نے اسی غرض سے پورا نقل کیا ہے۔

اگر کسی میں منکوحہ عورتیں ہوں تو قید ہونے سے ان کے مکمل ٹوٹ جاتے ہیں خواہ شوہر بھی ساتھ ہی قید ہوں امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر شوہر بھی ساتھ قید ہوں تو نکاح بجا رہا رہے گا۔ اگر منکوحہ عورت قید ہونے سے پہلے مسلمان ہو جائے تو وہ حرہ ہوگی اور عدت گزرنے پر نکاح باطل ہو جائے گا تقسیم کے بعد سب یا اسے تادقیقہ استبراء رحم حیض سے یا وضع حمل سے نہ ہو جائے وطی کرنا حرام ہے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوازن کی سبایا پر گزیے تو فرمایا خبردار حاملہ سے وضع حمل سے قبل اور غیر حاملہ سے حیض آنے سے پہلے ہمبستی نہ کی جائے۔

مسلمانوں کا جو مال کفار کے قبضے میں چلا جائے وہ اس کے مالک نہیں ہوتے مسلمان مالکوں کی ملکیت باقی رہتی ہے لہذا اگر پھر مسلمانوں کے ہاتھ آجائے تو اصل مالکوں کو بلا عوض دیدیا جائے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ غلبہ پانے کے بعد کفار مالک ہو جاتے ہیں لہذا اگر کسی باندی کا مسلمان مالک دارالحرب میں جائے تو اس پر اس باندی سے وطی کرنا حرام ہے۔ اور اگر زمین ہو تو غلبہ پانے والے مسلمان ہو جائیں تو وہ احق ہوں گے اور اگر مسلمانوں کا غلبہ ہو جائے تو مالک کی نسبت وہ احق ہو جائیں گے۔ امام مالک کی رائے ہے کہ اگر مالک کو اس کا مال تقسیم سے پہلے مل گیا تو وہ احق ہے اور اگر تقسیم کے بعد ملا تو قیماً مالک احق ہے اور بدو ان اس کے غاصب احق ہے جزیہوں کی اولاد کو جس طرح بھی بنانا جائز ہے اسی طرح جزیہوں سے خریدنا بھی جائز ہے اہل عہد کی اولاد خریدنی جائز ہے یہی بنانا جائز نہیں ذمیوں کی اولاد کا خریدنا اور یہی بنانا دونوں جائز نہیں۔

ایک دو شخص کی لائی ہوئی غنیمت میں سے بھی خمس لیا جائے ابو حنیفہ اور ان کے صاحبین فرماتے ہیں کہ جب تک ہمدرد نہ ہو خمس نہ لیا جائے سیرۃ

متعلق اختلاف ہے ابو حنیفہ اور محمد رحمہما اللہ کے نزدیک سر یہ محفوظ اعداد کو کہتے ہیں ابو یوسف کہتے ہیں کہ سر یہ ۱۹ اور اس سے زائد اعداد ہیں اس لئے کہ عبداللہ بن جحش کے سر یہ میں ۹ عدد تھے مگر اکثر فقہاء کے نزدیک ان اعداد کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا عبداللہ بن انیس کو خالد بن سفیان کی طرف سر یہ بنا کر روانہ کیا تھا جس کو انھوں نے قتل کیا۔

نیز آپ نے عمر بن امیہ ضمیری اور ایک اور شخص کو سر یہ بنا کر بھیجا تھا۔ والدین میں سے جو مسلمان ہو جائے کمسن اولاد اس کے تابع ہو کر مسلمان ہوگی خواہ لڑکے ہوں یا لڑکیاں مگر بالغ اولاد بجز مجنون کے بالتبع مسلمان نہ ہوگی امام مالک فرماتے ہیں باپ کے مسلمان ہونے سے کمسن اولاد مسلمان ہو جاتی ہے ماں سے نہیں ہوتی۔ بچے خود نہ مسلمان ہو سکتے ہیں نہ مرتد۔ ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مسلمان بھی ہو سکتے ہیں مرتد بھی بشرطیکہ سمجھ اور تمیز آگئی ہو لیکن بلوغ سے پہلے قتل نہ کئے جائیں۔ ابو یوسف فرماتے ہیں مسلمان ہو سکتے ہیں مگر مرتد نہیں ہو سکتے معنی کی روایت سے امام مالک کا قول یہ ہے کہ اگر اپنے نفس کو پیچا نسا ہو تو اس کا اسلام معتبر ہے ورنہ نہیں۔

فصل

زمینیں جن پر مسلمانوں کو استیلا حاصل ہو تین قسم کی ہیں۔ پہلی قسم وہ زمین جو جبراً قہراً قبضے میں آئے اور کفار کو قتل یا قید یا جلا وطن کر دیا جائے اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی کہتے ہیں دوسرے مالوں کی طرح یہ بھی غنیمت ہے غنائم میں تقسیم کر دی جائے اگر وہ بخوشی نہ لینا چاہیں تو مسلمانوں کی مصالح کے لئے وقف کر دی جائے امام مالک فرماتے ہیں قبضے میں آنے کے ساتھ ہی عام مسلمانوں کے لئے وقف ہو جائے گی غنائم میں تقسیم کرنا جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں امام کو اختیار ہے خواہ غنائم میں تقسیم کرے اس صورت میں زمین عشری ہو جائے گی خواہ شکرین کو

دائیں دیکھ کر خراج قائم کرے تو خراجی زمین ہو جائے گی۔ اور مشرکین ذمی ہو جائیں گے یا تمام مسلمانوں پر وقف کرنے بہر حال یہ زمین مسلمانوں کے پاس ہے یا مشرکین پھر آباد کر دئے جائیں چونکہ مسلمانوں کی ملکیت ہے دارالاسلام ہوگی مگر مشرکین کو دے کر اس زمین سے دست بردار ہونا جائز نہیں تاکہ دارالحرب نہ ہو۔

دوسری قسم وہ زمین جو بلا وقت کفار کے بھاگ جانے کی وجہ سے ہاتھ آئے یہ زمین استیلا کے ساتھ ہی وقف ہو جائے گی بعض کے نزدیک ضروری ہے کہ امام اپنے الفاظ سے وقف کرے۔ مگر انی حفاظت کے معاوضہ میں اس پر حرج مقرر کیا جائے اور اس کو مسلمان یا معاہدہ عامل سے جو دہاں مقرر ہو وصول کیا جائے۔ اس زمین سے خراج اور ٹھہتیوں اور پھلوں کا عشرہ دلوں لینے جائز ہیں لیکن جو کھجوریں استیلا کے وقت موجود ہوں ان کی آمدنی سے عشرہ لینا واجب نہیں امام کو اختیار ہے ان پر خراج قائم کرے یا پھلوں پر مسافات اور بعد میں جو کھجوریں لگائی جائیں ان کی آمدنی سے عشرہ ساقط ہو جاتا ہے۔ یہ زمین دارالاسلام ہوگی اس کی بیع فردخت اور رہن جائز نہیں جدید پیدا شدہ کھجوروں اور درختوں کی بیع بھی جائز نہیں۔

تیسری قسم کی وہ زمین ہے کہ اس پر مصاحبت کے ساتھ بایں شرط استیلا حاصل ہو کہ زمین دشمنوں کے پاس رہے اور وہ اس کا خراج ادا کرتے رہیں اس کی دو قسمیں ہیں (پہلی) اس شرط پر مصاحبت ہو کہ زمین پر قبضہ جاری رہے اس صورت میں یہ زمین دارالاسلام کی وقف ہے بیع اور رہن جائز نہیں اس کا خراج کرایہ ہو گا جو ہر حال میں خواہ اس کے باشندے مسلمان ہو جائیں یا زمین مسلمانوں کے پاس چلی جائے واجب الادا ہو گا۔

اس صلح کے بعد اس کے باشندے معاہدہ ہوں گے جو اگر جزیہ ادا کریں تو ہمیشہ وہیں آباد رہ سکتے ہیں اور ادا کرنے پر آمادہ نہ ہوں تو مجبور نہ کیا جائے مگر عام معاہدہ کے دستور سے زیادہ وہاں قیام نہ کر سکیں گے اس کی مدت چار ماہ ہے ایصال سے زیادہ نہیں ہو سکتی چار ماہ اور ایک سال کے درمیان تقیم رہنے دینے کے متعلق دو وجہیں ہیں۔ (جو از عدم جواز)۔

»دوسری« اس شرط پر مصاحمت ہو کہ زمین ان کی ملک ہے اور اس کا خراج ہمیں ادا کرتے رہیں چنانچہ جزیہ کے حکم میں ہوگا جب مسلمان ہو جائیں ساتھ ہو جائیں اس مصاحمت سے زمین دار الاسلام نہیں ہوتی دارالعبد ہوتی ہے وہ اس کی بیع اور رہن کر سکیں گے جب کسی مسلمان کی ملکیت میں منتقل ہوگی خراج نہ لیا جائے گا۔ جب تک صلح کے پابند رہیں گے مقیم رہنے دے جائیں گے ان سے جزیہ نہ لیا جائیگا کیونکہ دار الاسلام سے خارج ہیں۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ مصاحمت سے یہ زمین دار الاسلام ہوگی اور باشندے ذمی ہونگے لہذا جزیہ لیا جائے۔

مصاحمت کے بعد نقص صلح کریں تو ان کے حکم میں اختلاف ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر زمین کی ملکیت ان کو پہلے سے حاصل ہے تو سابقہ حالت کے مطابق اس کا حکم ہوگا اور اگر وہ اس کے مالک نہ تھے تو اب یہ دارالحرب کے حکم میں ہوگی امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر ان کے علاقے میں کوئی مسلمان ہو یا ان کے یا دارالحرب کے درمیان کوئی مسلمانوں کا شہر ہو تو دار الاسلام ہے اس کے باشندے باغی قرار دے جائیں گے اگر ایسا نہ ہو تو دارالحرب ہے امام ابو یوسف اور محمد فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں ان کا علاقہ دارالحرب ہو جاتا ہے۔

فصل

اموال منقولہ عام غنیمتوں کے حکم میں ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے اپنی رائے سے تقسیم فرمایا کرتے تھے بدر کے دن مہاجرین و انصار میں نزاہ ہوئی اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مالک بنا دیا تاکہ جس طرح چاہیں خرچ فرمائیں ابو امامہ یاہلی روایت کرتے ہیں کہ میں نے عبادہ بن صامت سے انفال کے متعلق دریافت کیا ان کی مراد یہ آیت تھی (یسئلونک عن الانفال قل الانفال للہ والرسول فاتقوا اللہ واصلحوا ذات بینکم)

ترجمہ :- تم سے انفال (غنیمتوں) کی بابت پوچھتے ہیں کہہ دو وہ اللہ اور رسول کی ہیں اللہ سے ڈرو اور آپس میں مصاحمت کر لو۔

عبادہ بن صامت نے کہا۔ یہ آیت جب ہم بدر والوں میں نفل کے لئے

اختلاف ہوا نازل ہوئی تھی چونکہ ہماری تین صاف نہ رہیں اللہ تعالیٰ نے ہم سے چھین کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدی آپ نے مساوی طور پر مسلمانوں میں تقسیم فرمادی اور اپنے لیے منبہ بن حجاج کی تلوار رسمی ذوالفقار انتخاب فرمائی اور اپنا حصہ بھی لیا۔

اس وقت تک خمس نہیں لیا جاتا تھا بدر کے بعد اللہ تعالیٰ کا فرمان نازل ہوا۔ (واعلموا انما اخفقم من شئ فان الله خمسہ وللرسول ولذی القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل)۔

ترجمہ :- اس بات کو جان لو کہ تم نے جو کچھ لوٹا ہے اس کا خمس اللہ، رسول، قربات داروں، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے واسطے ہے۔

اللہ تعالیٰ نے صدقات کی طرح غنیمت کی تقسیم بھی خود ہی تجویز فرمادی اس لئے بدر کے بعد سب سے پہلی غنیمت جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ حصوں میں منقسم فرمایا بنی قنیقلع کی غنیمت تھی۔

غنیمتیں جمع ہو جائیں تو لڑائی کے ختم ہونے سے پہلے تقسیم نہ کی جاتیں تاکہ مکمل فتح اور ملکیت کا ہونا معلوم ہو جائے مبادا آغازی اس میں مصروف ہو کر شکست اٹھائیں۔ لڑائی فتح ہونے کے بعد آیا فوراً دار الحرب میں یا دار الاسلام میں جا کر تقسیم کرے۔ اس کے متعلق امیر شکر کی رائے معتبر ہے جیسا مناسب ہو عمل میں لائے۔ ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دار الحرب میں تقسیم کرنا جائز نہیں دار الاسلام میں جانے کے بعد تقسیم کرے تقسیم کرنے کے وقت سب سے پہلے مقتولین کا سلب تقسیم کرے ہر قاتل کو اس کے مقتول کا سلب دے خواہ امام نے اس کی شرط کی ہو یا نہ کی ہو امام ابو حنیفہ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر شرط کی ہو تو سلب کے مستحق ہوں گے ورنہ غنیمت ہے جس میں قاتلین سب کے ساتھ حصہ دار ہیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے مال جمع ہونے کے بعد یہ اعلان کیا تھا من قتل قتلاً فالله سلبہ و مقتول کا سلب قاتل کی ملک ہے اور شرط مقدم ہوتی ہے نہ موخر۔ اس موقع پر آپ نے ابو قتادہ کو ان کے بیس مقتولوں کا سلب عنایت فرمایا تھا۔ سلب مقتول کے بدن کے لباس، ہتھیاروں اور اس گھوڑے کو بچتے ہیں جس پر وہ سوار ہو۔ لشکر گاہ

میں جو اس کا سامان موجود ہو وہ سلب نہیں اس کی جیبوں کے مال اور سامنے کے گٹھڑی کے سلب ہونے کے متعلق دو قول ہیں۔ سلب سے خمس نہ نکالا جائے امام مالک فرماتے ہیں مستحقین خمس کے لیے خمس نکالا جائے۔ سلب کی تقسیم سے فارغ ہونے کے بعد صحیح قول یہ ہے کہ مال غنیمت میں سے خمس نکال کر حسب ارشاد خداوندی (واعلم انما غنمتم من شئی فان للہ خمسہ وللہ رسولہ) مستحقین خمس میں تقسیم کرے ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ و محمدؒ اور مالکؒ معہم اللہ فرماتے ہیں کہ خمس کے تین حصے کئے جائیں یتیموں کے لئے، مساکین کے لئے، مسافروں کے لئے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں خمس کے چھ حصے کئے جائیں ایک حصہ اللہ تعالیٰ کا کعبہ کی ضرورت میں صرف کیا جائے۔

خمس غنیمت کے مستحقین وہی ہیں جو خمس فئی کے۔ لہذا ایک خمس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کے بعد مصالح عامہ میں صرف کیا جائے دوسرا حصہ ذوی القربیٰ جو ہم بنو عبد المطلب کا تیسرا یتیموں کا چوتھا حصہ مسکینوں کا۔ پانچواں حصہ مسافروں کا۔ خمس کی تقسیم سے فراغت پانے کے بعد اہل رضح کو (مثلاً غلام عورتیں بچے لہجہ) جن کا غنیمت میں حصہ نہیں ہے اور لڑائی میں شریک ہیں کچھ عطا کرے ذمیوں کو بھی بقدر محنت و مشقت غنیمت سے عطیہ دے مگر کسی کی عطیہ کی مقدار سوار یا پیدل کے حصہ کے برابر نہ ہونے پائے اگر لڑائی کے وقت اہل رضح کا نقص ناکل ہو جائے مثلاً غلام آزاد لڑکا بالغ کافر مسلمان ہو جائے تو اگر لڑائی ختم ہو جانے کے قبل ہو تو حصہ دیا جائے عطایا اور انعامات نہ دئے جائیں اور لڑائی ختم ہونے کے بعد ہو تو ان کا حصہ نہ لگایا جائے صرف انعام دیا جائے۔

خمس و انعامات کی تقسیم کے بعد اہل جہاد کو غنیمت تقسیم کرے اہل جہاد سے مراد حر مسلمان تندرست مرد ہیں اس میں لڑنے والے اور نہ لڑنے والے دونوں شریک ہیں کیونکہ نہ لڑنے والے لڑنے والوں کے معاون اور بوقت ضرورت مہارام ہوتے ہیں آیت قریٰلہم تاواقاتلوا فی سبیل اللہ وادخوہم جہنم۔ اسے کہا گیا ہے کہ اوستی راہ میں لڑو اکم لکم دشمن کو روکو۔ میں علماء و دولہاں لڑتے ہیں ایک بیکہ مکینہ سواد مراد ہے یہ قول ابن حریج اور سدی کا ہے دوسری یہ کہ جنگ کے لئے گھوڑے باندھنا اور پرورش کرنا مراد ہے

یہ قول ابن عون کا ہے۔ تقسیم غنیمت واجب ہے تقسیم کنندہ یا امیر لشکر کے اختیار میں نہیں ہے۔ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ مال غنیمت امام کی رائے پر موقوف ہے خواہتے ان میں برابر برابر یکم و بیش تقسیم کرے خواہ جو لڑائی میں موجود ہوں ان کو بھی شریک کرے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد الغنیمۃ لمن شہد الواقعة سے (غنیمت شریک کے لئے ہے) اس مذہب کی تردید ہوتی ہے جب یہ معلوم ہو گیا کہ غنیمت موجودین جنگ کے لئے مخصوص ہے تو واجب ہے کہ سوار کا حصہ زیادتی مشقت کی وجہ سے پیدل سے زائد رکھا جائے زائد کی مقدار میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ سوار کے دو حصے پیدل کا ایک حصہ امام شافعی فرماتے ہیں سوار کے تین حصے پیدل کا ایک حصہ۔ سوار کا حصہ صرف گھوڑے سوار کو دیا جائے چتر، گدھے، اونٹ، اور ہاتھی کے سواروں کو پیدل کا حصہ دیا جائے۔ حیل و غیر حیل گھوڑے برابر ہیں۔ سلیمان بن ربیعہ کہتے ہیں کہ صرف اصل پیشرو گھوڑوں کا حصہ لگایا جائے۔ گھوڑے کو جنگ میں ساتھ لائے ہی سے اس کا حصہ لگایا جائے اس پر سوار ہو کر جنگ کرنا ضروری نہیں۔ مگر لشکر میں پیچھے چھوڑے تو حصہ نہ لگایا جائے۔ اگر کوئی شخص لڑائی میں چند گھوڑے لائے تو صرف ایک گھوڑے کا حصہ دیا جائے۔ یہی قول ابو حنیفہ اور محمد کا ہے ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دو گھوڑوں کے حصے دے جائیں۔ یہی قول اوزاعی کا ہے اور ابن عیینہ کہتے ہیں کہ جتنے کام آئیں ان کا حصہ لگایا جائے۔ باقی کا نہ لگایا جائے جس کا گھوڑا لڑائی میں شریک ہو کر مر جائے اس کا حصہ لگایا جائے اور پہلے مر جائے تو نہ لگایا جائے یہی مسئلہ خود سوار کی موت کی صورت میں ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر دارالحرب میں داخل ہو کر سوار یا اس کا گھوڑا مر جائے تو حصہ لگایا جائے لڑائی کے ختم ہونے سے قبل مدد آجائے تو وہ بھی غنیمت میں شریک ہے۔ لڑائی ختم ہونے کے بعد پہنچے تو شریک نہیں امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں لڑائی ختم ہونے سے قبل اگر دارالحرب میں داخل ہو جائے تو غنیمت میں شریک کی جائے غنیمت میں تنخواہ دار وغیرہ تنخواہ دار دونوں موجود ہوں تو مساوی حصے دے جائیں۔ بلا اذن امام اگر کوئی جماعت جہاد کرے تو اس کی غنیمت سے بھی

خمس یا جائے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں خمس نہ لیا جائے جس فرماتے ہیں ان کی غنیمت پر ملکیت حاصل نہیں ہوتی اگر کوئی مسلمان دارالحرب میں امان لیکر جائے یا ان میں اسیر تھا انھوں نے رہا کر دیا تو اس کو ان کا جان مال تلف کرنا جائز نہیں ان کو امن دینا اس کے ذمہ ضروری ہے۔ داؤد فرماتے ہیں کہ تلف کر سکتا ہے ہاں اگر وہ بھی اس سے اسی طرح طالب امن ہوں جس طرح اس کو امن دیا ہے تو مصالحت سے رہنا اس پر لازم اور تلف کرنا حرام ہے اگر سپاہیوں میں سے کسی نے جان توڑ کر کسی کوشش کی ہو کہ اس کی بہادری اور پیش قدمی کا سکہ بیٹھ گیا ہو تو غنیمت کے اصل حصے کے علاوہ مصلح عامہ کے حصے سے اس کو مناسبت انعام دیا جائے ایسے لوگوں کا حق نظر انداز نہ کرنا چاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلا جھنڈا اپنے عم حضرت حمزہؓ کے بعد ربیع الاول ۳ء میں عبیدہ بن حارث کو دیا تھا ان کی ہمراہ سعد بن وقاص بھی حجاز میں ادنیٰ ماہ کی طرف روانہ ہوئے مشرکین کا سردار عکرمہ بن ابی جہل تھا سعد نے تیر چلایا جو نشانے پر لگا سب سے پہلا تیر اللہ کے راستے میں سعد ہی نے چلایا تھا۔ چنانچہ کہتے ہیں (بحر وافر)

لَا هَلْ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ إِنْ	حَمِيَتْ صِغَابَتِي بَعْدَ وَرَثَتِي
أَذُوْبَهَا أَفَاعِلُهُمْ ذِيَابًا	بَلْ حُزْنَتُهُ وَبَلْ سَهْلُ
فَمَا بَعْدَ تَدَاوُرِ أَمْرِ فِي عَدُوِّ	بَسْهَمٍ يَارَسُولَ اللَّهِ قَبْلِي
وَذَلِكَ أَنْ دِينَكَ دِينُ صِدْقٍ	وَذَوْقُ آيَتِهِ بِهِ وَعَدْلُ

ترجمہ :- کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں یہ بات آگئی کہ میں نے تیروں کے سینوں سے اپنے ساتھیوں کی حمایت کی اور بیٹھتے ہوئے دشمنوں کو سخت و نرم زمین میں سے دفع کر دیا۔ اے اللہ کے رسول مجھ سے پہلے کسی نے دشمن پر تیر نہیں چلائے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کا دین سچا ہے اور آپ حق و انصاف لے کر آئے ہیں۔

اس کے صلے میں جب سعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے ان کے پچھلے قصور معاف فرمادئے۔

تیرھواں باب

جزیہ و خراج (مالگزاری)

جزیہ و خراج دو حق اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو مشرکین سے دلائے ہیں۔ یہ دونوں تین امور میں متحد اور تین میں ممتاز ہیں۔ اس کے بعد ان دونوں کے احکام متفصلاً ہوتے ہیں جن امور میں اتحاد ہے یہ ہیں (۱) دونوں مشرک کی اہانت و ذلت کے طور پر لئے جاتے ہیں (۲) دونوں مال فنی ہیں فنی کے مصارف میں خراج کئے جائیں (۳) دونوں سال گزرنے پر وصول کئے جائیں اس سے قبل وصول کرنا حق نہیں۔ اور جن وجوہ سے ممتاز ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔ (۱) جزیہ مخصوص قرآنی ہے اور خراج مجتہد فیہ (۲) جزیہ کی کم از کم مقدار شرعاً مقرر ہے اور زیادہ مجتہد فیہ ہے۔ اور خراج کم ہو یا زیادہ مجتہد فیہ ہے۔

(۳) جزیہ کفر کی حالت میں لیا جاتا ہے اسلام لانے سے ساقط ہو جاتا ہے اور خراج کفر و اسلام دونوں حالتوں میں لیا جائے گا جزیہ سرور پر (یعنی فنی کس) قائم کیا جاتا ہے یہ لفظ جزا سے مشتق ہے یعنی جزا ہے کیونکہ ذلت کے طور پر لیا جاتا ہے یا ہائے امن دینے کی جزا ہے کیونکہ ان سے رفق لیا جاتا ہے اس کی اصلیت قرآن شریف سے ثابت ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے (قاتلو الذین لا یؤمنون بالله ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ ولا یدینون دین الحق من الذین ادتوا الكتاب حتی یعطوا الجزیہ عن ید و هم صاعزون)

ترجمہ :- جو اہل کتاب اللہ پر ایمان نہ لائیں اس کی اور اس کے رسول کی حرام کردہ اشیاء کو حرام نہ سمجھیں دین حق کے پیرو نہ ہوں ان سے یہاں تک قتال کرو کہ ذلت کے ساتھ جزیہ ادا کرنے لگیں۔

الذین الا یؤمنون اہل کتاب کے متعلق ہے یہ لوگ وحدانیت کے قائل تھے لہذا نفی ایمان کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ کتاب اللہ یعنی قرآن پر ایمان نہیں رکھتے۔ دوسری یہ کہ اللہ کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں رکھتے کیونکہ رسول کی تصدیق سے اللہ پر ایمان ہوتا ہے (ولایوم الاخما میں دو تاویلیں ہیں ایک یہ کہ اگرچہ ثواب و عقاب کے قائل ہیں مگر آخرت کے دن کی وعید سے نہیں ڈرتے۔ دوسری یہ کہ خدا تعالیٰ کے بیان کئے ہوئے عذاب کی تصدیق نہیں کرتے۔ (ولایبھمون ما حرم اللہ ورسولہ) میں دو تاویلیں ہیں (۱) یعنی ان کی شریعت کی وجہ میں جن کو اللہ تعالیٰ نے منسوخ فرمایا ہے حرام نہیں سمجھتے (۲) یعنی وہ چیزیں جو ان کے لیے اللہ نے حلال فرمائیں اور جو حرام فرمائیں۔

ولایدینون دین الحق اس میں دو تاویلیں ہیں (۱) یعنی جو کچھ تورات و انجیل میں اتباع رسول کے متعلق ہے یہ قول کلی کا ہے (۲) یعنی اسلام میں داخل ہونا یہ قول جہور کا ہے۔ من الذین ادقوا کتاب اس میں دو تاویلیں ہیں (۱) ان کی اولاد جنہیں کتاب دی گئی (۲) وہ لوگ جن میں کتاب موجود ہے کیونکہ وہ اس کے اتباع میں اولاد کی طرح ہیں حتیٰ بطلوا الجنۃ اس میں دو تاویلیں ہیں (۱) یہاں تک کہ جزیہ ادا کریں (۲) یہاں تک کہ جزیہ کے ضامن ہو جائیں کیونکہ ضامن ہو جائیں تو ترک قتال واجب ہے جزیہ میں دو تاویلیں ہیں ایک یہ کہ کھل نام ہے ہم بغیر بیان کئے اس کی مراد سے ناواقف ہیں۔ دوسری یہ کہ یہ لفظ اسمائے عامیہ میں سے ہے اس کو جب تک کسی دلیل سے تخصیص نہ ہو عموم پر رسول کرنا چاہیے عقیدہ میں دو تاویلیں ہیں ایک یہ کہ غنا اور قدرت سے۔ دوسری یہ کہ وہ یہ سمجھیں کہ مسلمانوں کو اس کے لینے میں غلبہ اور قدرت ہے۔ دہم صاغر دن میں دو تاویلیں ہیں (۱) ذلیل و پائمال (۲) یہ کہ ان پر اسلامی احکام نافذ ہوں

یعنی حاکم ہر اہل کتاب پر جو ہماری حفاظت میں داخل ہو جز یہ مقرر کرے تاکہ اس کی وجہ سے دارالاسلام میں رہ سکیں۔ جز یہ ادا کرنے سے ان کو دو حق حاصل ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ ان سے قتال نہ کیا جائے گا دوسرا یہ کہ ان کی حمایت کی جائیگی تاکہ امن و حفاظت سے زندگی بسر کریں۔ نافع ابن عثمٰنؓ سے راوی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری وصیت یہ فرمائی کہ احفظونی فی ذمتی (میرے عہد کی حفاظت عروبوں سے بھی دوسروں کی طرح جز یہ لیا جائے ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک عربوں سے نہ لیا جائے تاکہ ذلیل نہ ہوں مرتد دہرائے اور بت پرست سے بھی لیا جائے ابو حنیفہؒ معجمی بت پرستوں سے لیتے ہیں عرب کے بت پرستوں سے نہیں لیتے۔ اہل کتاب سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں ان کی کتاب تو راست و انجیل ہے جز یہ لینے میں مجوسی اہل کتاب کی طرح ہیں مگر ان کا ذبیحہ کھانا ان کی عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے۔ صابئیں اور سامرہ اگر اصول عقائد میں یہود و نصاریٰ سے متفق ہوں تو ان سے جز یہ لیا جاسکتا۔ فروع کا اختیار قابل اعتبار نہیں اور اصول عقائد میں ان سے مختلف ہوں تو نہ لیا جائے۔ اگر کوئی شخص ابتداءً یہودیت یا نصرانیت اختیار کرے تو اسی مذہب پر باقی رہنے دیا جائے اور ان کو تبدیل کرنے کے بعد پھر داخل ہو تو باقی نہ رہنے دیا جائے اور جس کی حالت معلوم نہ ہو اس سے جز یہ لیا جائے اور اس کا ذبیحہ نہ کھایا جائے۔ جو شخص یہودیت چھوڑ کر نصرانیت اختیار کرے صحیح قول یہ ہے کہ نصرانیت پر نہ رہنے دیا جائے اس کو مسلمان ہونے پر مجبور کیا جائے اگر چھوڑے ہوئے دین کو اختیار کرے تو اس پر باقی رکھنے کے متعلق دو قول ہیں خیمبر اور دوسرے مقامات کے یہود جز یہ میں باجماع فقہا مساوی ہیں۔

جز یہ صرف حر عاقل مردوں پر واجب ہوتا ہے عورت بچے مجنون اور غلام سے نہ لیا جائے وہ تابع اور اولاد کے حکم میں ہوتے ہیں۔ اگر کوئی عورت اپنے شوہر یا رشتہ دار سے الگ ہو تو اس سے جز یہ نہ لیا جائے اس صورت میں اپنی قوم کے مردوں کے اگرچہ وہ رشتہ دار نہ ہوں تابع ہوگی اگر کوئی عورت دہراحر ب چھوڑ کر دارالاسلام میں رہنے لگے اور یہاں رہنے کی وجہ سے جز یہ

دینا چاہیے تو یہ اس پر واجب نہ ہوگا اس کی طرف سے ہدیہ سمجھا جائے گا دینا
پھوڑ دے تو مجبور نہ کی جائے اس صورت میں اگر جو اپنی قوم کے تلخ نہیں ہے
مگر اس کی حفاظت کی ذمہ داری کی جائے گی۔

غنتی مشکل سے جزیہ نہ لیا جائے اگر اس کا اشکال زائل ہو کر ثابت
ہو کہ مرد ہے تو اس سے گزشتہ اور آئندہ کا جزیہ لیا جائے۔

جزیہ کی مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے ابو حنیفہؒ تین قسم کے آدمی
قرار دے کر کہتے ہیں کہ دولت مندوں سے اڑتالیس درہم سالانہ اور متوسط طبقہ
سے چوبیس درہم سالانہ فقیروں سے بارہ درہم سالانہ لئے جائیں امام موصوف
کے نزدیک اس میں کمی بیشی نہ ہوگی نہ اجتہاد حاکم کو دخل ہوگا۔ امام مالکؒ
فرماتے ہیں کہ کمی بیشی معین نہیں امام کے اجتہاد پر ہے۔ امام شافعیؒ اس طرف
گئے ہیں کہ اقل مقدار معین ہے یعنی ایک دینار اس سے کم نہیں ہو سکتا
اس سے زیادہ امام کی رائے و اجتہاد پر ہے نیز سب سے بڑا بایک دم ویش
لینے کے متعلق بھی ان کے حالات کے اعتبار کر کے اپنے اجتہاد سے کام لے
جب بالاتفاق امام اور سرہ داران کفار جزیہ کا معاملہ طے ہو جائے تو ہمیشہ
کے لئے ان پر اور ان کی اولادوں پر واجب و لازم ہو جاتا ہے آئندہ
کسی حاکم کو اس میں تغیر و تبدل اور کمی و بیشی کا اختیار نہ ہوگا۔ اگر جزیہ سے دو چند
صدقہ ادا کرنے پر مصاحبت ہو جائے تو درست ہے حضرت عمرؓ نے
شام میں تنوخ بہرہ اور بنی تغلب سے دو چند صدقہ لینا منظور فرمایا تھا
مگر عورتوں اور بچوں سے نہ لیا جائے کیونکہ دراصل یہ جزیہ ہے جس کے متحقق
اہل نئی ہیں نہ کو اۃ نہیں جو عورتوں اور بچوں سے بھی لی جاتی ہے اگر صدقہ
و جزیہ دونوں دینا چاہیں تو دونوں لئے جائیں اگر ایک دینا چاہیں اور ایک
دینار سالانہ سے کم نہ ہو تو یہ جزیہ ہے۔ اگر مصاحبت مسلمان مسافروں کی
بھائی پر ہو تو تین روز کی بھائی مقرر کی جائے اور اسی تقرر کا ان سے مطالبہ
ہو اس سے زیادہ کی مقرر نہ کی جائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شام کے
نصاری سے مسلمان مسافروں کی تین روز کی ضیافت پر مصاحبت کی تھی

جو خود کھاتے ہوں وہی کھانا طلب کیا جائے ایسا نہ ہو کہ بکری و مرغی کھلانے پر مجبور کیا جائے اور ان کے جانوروں کو جو بھی میسر ہو اس ہمانی کتابیں اہل دیہات پر ہونا چاہئے شہریوں پر نہیں اگر ان سے ضیافت یا المضاہف صدقہ کی شرط نہ ہو تو ان کی زراعت اور پھلوں پر صدقہ واجب نہ ہوگا اور نہ ان کے ذمہ سائل و راہگیر کی ضیافت واجب ہوگی جزیہ کے ساتھ دو شرطیں اور قابل لحاظ ہیں ایک ضروری اور دوسری غیر ضروری۔ ضروری شرط میں چھ امور داخل ہیں (۱) کتاب اللہ پر طعن یا اس کی تحریف کے مرتکب نہ ہوں (۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب و توہین نہ کریں (۳) اسلام کی مذمت اور اس پر اعتراضات نہ کریں (۴) مسلمہ عورت سے زنا کے مرتکب نہ ہوں نہ اس سے نکاح کا نام لیں (۵) کسی مسلمان کو مذہب سے زور غلاشیں نہ اس کے مذہب و مل سے کوئی تعرض کریں (۶) اہل حرب کی اعانت نہ کریں اور نہ اُن کے دوہمندوں سے راہ و رسم رکھیں یہ چھ امور بلا شرط کئے بھی واجب العمل ہیں شرط مکمل اطلاع اور عہد کی تاکید و تغلیط کے لئے کی جاتی ہے شرط کے بعد اگر ان میں سے کسی امر کی پابندی نہ کی گئی تو عہد ٹوٹ جائے گا۔

غیر ضروری شرط میں بھی چھ امور داخل ہیں (۱) خالی لباس اور زنا پر ہینکر اپنی ہیئت ممتاز رکھیں (۲) اپنی عمارتیں مسلمانوں سے بلند نہ کریں زیادہ سے زیادہ ساوی رکھیں (۳) اپنے ناقوس اور اپنی کتابوں کی آواز مسلمانوں کو نہ سنائے نہ ان کو عزیز و سیح علیہما السلام کی بابت اپنے خیالات بتلائیں (۴) علی الاعلان شراب نوشی نہ کریں مصلیوں اور خضریروں کا اظہار نہ کریں (۵) اپنے مُردوں کو خاموشی سے دفن کریں شور اور نوہ نہ کریں (۶) عمدہ اور اصیل کھوڑوں پر سوار نہ ہوں خچروں اور گدھوں پر سوار ہونے کی مانگت نہیں ہے۔ یہ چھ امور داخل معاہدہ نہیں شرط کرنے سے لازم ہوتے ہیں شرط کے بعد ان کے ارتکاب سے نقص عہد لازم نہ آئے گا مگر تادیباً مواخذہ و گرفت ضرور کی جائے اور شرط نہ کی گئی ہو تو مواخذہ بھی نہ کیا جائے۔ ابام کو چاہئے کہ طے شدہ شرائط کی نقول تمام شہروں کے دفاتر میں روانہ کر دے تاکہ خلاف ورزی پر گرفت کی جائے کیونکہ ممکن ہے

مختلف قوموں سے مختلف شرائط پر مصالحت ہو جزیہ ہلائی مہینوں سے ایک سال گزرنے پر سال میں ایک مرتبہ واجب ہوتا ہے۔ سال کے اندر جو شخص مر جائے اس کے ترکہ سے اور جو مسلمان ہو جائے اس سے گزے ہوئے ایام کا واجب شدہ جزیہ وصول کیا جائے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک موت اور اسلام سے جزیہ ساقط ہو جاتا ہے۔ اگر لڑکا بالغ ہو جائے یا مجنون کو افاقہ ہو جائے تو سال شروع ہونے دیا جائے اس کے بعد سے جزیہ لیا جائے فقیر مالدار ہو جائے تو لیا جائے اور کوئی تنگ دست ہو جائے تو اسے ہہلکت دی جائے۔ بوڑھے اور لہجے سے ساقط نہیں ہے بعض کہتے ہیں ان سے اور فقیر سے ساقط ہے۔

جب یہ لوگ اپنے دینی مسائل و عقائد میں باہم نزاع و اختلاف کریں تو ان سے تعرض یا ان کے شہادت کا ازالہ نہ کیا جائے اپنے حقوق کا مقدمہ اپنے حاکم کے پاس لے جانے سے نہ روکے جائیں اگر ہمارے حاکم کے پاس مرافعہ کریں تو وہ قانون اسلامی کے ماتحت تصفیہ کرے یا سزائے حدود کے مستوجب ہوں تو ان پر جاری کی جائے ان میں سے جو شخص نقص عہد کرے اس کو اس کی جائے پناہ میں پہنچا دیا جائے اس کے بعد سے وہ حربی ہوگا۔ اہل عہد دارالاسلام میں اگر بجان و مال سے محفوظ ہوں گے اور چار مہینہ تک بغیر جزیہ اور سال بھر جزیہ دیکر رہ سکتے ہیں ان دونوں مدتوں کے درمیان کے متعلق اختلاف ہے ذمیوں کی طرح ان کو بھی نقصان پہنچانا ممنوع ہے مگر دوسرے حملہ آوروں کا دفاع ضروری نہیں ذمیوں سے غیروں کا دفاع بھی ضروری ہے۔ عاقل بالغ مسلمان کسی حربی کو امان دے تو تمام مسلمانوں پر اس کی پابندی ضروری ہے امان دینے میں عورت مرد، غلام حر، مسادی ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر غلام کو قتال کا اظہار نہ ہو تو اس کا امان درست نہیں۔ بچے اور مجنوں کا امان صحیح نہیں اگر کسی کو امان دیں تو وہ حربی رہے گا اگر حربی اس قانون سے واقف نہ ہو تو پہلے اس کو اس کی پناہ گاہ میں پہنچا دیا جائے اس کے بعد حربی ہوگا اہل عہد اور اہل ذمہ جس وقت مسلمانوں کے خلاف جنگ کا منشا ہو کر میں تو فوراً حربی ہو جائیں گے لڑنیوالوں کو قتل کیا جائے اور باقیوں کا قصہ ان کے انکار اور رضامندی پر

پروقوف رکھا جائے۔ ذمی جزیرہ دینا چھوڑ دیں تو بقیہ عہد سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس صورت میں دارالحرب جائے پہلے نقص عہد نہیں ہے دیوں کی طرح جبراً وصول کیا جائے۔

دارالاسلام میں نیا کینسہ اور بیعہ تعمیر نہیں کر سکتے اگر بنائیں منہدم کر دیا جائے پر لے کی مرمت اور درستی کی اجازت ہے۔ ذمی نقص عہد کے بعد جب تک قتال نہ کریں ان کو قتل کرنا مال لٹوانا اہل عیال کا گرفتار کرنا مباح نہیں اس سے قبل ضروری ہے کہ ان کو امن کے ساتھ دارالاسلام سے نکال کر دارالحرب کے قریب ترین مقام میں پہنچا دیا جائے اگر خود نہ جانیں تو جبراً نکالا جائے۔

فصل

خراج ان حقوق سے ہے جو زمینوں پر مقرر کر کے وصول کیا جاتا ہے کتاب اللہ میں اس کا تذکرہ جزیرہ کے تذکرہ سے جدا ہے اسی لیے اجتہادائے ائمہ پر موقوف ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے امرتکم ان تخرجوا الخراج دیکھ خیر

ترجمہ۔ کیا آپ ان سے بدلا چاہتے ہیں؟ آپ کے رب کا خراج بہتر ہے

اور سألکم فی الدنیا خیر منہ (آپ کے رب کا رزق دنیا میں ہے بہتر ہے) یہ قول بھی کا ہے۔

دوسرے فاجور ایک فی الآخرہ خیر منہ (آپ کے رب کا اجر آخرت میں اس سے بہتر ہے) یہ قول حسن کا ہے۔

ابو عسر ابن العلاء کہتے ہیں کہ شراج اور خراج میں فرق ہے کہ

خراج آدمیوں پر ہوتا ہے اور خراج زمینوں پر خراج نسبت عرب میں گرایہ اور بیلا دار

کو کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول الخراج بالضم ان اسی سے ہے۔

خراجی اور عشری زمینوں میں بحیثیت ملک اور حکم کے فرق ہے۔ تمام زمینیں

کی چار قسمیں ہیں۔ (پہلی) جس کو ابتداءً مسلمان زیر کاشت لائیں اور آباد کریں۔ یہ

عشری زمین ہے اس سے خراج لینا جائز نہیں اس کا منسل تذکرہ باب ہندہ اعیان

و استعین آئے گا۔ (دوسری) جس کے باشندے مسلمان ہو جائیں اس کے

مستحق وہی ہوں گے امام شافعی رحمۃ اللہ کے مذہب پر یہ عشری زمین ہوگی خراج لینا جائز نہیں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ فرمائے ہیں خراج عشر لینے میں امام کو اختیار ہے اگر خراج مقرر کرے تو پھر عشر سے تبدیل نہیں ہو سکتا اور اگر عشر مقرر کرے تو خراج سے تبدیل ہو سکتا ہے۔ (تیسری) وہ زمین جو مشرکین سے جبراً حاصل کی جائے اس کو امام شافعی کے مذہب پر غائبین میں تقسیم کر کے عشری زمین قرار دیا جائے خراج لینا جائز نہیں امام مالک کے نزدیک مسلمانوں پر وقف کر کے اس پر خراج لگایا جائے امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں امام کو دونوں امر میں اختیار حاصل ہے۔ (چوتھی) جس پر مشرکین سے مصالحت ہو جائے اس پر خراج ہی لگایا جائے۔ اس کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کے باشندے بلا طے بھڑے اٹک چھوڑ کر بھاگ جائیں اور مسلمان کے ہاتھ آجائے یہ زمین مسلمانوں کے مصلح کے لئے وقف ہوگی اور دائمی خراج بطور اجرت کے لیا جائے گا۔ اگرچہ مدت مقرر نہیں مگر مصلح عمومی کے لحاظ سے درست ہے اس کا حکم اسلام اور ذمیت سے متغیر نہ ہوگا اور وقف ہونے کی حیثیت سے اس کی بیع بھی جائز نہ ہوگی۔ دوسری وہ جس کے باشندے اس میں مقیم ہیں اور مصالحت اس طرح پر ہو کہ زمین ان کے پاس رہے اور وہیں خراج ادا کیا کریں اس کی دو قسمیں ہیں (۱) وہ کہ وقت مصالحت اس کی ملکیت نہیں دیدیں۔ یہ زمین مسلمانوں پر اس طرح وقف ہوگی جس طرح ان کے بھاگ جانے کی صورت میں وقف ہوتی ہے اس کا خراج بطور اجرت کے ہوگا مسلمان ہو جائیں تو ساقط نہ ہوگا وہ اس کی بیع نہیں کر سکتے۔ جب تک صلح کے پابند رہیں اس زمین کے زیادہ حقدار ہیں ان سے چھین کر دوسروں کے حوالے نہ کی جائے خواہ مشرک رہیں یا مسلمان ہو جائیں جس طرح کرایہ کی زمین کرایہ داروں سے نہیں چھینی جاتی۔

اور اگر وہاں رہ کر متوطن ذمی بننا چاہیں تو اس حسمراج کی وجہ سے جزیہ ساقط نہ ہوگا۔ اور اگر ذمی نہ بنیں تو معاہدہ ہوں گے ایک سال سے زیادہ مقیم نہیں رہ سکتے اس سے کم بغیر ادائے جزیہ بھی رہ سکتے ہیں (۲) اس کی ملکیت اپنے لئے باقی رکھیں اور خراج دینے پر صلح کر لیں تو

یہ خراج بحکم جزیہ ہوگا اسلام لانے سے ساقط ہو جائے گا۔ یہ جائز ہے کہ ان سے جزیہ نہ لیا جائے وہ اس زمین کی بیع آپس میں یا مسلمان یا ذمی سے کر سکتے ہیں آپس میں بیع کرنے سے زمین خراجی رہے گی اور مسلمان سے بیع کرنے سے خراج ساقط ہو جائے گا اور ذمی سے بیع کرنے میں ایک احتمال تو یہ ہے کہ خراج ساقط نہ ہو کیونکہ مشتری بھی کافر ہے دوسرا احتمال یہ ہے کہ ساقط ہو جائے کیونکہ ذمی ہونے کی وجہ سے یہ زمین عفتہ مصاحت سے خارج ہو گئی۔

اگر خراج بحساب فی جریب کچھ مقدار ہو اور بعض سے مسلمان ہو جائے کی وجہ سے ساقط ہو جائے تو یہ کمی باقی لوگوں سے نہ وصول کی جائے۔ باقی بحال وصول کیا جائے اور اگر کل زمین پر خراج کی مقدار مخصوص بطور مصاحت مقرر ہو تو بعض کے مسلمان ہونے سے بحساب جریب کچھ ساقط نہ ہوگا۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ جب قدر مسلمان ہونے سے کمی ہوئی وہ ساقط ہے دوسروں کے ذمہ نہ ڈالی جائے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مال مصاحت پورا وصول کیا جائے اس مسلمان سے اس کے اسلام لانے سے جو اس پر واجب ہے ساقط نہ ہوگا۔

خراج کی مقدار زمین کی حیثیت پر ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عراق کے بعض حصوں پر فی جریب ایک قفیز اور ایک درہم مقرر کیا تھا آپ نے اس میں کسری بن قہاذکی رائے کو اختیار کیا سب سے پہلے اسی نے زمینوں کی پیمائش جدیدی خراج اور دفاتر ایجاد کئے اور زمین کے متعلق تمام ایسے امور کا لحاظ کیا جن سے زمیندار اور کاشتکار دونوں کو نقصان نہ پہنچے۔ اس نے فی جریب ایک قفیز اور ایک درہم مقرر کیا تھا قفیز کا وزن ۸ رطل تھا۔ جس کی قیمت مثقال کے وزن سے تین درہم تھی۔ دور جاہلیت کے عربوں میں یہی خراج مروج تھا اسی لئے زبیر بن ابی سلمیٰ اپنے معلقہ میں کہتا ہے (بحر طویل)

قوی بالعراق من قفیز و درہم

فتخل کم ولا تغل لاهلہا

ترجمہ :- اس لڑائی کے نتائج اس قدر کثیر ہوں گے کہ عراق کی آدمی

کے قغزو درہم بھی اتنے ہوں گے۔

اور دوسرے علاقہ پداور مقدار معین فرمائی تھی چنانچہ عثمان بن حنیف کو وہاں عامل بنا کر بھیجا اور یہ حکم دیا کہ وہاں کی پیمائش کے بعد حسب حیثیت زمین پر خرچ لگاؤ انھوں نے اپنا پیمائش کر کے حسب ذیل تجویز کیا انگور اور گھنے دھنوں کی جریب سے دہم چھوڑ کر آٹھ اور نیشکر پر پنی جریب چھ درہم، تر جیروں پر پانچ درہم گھوٹوں پر چار درہم جو پر دو درہم اور اس کو لکھ کر حضرت عمرؓ کی خدمت میں ارسال کر دیا آپ نے اسے منظور کر کے نافذ فرما دیا شام کے علاقے میں کچھ اور مقرر فرمایا بہر حال اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے زمین کی حیثیت سے خرچ مقرر کیا تھا۔ تین باتوں سے زمین کے خرچ میں کمی بیشی ہوتی ہے ایک یہ کہ کوئی زمین عمدہ اور بہتر پیداوار کی ہو اور کوئی خراب اور بری پیداوار کی نہ ہو۔ دوسری یہ کہ مختلف غلوں اور پھلوں کی کاشت ہو کسی کی قیمت اچھی آئے اور کوئی کم قیمت ہو لہذا خرچ میں اس کا لحاظ کیا جائے تیسری ذرائع آب پاشی کیونکہ گول اور بارش کی بہ نسبت اونٹ پر لا د کر اوچسوں سے سیراب کرنے میں زیادہ مشقت ہے۔ کھیتیوں اور درختوں کے سیراب کرنے کی چار صورتیں ہیں ایک یہ کہ آدمی چشموں اور نہروں سے پانی کی گولیں کھود کر لائیں اور بلا آلات کے حسب ضرورت سیراب کریں اور جب ضرورت نہ رہے پانی روک دیں اس طرح پانی بکثرت ملتا ہے اور مشقت کلیل ہوتی ہے۔ دوسری صورت یہ کہ بذریعہ آلات مثلاً چرس، رہٹ اور اونٹوں سے سیراب کریں یہ صورت سب سے زیادہ وقت طلب ہے۔ تیسری صورت یہ کہ بارش یا برف یا شبنم سے سیراب ہو اس کو غلّی کہتے ہیں جو بھی صورت یہ کہ زمین پر غم جو درختوں اور کھیتیوں کی جڑیں اس میں سے پانی جذب کریں اس کو بعل کہتے ہیں غیل قنات اندرون نہر سے سیراب کرنے کو کہتے ہیں اگر اس میں گول بنائی جائے تو قسم اعلیٰ میں داخل ہے ورنہ قسم ثانی میں نظام کو دس سے سیراب کرنے کو کہتے ہیں اگر ان میں چرس بکالا جائے تو قسم ثانی میں داخل ہے اور بذریعہ قنات پانی نکالا جائے تو یہ عمل ہے قسم ثانی میں

داخل ہے۔ اس تفصیل کے بعد سمجھنا چاہئے کہ خراج مقرر کرنے والے کو اختلاف زمین اختلاف کاشت اختلاف سیرابی کا لحاظ رکھنا ضروری ہے تاکہ زمین کی حیثیت کے موافق کاشتکار اور اہل فنی کے معاملہ میں عدل و انصاف کر سکے کسی فرق کا نقصان نہ ہو بعض لوگ ایک چوتھی شرط لگاتے ہیں وہ یہ کہ شہر و اور بازاروں سے قرب یا بعد کا لحاظ رکھے کیونکہ یہ قیمتوں کی کمی زیادتی میں موثر ہے مگر یہ شرط اس صورت میں قابل اعتبار ہے جبکہ خراج میں روپیہ لیا جائے غلہ لیا جائے تو غیر معتبر ہے برخلاف اس کے اوپر کی قیمتوں شرطیں نقد اور غلوں دونوں میں معتبر ہیں۔ اور جب خراج کے اندر مذکورہ بالا تفصیل معتبر ہے تو جس کی مقدار مختلف ہو اس میں بھی یہی صورت ہے۔ ہر علاقے کا مختلف خراج مقرر کرنا جائز ہے۔ زمین کی انتہائی حیثیت و وسعت پر خراج نہ لگایا جائے اس قدر نرمی کی جائے کہ اس کی وجہ سے کاشتکار مختلف حوادث و آفات کی کمی پوری کر سکیں۔ بھتے ہیں حلاج نے عبد الملک بن مروان سے محصولات بڑھانے کی اجازت چاہی عبد الملک نے منظور نہ کیا اور جواب میں لکھا جو درہم تنگو لے اسی پر انکفار و اور جو نہ ملا ہے اُس پر حرص نہ کرو کچھ کاشتکاروں کو بھی چھوڑ دیا جائے تاکہ اس سے وہ راحت سے زندگی بسر کریں مقدار خراج طے ہونے کے بعد جب ذیل تین امور میں سے جو مناسب ہو اختیار کیا جائے۔ (۱) یا تو زمین کی مساحت پر خراج لگایا جائے (۲) یا کھیتوں کی مساحت پر (۳) یا بطور تقسیم غلہ بصورت اول قمری سنہ کا اعتبار کیا جائے بصورت دوم شمسی سنہ کا بصورت تقاسم کھیتوں کے پکنے اور صاف ہونے کا لحاظ رکھا جائے جب مقدار خراج کا معاملہ پہلے سے مل ہو تو ہمیشہ اسی طرح رکھنا چاہئے یعنی جب تک زمین اس کیفیت پر رہے خراج میں کمی یا بیشی جائز نہیں اگر آب پاشی یا زمین کی صلاحیت میں کچھ فرق پیدا ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ زیادتی یا نقصان ان کے اپنے نفل سے پیدا ہو مثلاً ان کے نہریں کھود دے یا پانی ٹھکانے سے پیدا وار بڑھ جائے یا زمین کی آبادی میں کمی اور اس کی اصلاح و درستی سے بے توجہی کرنے کی وجہ سے پیدا وار کم ہو جائے۔ اس صورت میں خراج بحالہ قائم رکھنا چاہئے

نہ زیادتی کی وجہ سے بڑھایا جائے اور نہ کمی کی وجہ سے کم کیا جائے البتہ زمین کی
 کاشت پران کو مجبور کیا جائے تاکہ زمین خراب اور بنجر نہ ہونے پائے دوسری
 صورت یہ ہے کہ ان کے فعل کو کچھ دخل نہ ہو مثلاً زمین شق ہونے یا نہر کے
 بیکار ہونے سے زراعت میں نقصان آئے تو اگر اس کی اصلاح و درستی ممکن ہو
 تو امام پر واجب ہے کہ مصالح کی مدد سے روپیہ صرف کر کے اصلاح کرائے اصلاح ہونے تک
 خراج معاف رہے اور اگر اصلاح ممکن نہ ہو اور زمین کسی اور کام میں بھی نہ آ سکے تو
 خراج بالکل ساقط کر دیا جائے اور اگر سوائے زراعت کے شکار گاہ یا چراگاہ کا
 کام دے سکے تو شکار اور چارہ کے مناسب خراج قائم کر دیا جائے کیونکہ
 یہ زمین مردہ اور بیکار زمینوں کی طرح نہیں ہے بلکہ ملک ہے اور مردہ زمین
 مصلح ہوتی ہے۔ اگر پیداوار قدرتی اسباب سے زیادہ ہو جائے مثلاً پہلے
 آلات سے سیراب کرتے تھے اب سیلاب کی وجہ سے ایک نہر بن گئی تو
 اگر عارضی ہو ہمیشہ رہنے کی امید نہ ہو تو خراج بڑھانا جائز نہیں اور ہمیشہ جاری
 رہنے کا یقین ہو تو زمینداروں اور اہل فی کے مصالح کی رعایت سے امام ہند
 انصاف خراج زیادہ کرے۔ ہر اس زمین کا خراج لگایا جائے جس کی کاشت
 ممکن ہو خواہ بالفعل نہ کی جائے امام مالک فرماتے ہیں کہ اس پر خراج نہیں ہے
 عام اس سے کہ با اختیار خود کاشت چھوڑے یا معذور ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمہ
 فرماتے ہیں کہ با اختیار خود چھوڑے تو خراج لیا جائے اور معذور ہو تو ساقط ہے
 نہ لیا جائے۔ جس زمین کی کاشت چھوڑے اگر اس میں مختلف چیزوں کی کاشت
 ہوتی تھی تو اس سے ادنیٰ درجہ کی چیز کا خراج لیا جائے کیونکہ اگر وہ صرف اسی کی
 کاشت کرتا تو اس سے تعرض نہیں ہو سکتا تھا اگر زمین ہر سال کاشت
 کے قابل نہ ہو ایک سال چھوڑ کر کام میں آ سکتی ہو تو ابتداء خراج مقرر کرنے
 کے وقت ان تینوں امر میں سے جو امراہل فی اور کاشت کاروں کے لئے
 بہتر ہو عمل میں لایا جائے یا تو ان مہینوں سے جو ہر سال کاشت کیے جائیں
 اس کا خراج نصف مقرر کر کے سال کاشت اور غیر کاشت دونوں کا
 لیا جائے یا اس کی پیمائش میں دو جوتیں ایک جوت کے حکم میں قرار دیکر

پورا خراج رکھا جائے ایک جریب سال کاشت کی دوسری غیر کاشت کی ہوگی یا سال کاشت اور غیر کاشت دونوں کا خراج مقرر کر کے زمین کی آدھی زراعت وصول کر لی جائے اگر زراعتوں اور پھلوں کے اعتبار سے خراج مختلف مقرر ہو اور کاشت کا غیر تجویز شدہ شے کی کاشت کر لے تو تجویز شدہ زراعتوں میں سے جس کے ساتھ صورت اور نفع میں یہ کاشت زیادہ مشابہ ہو اسی کا خراج وصول کیا جائے۔ اگر خراجی زمین میں ایسی شے کاشت کی گئی جس پر عشر واجب ہوتا ہے تو خراج زمین کی وجہ سے عشر ساقط نہ ہو گا امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں وصول کئے جائیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں دونوں کو جمع نہیں کرتا خراج لوں کا اور عشر ساقط کرتا ہوں۔ خراجی زمین کو عشری اور عشری کو خراجی بنانا جائز نہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ جائز کہتے ہیں۔ اگر زمین عشری خراج کے پانی سے سیراب کی جائے تو اس سے عشر لیا جائے اور خراجی زمین عشر کے پانی سے سیراب ہو تو خراج لیا جائے کیونکہ زمین کا اعتبار ہے پانی کا نہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پانی کا اعتبار کر کے پہلی صورت میں خراج اور دوسری میں عشر لیتے ہیں۔ مگر پانی کی بنسبت زمین کا اعتبار بہتر ہے کیونکہ خراج زمین سے اور عشر زراعت سے لیا جاتا ہے پانی پر خراج یا عشر نہیں ہے لہذا دونوں صورتوں میں اس کا اعتبار نہ ہوا۔ اسی اختلاف کی بنا پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ خراج دالے کو عشر کے پانی سے اور عشر دالے کو خراج کے پانی سے سیراب کرنے کی ممانعت کرتے ہیں اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جس پانی سے چاہے سیراب کر سکتا ہے خراجی زمین میں مکانات یا دکانیں تعمیر کرے تب بھی خراج واجب الادا ہے۔ کیونکہ اس کو ہر طرح منفعت حاصل کرنے کا اختیار ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ خراج ساقط کر دیتے ہیں۔ میرا خیال یہ ہے کہ کافض کا کو رہنے کے مکان کی ضرورت ہوئی ہے اس کے بدوں چارہ نہیں لہذا جہتی زمین پر رہنے کی ضرورت کی تدبیر تعمیر کرے اس کا خراج معاف ہے اور ضرورت سے زائد کا خراج معاف نہیں خراجی زمین اگر کرایہ یا رعایت بددی جائے تو اس کا خراج بالک کے ذمے ہے مستاجر اور مستعیر پر نہیں

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اجارہ کی صورت میں مالک پر اور رعایت کی صورت میں مستعیر پر ہے۔ زمین کے متعلق عامل اور صاحب زمین میں اختلاف ہو عامل دعویٰ کرے زمین خراجی ہے صاحب زمین کہے کہ عشری ہے اور دونوں کا قول ممکن ہو تو مالک کا قول تسلیم کیا جائے۔ اگر اس کے متعلق بدگمانی ہو تو تقویت کے لئے اس کو قسم دی جائے۔ نیز ایسے اختلاف میں اگر رجسٹران سرکاری کی صحت کا علم اور اس کی کتابت قابل اعتماد ہو تو ان کی شہادت پر عملدرآمد کیا جائے کیونکہ رجسٹران سرکاری کے متعلق حدود کے سوا اور قضیوں میں شاذ و نادر اشکال شبہ ہوتا ہے۔

صاحب زمین اگر یہ دعویٰ کرے کہ خراج ادا کر دیا تو اس کا قول مقبول نہیں اور عشر کے متعلق مقبول ہے اوائے اخراج کی بابت بھی رجسٹران سرکار کی شہادت پر جو عموماً صحیح ہوتے ہیں عمل کیا جائے جس شخص میں خسران ادا کرنے کی قدرت نہ ہو اس کو قدرت حاصل ہونے تک مہلت دی جائے ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں قدرت ہو تو خراج واجب ہوتا ہے ورنہ ساقط اگر باوجود قدرت کے ادا نہ کرے تو قید کر دیا جائے یا اس کا مال مل جائے تو اسے فروخت کر کے قرض کی طرح خراج وصول کر لیا جائے اور اگر خراجی زمین کے سوا اس کے پاس کچھ نہ ملے تو اگر سلطان کے نزدیک اس کا فروخت کرنا جائز ہو تو بقدر خراج فروخت کرے اور اس کے نزدیک جائز نہ ہو تو کرایہ پر دیکھ کر یا دار سے خراج وصول کرے اگر کرایہ زیادہ ہو تو اس کو دی جائے اور کم ہو تو کسی اس سے وصول کی جائے۔ صاحب زمین اگر کاشت کے قابل نہ رہے تو اس سے کہا جائے کہ یا تو زمین کو کرایہ پر دے یا درست بردار ہو جائے تاکہ کسی اور کو کاشت کے لئے دی جائے بیکار نہ چھوڑی جائے اگرچہ وہ خراج ادا کرنے ورنہ بیکار رہنے سے زمین زراعت کے قابل نہ رہے گی۔

عامل خراج کے تقرر کے لئے ضروری ہے کہ جرّ امین کام کا اہل ہو اس کے بعد اختلاف تقرر سے شرائط مختلف ہوں گی اگر خراج مقرر کرنے کے لئے امور ہو تو فقہاء مجتہد ہو اگر معمولی خراج کے لئے امور ہو تو غیر فقہاء

وغیر مجتہد بھی ہو سکتا ہے عامل خراج کی تنخواہ مال خراج سے دی جائے جیسے عامل صدقہ کی تنخواہ صدقات سے عالموں کے حصہ سے دی جاتی ہے۔ اسی طرح بیائش کرنے والوں کی تنخواہ خراج سے دی جائے تقسیم کرنے والوں کی تنخواہ کی بابت اختلاف ہے امام شافعیؒ اس طرف گئے ہیں کہ عشرہ و خراج تقسیم کرنے والوں کی تنخواہیں عشرہ و خراج کے اس حق میں سے دی جائیں جس کو سلطان نے وصول کیا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ غلہ عشرہ و خراج کی تقسیم کرنے والوں کی تنخواہیں دونوں قسم کی آمدنی سے دی جائے سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ خراج کی تنخواہیں سلطان پر اور عشرہ کی تنخواہیں زمین والوں پر ہیں۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں عشرہ کی تنخواہیں زمین والوں پر خراج کی تنخواہیں علی الوسط۔

فصل

چونکہ خراج مساحت معین پر بمقدار معین ہوتا ہے لہذا رفع حاجت کے لئے تین مقداروں کا جاننا ضروری ہے (۱) مقدار جریب باعتبار ذراع (۲) مقدار جریب باعتبار ذراع (۳) مقدار کیل جس سے بیان کر کے لیا جائے۔ جریب ۱۰۰۰ اقصب است کا ہوتا ہے قفیز ۱۰۰۰ اقصب است کا ہوتا ہے عشر ۱۰ اقصب کا ہوتا ہے نصف ۶ ذراع کا ہوتا ہے۔ لہذا ایک جریب ۳۶۰۰ مربع ذراع ہوا اور ایک قفیز ۳۶۰ مربع ذراع ہوا جو جریب کا عشر ہے اور عشر ۳۶ ذراع ہوا جو قفیز کا عشر ہے۔

ذراع سات قسم کا ہوتا ہے سب سے چھوٹا قاضیہ اس سے بڑا یوسفیہ اس سے بڑا سنو دا اس سے بڑا ہاشمیہ صفی اس کا نام بلالیہ ہے اس سے بڑا ہاشمیہ کبریٰ ہے زیادہ بھی ہے۔ پھر عمریہ اور میزانیہ ہیں۔ قاضیہ جبکہ ذراع دور بھی کہتے ہیں ذراع سودا سے ۱۱ انکشت چھوٹا ہے اس کو قاضی

سلہ یہ نسخہ مطبوعہ میں ہے اور قلمی میں فضیہ ہے۔

ابولینے نے ایجاد کیا تھا باخندگان کلوذلی اپنے معاملات اسی سے کرتے ہیں
یوسفیہ جس سے بغداد کے قاضی مکان کی پیمائش کرتے ہیں ذراع سوداء سے
۱۱ انگشت کم ہے اس کو قاضی ابویوسف نے ایجاد کیا تھا ذراع سوداء ذراع یوسفیہ سے
۱۱ انگشت بڑا ہے اس کو خیر رحمہ اللہ نے اپنے سیاہ خادم کے ہاتھ سے ناپ کر ایجاد کیا
تھا اور اسی سے لوگ کپڑوں کی تجارت، نیل مصر اور مکانات کی پیمائش کرتے ہیں۔ اور
ذراع ہاشمیہ صغریٰ جسے بلالیہ بھی کہتے ہیں سوداء سے ۲۱ انگشت بڑا ہے
اس کو بلال بن ابی برہہ نے ایجاد کیا ہے ایک قول یہ ہے کہ ان کے دادا
ابوموسیٰ اشعری کی ایجاد ہے یہ ذراع زیادہ سے ۱۲ حصہ کم ہے بصرہ اور
اور کو ذمیں اس سے لین دین ہوتا ہے ہاشمیہ کبریٰ شاہی ذراع ہے اس کو
ہاشمیہ کی طرف سب سے پہلے منصور نے منتقل کیا ہے یہ ذراع سوداء
سے ۲۵ انگشت بڑا ہے لہذا ذراع سوداء سے اس کی پیمائش ایک ذراع
ایک ٹن ایک عشر ہوئی ہاشمیہ صغریٰ اس سے ۱۲ حصہ کم ہے اس کو زیادہ
اس لئے کہتے ہیں کہ زیادہ سواد کی زمین اس سے پیمائش کی تھی۔ اموار کی زمینیں
بھی اسی سے ناپی جاتی ہیں۔ ذراع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی ایجاد ہے
اس سے سواد کی زمینیں پیمائش کی تھیں۔ موسیٰ بن طلحہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت
عمرؓ کا ذراع دیکھا ہے ایک ہاتھ ایک ٹمبی اور ایک کھڑے انگٹھ کے برابر
تھا۔ حکم بن حنیفہ کا بیان ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تین ذراع سب سے
بڑا سب سے چھوٹا اور متوسط منگا کر تینوں کو ایک ساتھ ملایا اور مجموعہ کا ٹکٹ
لیکر اس پر ایک ٹمبی اور ایک کھٹرا انکو زیادہ کیا اور اس کے دونوں طرف سے
سے مہربل لگا کر حذیفہ اور عثمان بن احنف کے پاس بھیج دیا انھوں سواد
کو اسی ذراع سے ناپا ان کے بعد سب سے پہلے عمر بن حبیرہ نے اس سے
پیمائش کی ذراع میثاقیہ ذراع سواد کا دو چہند اور ۱۲ ذراع ۱۲ انگشت ہے
اسکو خلیفہ امون نے ایجاد کیا لوگ اس سے مسافت برید مکانات، بازار، نہروں
اور گڑھوں کی پیمائش کرتے ہیں۔
درہم کے حلق اس کے وزن اور کھرے کھولے کا پیمانہ ہے۔

اسلامی عہد میں ایک درہم کا وزن ۶ دانق اور دس درہم کا ۷۰ مثقال قرار پایا۔ اس کے سبب میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ عہد فارس میں تین وزن کے درہم مضروب ہوتے تھے ایک تو مثقال کے وزن سے بیس قیراط کا دوسرا بارہ قیراط کا تیسرا دس قیراط کا۔ عہد اسلامی میں زکات لینے کی وقت ان تینوں کے مجموعے یعنی ۴۲ قیراط کا وسط یعنی ۱۴ قرط لے کر اس پر درہم ضرب کرایا گیا ایسے دس درہم کا وزن ۷۰ مثقال کے برابر ہے۔

اور بعض کہتے ہیں کہ جب عمر رضی اللہ عنہ نے درہم میں اختلاف پایا کوئی بغلی وزنی ۸ دانق کوئی طبری وزنی ۴ دانق کوئی مغربی وزنی ۳ دانق اور کوئی یعنی وزنی ایک دانق تو حکم دیا کہ سب سے اعلیٰ اور سب سے ادنیٰ کو جو زیادہ مروج ہوں جمع کرو۔ چنانچہ ایسے درہم بغلی اور طبری تھے جن کا مجموعہ ۱۲ دانق ہوا۔ ۱۲ دانق کا نصف ۶ لیکر اس پر اسلامی درہم ضرب کرایا اس لیے اسلامی درہم ۶ دانق ہے اگر اس پر اس کا ۱/۲ حصہ زیادہ کیا جائے تو ایک مثقال کا وزن ہوتا ہے اور مثقال میں سے ۱/۲ کم کیا جائے تو درہم کا وزن نکلتا ہے۔ اس طرح سے ہر دس درہم کا وزن ۷۰ مثقال اور ہر ۷۰ مثقال کا وزن دس درہم اور ہر دس مثقال کا وزن ۱۴ اور ہر ۱۴ مثقال کا وزن دس درہم اور ہر دس درہم کا وزن ۷۰ مثقال کا چاندی خالص ہوتی ہے کھوٹ نام کو نہیں اہل فارس کے نظم و نسق پر دیکھنے کے ساتھ ان کی نقد بھی کھوٹی ہو گئی تھیں مگر کھوٹ نظر انداز ہونے کی وجہ سے معاملات بین دین میں کھری کے مساوی چلتی تھیں اسلامی سکے بالکل کھرے ضرب کئے گئے اس کے بعد سے کھوٹے کھرے میں فرق ہونے لگا اسلامی سکے کی ضرب سب سے پہلے کس نے کی؟ اس میں اختلاف ہے سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے عبدالملک بن مروان نے ضرب کرائے اس وقت رومی دینار اور کسروی و جمہری درہم بھی کچھ کچھ چلتے تھے ابو زناوہ کہتے ہیں کہ عبدالملک بن مروان کے حکم سے حجاج نے سکہ میں عراقی میں درہم ضرب کرائے مدائن کا قول ہے کہ حجاج نے آخر سکہ میں ضرب کرائے اس کے بعد سکہ میں نواحی میں ضرب کرنے کا

حکم دیا ایک قول یہ بھی ہے کہ حجاج نے بلا حکم خود اپنی رائے سے ضرب کرائے اور اللہ احد اللہ الصمد کندہ کرایا اس کا نام مکروہ تھا وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے ایک جماعت کہتی ہے کہ اس کو فقہاء نے ناپسند کیا تھا کیونکہ آیت قرآنی جنب اور محدث کے ہاتھ میں جاتی تھی دوسری جماعت کہتی ہے کہ عجیبول نے کم وزن ہونے کی وجہ ناپسند کیا تھا اس لیے مکروہ سے موسوم ہوا۔ حجاج کے بعد یزید بن عبد الملک کے عہد میں جب عمر بن عبیدہ والی ہوا تو اس نے پہلے سے زیادہ کھرا منرب کرایا اس کے بعد خالد بن عبد اللہ قسری والی ہوا تو اس نے اور شدت کی اس کے بعد یوسف بن عمر نے اور بھی شدت کر کے نہایت خالص ضرب کرائے اس وجہ سے ہمیر یہ، خالدیہ، یوسفیہ عہد بنو امیہ کے خالص ترین سکے تھے منصور خراج میں ان کی نقود کے ہی سکے لیتا تھا۔

یحییٰ بن نعمان غفاری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سب سے پہلے مصعب بن زبیر نے اپنے بھائی عبد اللہ بن زبیر کے حکم سے اکاسرہ کی ضرب پر دراہم ضرب کرائے ان کے ایک طرف برکتہ دوسری طرف للہ تحریر کرایا ایک سال کے بعد حجاج نے اس کو بدل کر ایک جانب بسم اللہ اور دوسری جانب حجاج لکھایا۔

مستقر اور چلنے کے قابل وہی سکے ہیں جو کھوٹ سے خالی ہوں۔ اس لحاظ سے سرکاری ضرب شدہ سکے چاندی سونے کے ٹکڑوں کی بہ نسبت زیادہ قابل اعتماد و اطمینان ہوتے ہیں ان میں مہر کی وجہ سے کھوٹ شامل کرنے کا احتمال نہیں رہتا۔ لہذا اگر بیع و شرا میں قیمتیں مطلقاً بولی جائیں یا تلف شدہ اشیاء کی قیمت لگائی ہو تو یہی سرکاری نقود مراد ہوں گی۔ اگر مہر شدہ سکے کھرے ہونے کے باوجود مختلف قیمت کے ہوں اور عامل خراج میں سب سے اعلیٰ کا مطالبہ کرے تو اگر وہ سلطان وقت کا سکہ ہو تو وہی ادا کرنا ہو گا ورنہ سلطانی سکے سے انحراف کرنا سلطان کی اطاعت سے بچنے کے معنی رکھتا ہے اور کسی دوسرے کا سکہ ہو تو اگر پہلے عامل کو بھیجی ادا

ہوتا تھا تو پہلے کا اعتبار کرتے ہوئے اب بھی ادا کرنا ہوگا اور اگر پہلے عامل کو
 یہ اندیشہ تھے تو اس کا یہ مطالبہ غبن اور ظلم ہے۔ ٹوٹے ہوئے دراہم و دنانیر
 کا لینا خلط والناس کے احتمال کی وجہ سے ضروری نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ
 سالم کی یہ نسبت ان کی قیمت کم ہوتی ہے درہم و دنانیر توڑنے میں فقہاء کا
 اختلاف ہے امام مالک اور اکثر فقہائے مدینہ کی رائے ہے کہ مکروہ ہے
 کیونکہ یہ ایک طرح کا فساد فی الارض ہے ایسا کرنے والے کو دھمکا یا جائے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے مسلمانوں کے مروج
 سکے کو توڑنے سے ممانعت فرمائی ہے سکہ اصل میں اس لوہے کا نام ہے
 جس پر درہم ضرب کیا جائے اسی مناسبت سے درہم کو سکہ کہتے ہیں۔ بنو امیہ
 کے دالیوں کو یہ سخت ناگوار تھا سخت سزائیں دیتے کہتے ہیں مردان بن حکم نے
 ایک شخص کو جس نے فارس کا درہم کاٹا تھا گرفتار کر کے ہاتھ کاٹ دیا مگر یہ
 محض ظلم تھا جس کی کوئی تاویل نہیں ہو سکتی واقعہ یہ ہے کہ ابان بن عثمان
 حاکم شہر کھتا ایک شخص کو درہم توڑنے پر تیس کوڑوں کی سزا دی اور شہر میں بھجوا دیا۔
 واقعہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک یہ سزا اس شخص کو دی گئی تھی جس نے توڑ کر
 اس میں کھوٹ ملا یا تھا اگر واقعہ واقعہ واقعہ کے قول کے مطابق ہے تو ابان بن عثمان
 نے کچھ ظلم نہیں کیا کیونکہ اس نے تعزیر کی حد سے تجاوز نہیں کیا اور اس نے سہمی
 جلسہ سازی میں تعزیر ضروری ہے لیکن مردان کا فعل یقیناً ظلم و تعدی تھا۔ امام
 ابو حنیفہ اور فقہائے عراق کی رائے ہے کہ دراہم کا توڑنا مکروہ نہیں۔
 صلح بن حفص ابی بن کعب سے بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے
 قول (ادان ففعل فی اموالنا منشاء) میں دراہم کا توڑنا مراد ہے امام شافعی کا
 مذہب ہے کہ بغیر درت توڑنا مکروہ نہیں اور بلا ضرورت مکروہ ہے کیونکہ بلا وجہ
 مال میں نقص و مہیب پیدا کرنا حاکمیت ہے احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ اگر اس پر
 اللہ تعالیٰ کا نام ہو تو توڑنا مکروہ ہے ورنہ نہیں اور جس حدیث سے اس کی نفی
 ہوتی ہے اس کو محمد بن عبد اللہ انصاری قاضی بصرہ اس پر معمول کہتے کہ سکہ کو
 پتہ بنا کر جلانے کے لیے توڑنے کی ممانعت ہے۔ اور دوسروں کے نزدیک

اس پھول ہے کہ توڑ کر برتن اور آرائش کی چیزیں بنانے کی ممانعت ہے اور ایک جماعت سمجھتی ہے کہ اس کے کنارے ادھر ادھر سے کترنے کی ممانعت ہے کیونکہ ابتداء اسلام میں لوگ اس کو گن کر معاملہ کرتے تھے اور اطراف کے کترنے سے اس میں کمی آجاتی تھی۔

کیل کے متعلق یہ ہے کہ اگر خراج مقاسمہ ہو تو حین قفیز سے کیل کیا جائے تقسیم درست ہو جائیگی اور اگر اس کی مقدار معین ہو تو یہ کہا جاتا ہے کہ حین قفیز کو عثمان بن حنیف نے اہل سواد کیلئے تجویز کیا تھا اور اس کو حضرت عمرؓ نے منظور فرمایا تھا وہی ان کا پتہ ہو گیا تھا جو شاربزان کے نام سے مشہور تھا۔ محمد بن آدم کا قول ہے کہ حجاجی مہر بھی اسی پر لگی ہے کہا جاتا ہے اس کا وزن تیس رطل ہے اس لئے مناسب یہ ہے کہ حین علاقہ پر ابتداء پیمانہ کے ساتھ خراج مقرر کیا جائے اس کے باشندوں میں جو قفیز زیادہ مرنج ہو اس کا اعتبار کیا جائے۔



چودھواں باب

مختلف علاقوں کے احکام

اسلامی ممالک کی تین قسمیں ہیں حرم - حجاز - ان دونوں کے ماسواہ حرم سے مراد مکہ اور اس کے گرد کا وہ علاقہ جو لُصْب کے اندر واقع ہے حق تعالیٰ جل شانہ نے قرآن شریف میں اس کو دو نام سے ذکر فرمایا ہے ایک آیت میں کہ (ہو الذی کف ایدہم عنکم وایدیکم عنہم یحیٰ بن مکہ من بعدہ ان اظہر لکم علیہم) لفظ مکہ مملکت الخ من العظمت مملکتاً سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں میں نے بڑی سے مغز نکال لیا کیونکہ مکہ بھی اپنے اندر سے فاجر کو نکال دیتا ہے۔ یہ اُصمٰی کا بیان ہے انھوں نے اپنی تلبیہ میں راجز کا یہ قول بھی پڑھا ہے۔

یا مکۃ الفاجر مکی مکیا ولا تمکی مذحجا و عکا

اور دوسری آیت میں کہ (ان ادل بیت وضع للناس للذی ہیبتہ مبارکاً) اُصمٰی کہتے ہیں دسمیت بلکہ لان الناس یہاں بعضہم بعضاً فیہما۔ اسی پرغ (بکہ اس لئے نام ہوا کہ اس میں لوگ ایک دوسرے کو دفع کرتے ہیں اور یہ شعر پڑھا (بھر رجز)

اذ الشریب اخذتہ اکنت
ان دونوں ناموں کے متعلق لوگوں میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ دولت ہیں اور سبکی ایک ہے میم کو با سے بدل لیتے ہیں جیسے ضرر بتلازم سے

ضرر بہت لاذیب کیونکہ دونوں حرف قریب المخرج ہیں یہ قول تو مجاہد کا ہے اور دوسروں کی رائے یہ ہے کہ یہ دونوں مختلف نام ہیں جن کے مسمیٰ بھی مختلف ہیں اس لیے کہ اختلاف اسمی اختلاف مسمیٰ کے لیے موقوف ہے اس خیال دانے مسمیٰ کے بارے میں مختلف ہیں ایک قول یہ ہے کہ مکہ تمام شہر کا نام ہے اور بکہ بیت اللہ کا نام ہے یہ قول ابراہیم الخفیٰ اندیکچی بن ابوالیوب کا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ مکہ تمام حرم اور بکہ مسجد ہے یہ قول زہری اور زید بن اسلم کا ہے بمعصب بن عبد اللہ زہیری کا بیان ہے کہ جاہلیت میں مکہ کا نام اس کے امن کی وجہ سے صلاح تھا استشہاد میں ابوسفیان بن حرب بن امیہ کے یہ شعر پڑھے۔

(بجودافر)

ابامطرہ لعلو الی صلاح فیافیک الندای من توش
وتغزل بلدنا عزت قلنا وتامن ان یزور من بطنش

ترجمہ :- اے ابو مطر تم کہ آباد قریش کے احباب تمہارے لیے کافی ہیں وہ ہر طرح سے تمہاری مدد کریں گے اگر تم کہ آئے تو تم ایک ایسے غہر میں سکونت اختیار کر گے جو زمانہ قدیم سے بہت معزز و موثر ہے اور یہاں کوئی فوج تم کو ستلانے کے لیے نہیں آئیگی

مجاہد کہتے ہیں کہ مکہ کے نام ام رحم اور باسہ بھی ہیں ام رحم اس لیے کہ لوگ اس میں تڑاغم و تنازع کرتے ہیں اور باسہ اس لیے کہ تبیس من الحد فہما ائی قططہ و تعلکہ (جو شخص اس میں الحاد کرے اس کو تباہ و ہلاک کر دیتا ہے) اسی ماد سے آیت میں ہے (ولست جبال بسا) ایک روایت ناسہ کی ہے اس کے معنی ہیں انیا تمس من الحد فہما ائی قطرہ تنقیہ (جو اس میں الحاد کرے اس کو دور کر دیتا ہے اور نکال دیتا ہے)۔

در اصل مکہ کی خلعت خدا کے گھر کی وجہ سے ہے اللہ تعالیٰ نے اس کی تعمیر کر اکر اوداس کو لوگوں کی عبادت کے لیے قبلہ بنا کر اس بستی کا نام ام القری رکھا ارشاد ہے (لقد سرام القری ومن حولها)
ترجمہ :- تاکہ آپ ام القری اور اس کے گرد والوں کو ڈرائیں۔

جعفر بن محمد اپنے باپ محمد بن علی رضی اللہ عنہم سے راوی ہیں کہ بیت اللہ کی تعمیر اور اس کے طواف کی وجہ یہ ہوئی کہ حق تعالیٰ جبل شانہ نے فرشتوں سے فرمایا (انی جاعل فی الارض خلیفہ قالوا ابجعل فیہا من ینفذ فیہا ویسد فک الدماء ووضن منیع یجدک و نقدس لک قال انی اعلم ما لا تسمعون)

ترجمہ :- میں زمین پر خلیفہ بنانے والا ہوں فرشتوں نے عرض کیا کیا تو وہاں ایسے شخص کو خلیفہ بناؤ گیگا جو وہاں پر فساد پھیلائے اور خون بہائے حالانکہ ہم تیری حمد و تقدیس کرتے رہتے ہیں ارشاد ہوا مجھے معلوم ہے جو تمہیں معلوم نہیں۔ حق تعالیٰ فرشتوں کے ناراض ہو گیا فرشتوں نے پناہ مانگی اور اللہ تعالیٰ کو راضا مند کرنے کے لئے سات مرتبہ عرش کے گرد گھومے اللہ تعالیٰ خوش ہو گیا اور حکم دیا کہ زمین پر بھی ہمارا گھر بنا دتا کہ جس آدمی پر ہم ناراض ہوں وہ اس کے پاس اگر تمہاری طرح پناہ مانگے اور طواف کرے فرشتوں نے بیت اللہ تعمیر کیا دنیا میں انسانوں کے لئے یہ سب سے پہلا گھر تعمیر ہوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (ان اول بیت وضع للناس للذی ببکۃ مبارک وھدی للعالمین) اس اس میں تمام اہل علم متفق ہیں کہ عبادت کے لئے یہ سب سے پہلا مکان تعمیر ہوا مگر اس میں اختلاف ہے کہ آیا عبادت سے قطع نظر کرتے ہوئے بھی سب سے پہلا مکان ہی ہندوستان میں حسن اور ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ اس سے پہلے بہت سے گھر موجود تھے اور مجاہد و قتادہ کا قول ہے کہ اس سے قبل کوئی گھر نہ تھا آیت میں لفظ مبارک کے دو معنی ہیں کہ اس کا قصد کرنے میں ثواب و برکت ہے دوسرے کہ تمام حتیٰ کہ جانوروں کے لئے بھی اس میں امن ہے۔ ہرن اور بھیڑ پا اس میں جمع ہو جاتے ہیں۔ ہدی للعالمین میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ توحید کی طرف ہادی رہنا ہے۔ دوسرے یہ کہ عبادت حج و نماز کی طرف رہنا ہے۔ فیہ آیات بینات مقام ابراہیم ومن دخلہ کان آمنا۔

ترجمہ :- اس میں کھلی کھلی نشانیاں ہیں مقام ابراہیم ہے ہر شخص اس میں داخل ہو کر ابراہیم بناموں ہوتا ہے۔

مقام ابراہیم میں جو ایک پتھر ہے آیت و نشانی یہ ہے کہ اس میں حضرت

ابراہیم علیہ السلام کے قدموں کے سفینان میں اور مقام ابراہیم کے سوانشانیان حسب ذیل میں اسکے خوف زدہ کو امن ملنا بیت اللہ کو دیکھنے سے ہمیت خاری ہونا پرندوں کا اوپر نہ اڑنا اس میں کسر کی کرنے والے کو غوراً سزا ملنا۔ دور جاہلیت میں اصحاب قبیل کا واقعہ جملائے عرب کے دلوں میں اس کی عظمت کا ہونا اس میں داخل ہونے والے جملائے عرب جو نہ اہل کتاب تھے اور نہ کسی شریعت کے احکام کے پابند اس بھی ان میں سے کوئی کعبہ میں اپنے بھائی یا باپ کے تال کو دیکھ پاتا تو اس سے ہاں اپنے انتقام کا مطالبہ نہ کرتا۔ یہی وہ نشانیاں ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں پر القاء فرمائی تھیں۔ دور اسلام میں اس کے امن کے متعلق قرآن شریف میں ارشاد ہے۔ (ومن دخلکم کان آمناً) اس میں دو تالیفیں ہیں ایک یہ کہ آگ سے محفوظ و مامون ہے۔ یہ قول یحییٰ بن جعدہ کا ہے دو سری یہ کہ قتل سے مامون ہے اس لیے کہ حق تعالیٰ نے ہر داخل ہونے والے پر احرام واجب فرمایا ہے بغیر احرام باندھے اس میں داخل ہونا ممنوع ہے۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ کے وقت بڑا احرام داخل ہوئے تو فرمایا کہ میرے لیے دن کا تھوڑا سا حصہ حلال کیا گیا ہے مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہیں کیا گیا۔ اور نہ آئندہ میرے بعد کسی کے لیے حلال کیا جائے گا اس کے بعد ارشاد ہے۔ (وللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلاً)

ترجمہ :- جن لوگوں میں اس تک پہنچنے کی وسعت ہو ان پر اللہ کے لیے حج بیت فرض ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ قبلہ بنانے کے بعد اس کا حج بھی فرض کر دیا گیا کیونکہ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم اللہ میں ہوا اور حج کی فرضیت اللہ میں ہوئی چونکہ کعبہ سے دو عبادتیں متعلق ہیں نیز حرم ہونے میں سب شہروں سے ممتاز ہے اس لیے پہلے ہم اس کا تذکرہ کرتے ہیں اس کے بعد اس کے حرم ہونے کے حکم کی بابت بتلائیں گے اس کی تعمیر طوفان کے بعد سب سے پہلے ابراہیم علیہ السلام نے کی ہے قرآن شریف میں ہے واذ یزید ابراہیم الخواعد من البیت واسمعیل دبنا تقبل منا انک انت السميع العليم۔

ترجمہ: جب ابراہیم واسمعیل علیہما السلام اس گھر کی بنیادیں اٹھا رہے تھے (اور یہ کہتے جاتے تھے) اے ہمارے رب ہم سے قبول فرما بیشک تو سننے والا اور جاننے والا ہے۔

ان ہر دو حضرات کی التجا و قبولیت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کی تعمیر کیلئے مامور تھے۔ اس کو کعبہ بلند ہونے کی وجہ سے کہتے ہیں۔ **کعبت المرأة** سے ماخوذ ہے جبکہ عورت کے پستاناں پھڑپھڑیں۔ اسی سے غننے کو کعب کہتے ہیں کیونکہ اس کی ہڈی اٹھی ہوئی ہوئی ہے ابراہیم علیہ السلام کے بعد جبرئیل اور عاتقہ اس کے متولی رہے بالآخر وہ مٹ گئے عامر بن حارث لکھا ان کے تعلق منقولہ ہے۔ (بجرحطیل)

سكان لم يكن بين الحجون الى الصفا انيس ولم يسم بكمه ساهم
بلى نحن كسنا اهلها ف ابادنا حروف اليا لى والجد واللوثر

ترجمہ: گو کہ کبھی حجوں اور صفا کے درمیان ہر کوئی دوست ہی نہ تھا اور نہ مکین کبھی کسی فساد گونے کوئی انسان بیان کیا بیشک کبھی اُن کے باشندے تھے مگر زمانہ کی گردش اور پے در پے مصائب نے ہمیں برباد کر دیا۔ اس کے بعد جب قریش بڑھ گئے اور گئی ہوئی عزت پھر ہاتھ آگئی تو کعبہ ان کے ہاتھ آ گیا تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے گھر نبوت کا جبرع روشن فرمائے۔ ابراہیم علیہ السلام کے بعد قریش میں سے قصی بن کلاب نے اس کو پھر تعمیر کیا دوم کی لکڑیوں اور گھجور کے پتوں کی چھت ڈالی۔ اعمش کہتا ہے۔ (بجرحطیل)

حلفت شوبى راهب الشام والتى بناها قصى وجده وابن جهم
لنح مشب نيزان العدل وديننا ليرتحلن منى على ظم وشب جهم

ترجمہ: میں راہب شام اور فغانہ کعبہ کی جتنے نہا قصی اور ابن جہم نے بنایا ہے تم کھا کر گناہوں کو اگر ہمارے درمیان عدوت کی آگ روشن ہوئی تو وہ میرے مقابلہ سے خون زدہ ہو کر بھاگے گا۔

اس کے بعد قریش نے تعمیر کیا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر پچیس سال کی تھی آپ تعمیر میں شریک تھے دروازہ زمین کے برابر تھا ابو حذیفہ بن مغیرہ نے کہا کعبہ کا دروازہ اتنا اونچا لگاؤ کہ سیڑھی جسے چڑھنا پڑے تاکہ جسے تم چاہو وہ داخل ہو اور جس کو نہ چاہو تیر مار کر گرا دو تاکہ اپنے گئے کی نماز

بھگتے چنانچہ قریش نے اس کی رائے کے مطابق عمل کیا اس تعمیر کی وجہ یہ ہوئی
 تھی کہ کعبہ منہدم ہو کر ایک فامست کے برابر رہ گیا تھا قریش نے اس کو اونچا
 کرنے کا ارادہ کیا سمندر نے جدہ کے کنارے ایک رومی تاجر کی کشتی پھینک دی تھی
 اس کے تختے اٹھا لائے کعبہ میں ایک سانپ رہتا تھا لوگ اس سے ڈرتے
 تھے وہ دیوار پر چڑھا کہ ایک پرندے نے اگر اسے اچک لیا قریش نے کہا کہ
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کو ہمارا ارادہ پسند ہے اس لیے
 اس کو گرا کر از سر نو تعمیر کر کے کشتی کے تختے لگائے یہ تعمیر اس وقت تک باقی رہی
 جبکہ سال ۱۶۳۵ء میں یزید بن معاویہ کے عہد میں حصین بن نمیر اور شامی لشکر کی عبداللہ بن
 زبیر سے لڑائی ہوئی اور حصین بن نمیر نے عبداللہ کو مسجد میں محصور کر لیا حصین
 کے آدمیوں میں سے ایک شخص نے نیزے کے سرے پر لکڑی باندھ کر آگ
 لگائی آندھی چل رہی تھی کہ ایک غرارہ اڑ کر کعبہ کے پردوں میں جا لگا پر رے
 جل گئے دیواریں پھٹ گئیں اور مجلس گئیں پتھر ادھر ادھر اڑ گئے جب
 یزید مرا اور حصین بن نمیر واپس ہوا تو عبداللہ بن زبیر نے اپنے لوگوں سے
 کعبہ کے گرائے اور از سر نو تعمیر کرنے کے متعلق مشورہ کیا جابر بن عبداللہ
 اور عبید بن عمر نے کہا مناسب ہے اور عبداللہ بن عباس نے کہا ”خدا کے
 گھر کو منہدم نہ کرو“ عبداللہ بن زبیر نے کہا تم یہ نہیں دیکھتے کہ اس کی دیواروں
 پر کبوتروں کے بیٹھنے سے پتھر بکھرے جاتے ہیں۔ تم لوگ اپنے گھر تو بناتے
 ہو اللہ کا گھر نہیں بناتے! میں کل ضرور گراؤں گا۔ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ اگر ہم میں وسعت ہوئی تو
 کعبہ کو ابراہیمی بنادوں پر تعمیر اور دو دروازے رکھوں گا ایک شرقی دوسرا غربی
 اسود نے پوچھا کیا آپ نے کچھ اس کی بابت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے
 سنا ہے؟ فرمایا ہاں سنا ہے وہ فرماتی تھیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے
 فرمایا کہ تمھاری قوم کے پاس خرچ کم تھا اس لیے مختصر تعمیر کی اگر لوگ نئے
 مسلمان نہ ہوتے تو میں اس کو گرا کر پھر تعمیر کرتا اور چھوٹے ہوئے حصہ کو داخل
 کر دیتا۔ عبداللہ بن زبیر نے اگلے روز گرائے کا مصمم ارادہ کر لیا صبح ہوئی تو

حبیب بن عمیر کے پاس آدمی بھیجا جواب آیا ”مور ہے ہیں“ پھر بھیجا اور ان کو بیدار کر کر بلایا اور یہ کہا تمہیں معلوم نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ علماء کے چاشت تک سونے سے زمین غذائے تعالیٰ کی جناب میں فریاد کرتی ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا ہلا کر بھیجا اگر گراتے ہیں ہوتو لوگوں کو بغیر قبلہ کے نہ چھوڑنا جب ہدم کر دیا لوگوں نے کہا ہم بغیر قبلہ کے کیونکر ناز پڑھیں۔ جا بار اور زید نے کہا اس کی جہمت کی طرف منہ کر کے پرستو وہی قبلہ ہے ابن زبیر نے کعبہ کے مقام پر پردے کھڑے کر ادھے حجر اسود کو نشی کپڑے کے اندر ایک تابوت میں رکھا گیا عکرمہ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ اس کی مقدار ایک ہاتھ یا اس سے کچھ زیادہ ہے اور اس کا جو فچاندی کی طرح سفید ہے کعبے کی سونے کی چیزوں میں محاذنظر کعبہ کے پاس خزانہ میں رکھا دی گئیں تعمیر کے وقت حطیم کی طرف سے کھودا گیا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنائی ہوئی بنیاد نظر آئی۔ لوگوں کو جمع کر کے دریافت کیا کہ کیا تمہیں معلوم ہے کہ یہ ابراہیم بنیاد ہے سب نے کہا ہاں ہمیں معلوم ہے۔ اسی بنیاد پر تعمیر کرائی گئی حطیم میں سے چھ ہاتھ زمین شامل اور چار ہاتھ چھوڑی گئی ایک قول یہ ہے کہ سات ہاتھ شامل اور تین ہاتھ چھوڑی گئی دو دروازے شرعی و غربی زمین سے ملے ہوئے بنائے گئے۔ ایک داخل ہونے اور دوسرا نکلنے کا۔ دروازے پر سونے کے پتر چڑھائے گئے کنجیاں سونے کی بنوائی گئیں۔ اس تعمیر میں قریش کے لوگوں میں سے ابوالہججہ بن حذیفہ عدوی بھی شریک تھے انھوں نے کہا ہے کہ میں کعبے کی تعمیر میں دو مرتبہ شریک ہوا ایک مرتبہ جاہلیت میں جبکہ خاصا کام کے قابل لڑکا تھا اور دوسری مرتبہ اسلام میں جبکہ شیخ فانی ہو گیا۔

زبیر بن بکار کا بیان ہے کہ عبداللہ بن زبیر کو حطیم میں ایک قبر کے اوپر سبز پتھر کے ٹکڑے نظر آئے عبداللہ بن صفوان نے کہا کہ یہ شیخ اللہ اکبر صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر ہے یہ منکر ابن زبیر نے ان پتھروں کو نہیں چھوڑا ابن زبیر کے عہد میں کعبہ کی عمارت اسی طرح رہی پھر حجاج نے حملہ کر کے ابن زبیر کو مسجد میں محصور کر لیا تحقیق نصب کر دیں جس سے وہ کامیاب ہو گیا

منہیق کے پتھروں سے کعبے کی دیواریں شق ہو گئیں عبدالملک بن مردان کے حکم سے حجاج نے گرا کر پھر بنایا عظیم کو خارج کر کے پھر قریش کی بنیادوں پر تعمیر کر دیا جو آج تک موجود ہے۔ عبدالملک بن مردان کہتا تھا کہ کاش عبداللہ بن زبیر میرے حکم سے کعبے کی تعمیر کرتے۔

غلاف کعبہ کے متعلق ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ سب سے پہلے سعد بن ابی وقاص نے کعبے پر غلاف چڑھایا اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یحییٰ بن کثیر کے کاغذات چڑھایا آپ کے بعد عمر بن الخطاب اور عثمان رضی اللہ عنہما نے قبلی کیڑا چڑھایا پھر یزید بن معاویہ نے دیباچہ خمر دانی چڑھایا نجار بن وثار کا بیان ہے کہ سب سے پہلے دیباچہ خالد بن جعفر بن کلاب نے چڑھایا اس نے ایک تجارتی قافلہ لوٹا تھا اس میں دیباچہ کے تھان تھے جسکو اس نے کعبہ پر چڑھا دیا اس کے بعد زبیر اور حجاج نے دیباچہ چڑھایا پھر کچھ دنوں نبویہ نے اہل بصرہ کے محلے جو جنگ کی وجہ سے وہ ادا کر لے تھے چڑھائے متوکل نے اپنے عہد میں کعبے کی دیواروں پر سنگ مرمر لگایا اور ان میں چاندی کا جوڑ دیا اور تمام چھت، دیواروں، اور ستونوں پر سونا چڑھا کر ستونوں کو دیباچہ سے آراستہ کیا پھر دولت عباسیہ میں ہمیشہ دیباچہ چڑھایا جاتا رہا۔

مسجد حرام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد تک کعبہ کا صحن کسی دیوار سے گھرا ہوا نہیں تھا عہد فاروق میں لوگوں کی کثرت ہو گئی تو مسجد کو وسیع کیا گیا قریب کے مکانات خرید لئے گئے اور گرا کر مسجد میں شامل کر دئے گئے بعض لوگوں نے بیچنے سے انکار کیا تو قیمتیں بڑھا کر خرید کئے گئے چاروں طرف ایک قامت سے کم اونچی دیوار بنائی گئی اس پر پیراغ رکھے جاتے اور سب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسجد حرام کی چار دیواری بنوائی جب حضرت عثمان غنی خلیفہ ہوئے تو انھوں نے بھی مکانات خریدے اور مسجد کو اور

وسیع کیا لوگوں سے اُن کے گھر لے لئے اور انھیں ان کی قیمتیں دینی چاہیں تو سب نے بیت اللہ کے پاس جمع ہو کر داویلا اور شور کیا حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ میرے حکم نے تم کو جبری بنا دیا حضرت عمرؓ نے یہی کیا تھا تو تم سب کے سب رضامند ہو گئے۔ پھر ان سب کو قید کر دیا اور عبداللہ بن خالد بن اسد کی سفارش پر چھوڑ دیا اور مسجد کو وسیع کرنے کے ساتھ اس پر برج بھی بنوائے مسجد پر سب سے پہلے حضرت عثمانؓ ہی نے بنوائے۔ ولید بن عبد الملک نے مسجد کو اور وسیع کیا پتھر اور سنگ مرمر کے متون لگائے منصوبہ نے مسجد میں اور زیادتی اور تعمیر کی اس کے بعد مہدیؑ نے اور بڑھایا اب ہمارے وقت تک اسی کی تعمیر موجود ہے۔

کہ میں پہلے مکانات نہ تھے جو ہم اور عمارت کے بعد قریش کا یہ طریقہ تھا کہ جارے اور پانی کی تلاش میں ادھر ادھر کے پہاڑوں اور وادیوں میں پھرا کرتے مگر کیسے کے انتخاب اور تولیت اور حرم کی خصوصیت کے خیال سے حرم سے باہر نہ جاتے ان کا خیال تھا کہ عنقریب ہمیں اس کی وجہ سے بڑا مرتبہ حاصل ہو گا جوں جوں ان کے افراد کی کثرت اور ان کی ریاست بڑھتی گئی۔ امیدیں قوی ہوتی گئیں اور یقین ہو گیا کہ عنقریب ہم تمام عرب پر سبقت لیجاویں گے۔ قابل ترین، عقلمند اور تجربہ کاروں کا فیصلہ تھا کہ یہ تمام عروج ترقی دین اور جہد و جدوجہد ہوئے واسطے نبی کا پیش خیمہ ہے۔ کیونکہ وہ لوگ کیسے کی خدمت میں کو دین کے ساتھ اہم خصوصیت ہے نہایت اہتمام سے کر رہے تھے۔ سب سے پہلے اس امر کا خیال اور الہام کعب بن لوی بن غابہ کو ہوا ہر جمعہ کو قریش اس کے پاس جمع ہوتے اور تقریر کیا کرتا تھا کہ جسے دن کا نام پہلے جاہلیت میں غروب تھا کعب نے اس کا نام جمعہ رکھا۔

زبیر بن بکار کے بیان کے مطابق اس کی ایک تقریر حسب ذیل ہے لوگو! سنو اور سیکھو، سمجھو اور جانو راست گزرتی ہے دن جاتا ہے زمین فرش ہے۔ پہاڑ معین ہیں آسمان عمارت ہے ستارے نقش و نگار اور نشانات ہیں پہلے پچھلوں کی مانند ہیں نزد مادہ جوڑے آئے ہیں پریشانی کا وقت آیا ولا

لہذا صلہ رحمی کرو درمیانوں کی حفاظت کرو اپنے مالوں کو ترقی دو کیا تم نے ہلاک شدہ کو واپس ہوتے ہوئے اور مردے کو زندہ ہوتے ہوئے دیکھا ہے ؟ اصل گھر تمہارے سامنے ہے حقیقت وہ نہیں جو تم کہتے ہو اپنے حرم کو کن آراستہ کرو اس کی تعظیم کرو اس سے قوت پکڑو بڑی خبر آنے والی ہے عظیم الشان مبعوث ہونے والا ہے۔ پھر یہ شعر پڑھو۔ (بحر طویل)

نہار و لیل کلی یوم بجا دث سواء علینا لیلما و نہارہا
یؤوبان بالاحداث فینا تاویا وبالنعم الضافی علینا سقاہا
صروف و ابناء تقلب اہلہا لہا عقد ما یستقیل میرہا
علی غفلۃ یا قی النبی محمد فینعبر اخبار اصد و قانجیرہا

ترجمہ :- ہر آنے والا روز خواہ دن ہو یا رات ہم میں نئی نئی باتیں اور بکثرت نعمتیں لائے گا زمانے کے حادثات اور خبریں لوگوں کو پلٹ دیں گی اور ان میں ایسی گریں ہوں گی جن کا کھولنا محال ہوگا اچانک خدا کا نبی محمد (صلعم) مبعوث ہوگا اور سچی سچی خبریں سنائے گا۔

اس کے بعد کہا خدا کی قسم اگر میرے آنحضرتؐ کاں اور ہاتھ پیر سلامت رہے تو میں اس وقت اونٹ کے مثل کھڑا ہوں گا اور نہ کی طرح اکڑ کر چلوں گا پھر یہ شعر پڑھا۔ (بحر طویل)

یا الہی شہد فحواء دعوتہ حین العسیدۃ بغی الحق خالدا

ترجمہ :- کاش میں اس کے دعوے کے وقت موجود ہوں جبکہ اس کے خاندان والے حق کو رسوا کریں گے۔

بالآخر یہ الہامات و تصورات جو عقلوں اور دلوں میں آتے تھے صادق و حق ثابت ہوئے۔

اس کے بعد قصی بن کلاب کو سرداری ملی اس نے مکہ میں دارالندوہ بنایا جس میں قریش کے معاملات کا تصفیہ کرتا پھر اس مکان میں مشورے ہوتے اور لڑائیوں کے لیے علم بنائے جاتے۔ کلبی کا قول ہے کہ مکہ میں یہ سب سے پہلا مکان تھا اس کو دیکھ کر اور مکانات رہنے کے لیے بنائے گئے جس قدر

زمانہ اسلام قریب ہوتا گیا ان کی توت و شوکت اور آدمیوں میں زیادتی ہوتی گئی یہاں تک کہ تمام عرب ان کا مطیع و منقاد ہو گیا اس طرح پہلا خیال ریاست و تسلط کا میح ہو گیا اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان میں اپنے نبی کو مبعوث فرمایا کہ وہ سرِ ان خیال بھی سچا کر یا جنہیں ہدایت ہوئی ایمان لے آئے اور جو معاند تھے وہ منکر رہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت زیادہ اذیت پہنچنے لگی تو آپ نے وہاں سے ہجرت فرمائی اور ہجرت کے آٹھ سال بعد فتح و نصرت کے ساتھ تکبریں پڑھتے ہوئے پھر مکہ میں داخل ہوئے آپ کے داخلہ کے متعلق علماء میں اختلاف ہے کہ بزورِ شمشیر ہوا یا صلح سے اور اس کے ساتھ اس میں اتفاق ہے کہ نہ آپ نے وہاں سے مالِ غنیمت لیا نہ ان کے اہل و عیال کو گرفتار کیا امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ آپ بزورِ شمشیر فاتحانہ داخل ہوئے اور مالِ غنیمت معاف کر دیا اہل و عیال کو احسان و کرم سے چھوڑ دیا کیونکہ جب امام فاتحانہ کسی شہر میں داخل ہو اس کو غنیمت معاف کرنے اور دشمنوں کے اہل و عیال کو چھوڑنے کا اختیار ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ آپ صلح کے بعد جو ابوسفیان سے ہوئی تھی داخل ہوئے۔ اس صلح میں یہ شرط تھی کہ جو کعبے کے پردوں سے لپٹ جائے یا گھر کا دروازہ بند کرے یا ابوسفیان کے گھر میں گھس جائے اسے امن ہے اس شرط سے چھ آدمی جن کو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں مستثنیٰ تھے ان کو ہر جگہ قتل کرنے کا حکم تھا چاہے کہیں کے پردوں سے بھی لپٹ جائیں۔ صلح ہی کی وجہ سے آپ نے غنیمت نہیں لی اور نہ اہل و عیال کو قید کیا۔ ورنہ فاتحانہ داخل ہونے کی صورت میں امام کو ان دعوؤں اور ام کے چھوڑنے کا اختیار نہیں ہے اس لیے کہ ان سے حقوق اللہ اور حقوقِ غنائین متعلق ہیں چونکہ غنیمت نہیں لوٹی گئی اس لئے کہ اور حرمِ مکہ کی اراضی عشری ہوئیں اگر کسی وقت کاشت کی گئی تو اس پر خراج مقرر نہ کیا جائے گا۔ کہہ کے مکانات کی بیع و اجارہ میں علماء کا اختلاف ہے امام ابوحنیفہؒ بیع کو ناجائز اور اجارہ کو غیر موسم حج میں جائز کہتے ہیں۔ اور موسم حج میں دونوں کو ناجائز کہتے ہیں کیونکہ اعمش مجاہد سے راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا کہ مکہ مکان محترم ہے اس کے محلوں کی بیع اور سکانون کا اجارہ حلال نہیں ہے۔ امام خافعیؒ دونوں (بیع و اجارہ) کے جواز کے قائل ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کے بعد وہاں کے لوگوں کو سابق حالت پر رہنے دیا نہ غنیمت لوٹی اور نہ کوئی تعرض کیا ان میں اسلام سے قبل اور بعد مکانات کی خرید و فروخت جاری رہی دارالندوہ کہ مکہ کا سب سے پہلا مکان ہے قصی کے بعد عبدالدار بن قصی کو لا عہد اسلام میں حضرت معاویہؓ نے اس کو عکرمہ بن عامر بن ہشام بن عبدالدار بن قصی سے خرید کر دارالامارت قرار دیا اس مکان کی بیع بہت مشہور اور سب کو معلوم تھی مگر صحابہ میں سے کسی نے اس کو ناپسند نہیں کیا حضرت عمر و عثمان رضی اللہ عنہما نے مسجد حرام کا محن بڑھانے کے لیے لوگوں کے مکانات خریدے فروخت کفندہ قیمتوں کے مالک ہوئے اگر حرام ہوتا تو یہ حضرات مسلمانوں کا مال کیسے صرف کر سکتے۔ اس کے بعد سے اب تک یہی دستور جاری ہے جس سے اجماع متبوع بھی ہو گیا۔ مجاہد کی روایت مرسل ہونے کی ساتھ اس پر محمول ہے کہ مکہ کے مکانات کو اہل مکہ کے ہاتھ بیع کرنا حلال نہیں اور یہ تنبیہ مقصود ہے کہ وہ غنیمت نہیں ہیں کہ ہم ان کے مالک ہوں یہی وجہ کرایہ پر نہ دینے کی ہے۔

فصل

حرم مکہ کے چاروں طرف کا علاقہ ہے اس کی حد ماہینہ کے راستے میں تنقیم سے ورے بنی نفاذ کے مکانات کے پاس تین میل اور عراق کے راستے سے پہاڑ کی گھاٹی کے موڑ تک سات میل جعرانہ کے راستے میں آل عبداللہ بن خالد کی گھاٹیوں تک نو میل طائف کے راستے میں بطن غمرہ کے عرفہ تک سات میل جدہ کے راستے میں طریق عسائر تک دس میل ہے اس محمد و علاقہ کو حق تعالیٰ نے اس کی خصوصی عظمت کی وجہ سے حرم

قرار دیا ہے اس کا حکم دوسرے تمام شہروں سے متعارف ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
 اَوَذَقَالْاِبْرٰهٖمُ رَبَّ الْجَبَلِ بِلَدِ اٰمَنًا

ترجمہ :- جس وقت ابراہیم نے دعا کی اے میرے رب! اس کو
 با امن شہر بنا دے۔

یعنی کہ اور اس کے حرم کو (وَاَذَقَ الْاِبْرٰهٖمُ الثَّمٰتِ)
 ترجمہ :- اس کے باشندوں کو پھل عطا فرما۔

چونکہ یہ وادی زراعت سے بالکل خالی تھی اس لئے ابراہیم علیہ السلام
 نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ اس کے باشندوں کو امن اور فراخ سالی
 مرحمت فرماحق تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی اور ایسا با امن حرم کر دیا کہ لوگ
 اس میں چاروں طرف سے کھجور آنے لگے اور ہر قسم دہر شہر کی پھل پھلاری
 اس میں دستیاب ہونے لگی اس میں اختلاف ہے کہ مکہ اور اس
 کے گرد کا علاقہ حضرت ابراہیم کی دعا سے حرم کیا گیا ہمیشہ سے حرم
 تھا ایک قول یہ ہے کہ آپ کی دعا سے پہلے ہی جابر حاکموں، متغلبوں
 خصوف اور زلزلوں سے محفوظ اور حرم امن تھا اور ابراہیم کی دعا سے
 یہ ہوا کہ خشک سالی، قحط سے مامون ہو گیا باشندوں کو پھل پھلاری میسر
 آنے لگی کیونکہ سعید بن ابی سعید ابو شریح خزاعی سے سنکر بیان کرتے ہیں
 کہ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا لوگو! اللہ
 تعالیٰ سبحانہ نے آسمان وزمین کی خلقت کے ساتھ ہی کہ کو حرم کر دیا تھا
 اور قیامت تک حرم رہے گا کسی شخص کو جس کا اللہ اور آخرت پر
 ایمان ہے یہ جائز نہیں کہ یہاں کسی کا خون بہائے یا درخت کاٹے۔ میرے
 بعد یہ مقام کسی کے لئے حلال نہ ہوگا میرے لئے صرف اسی سعادت
 اس لئے حلال ہوا ہے کہ اس کے باشندوں کو سرکشی کی سزا دی جائے
 مگر اب پھر حسب سابق حرم اور جائے امن ہو گیا ہے خبردار جو لوگ یہاں
 موجود ہوں وہ دوسروں کو بھی مطلع کر دیں اگر کوئی شخص یہ کہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں قتل کیا ہے تو اسے جواب دیدو کہ اللہ تعالیٰ

نے اپنے رسول کے لئے تھوڑی دیر کو حلال کیا تھا۔ تمہارے لئے حلال نہیں کیا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پہلے مکہ بھی اور بلاد کی طرح حلال تھا ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے حرم بنایا گیا ہے جیسے مدینہ پہلے حلال تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے حرم ہو گیا اس کی تائید ابو ہریرہؓ کی روایت سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام اللہ کے بندے اور اس کے خلیل تھے میں بھی اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں انھوں نے مکہ کو حرم کیا میں مدینہ کو دونوں پتھر ملی دادیوں کے درمیان سے حرم قرار دیتا ہوں نہ درخت کا ٹاجا جائے نہ شکار کیا جائے اور نہ قتال کیا جائے اونٹ کے چارے کی اجازت ہے حرم کے خصوصی احکام یا پنج میں (۱) کوئی بیرونی شخص بلا احرام حج یا عمرہ باندہ داخل نہ ہو صرف احرام باندہ حرم میں آسکے گا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر کسی آنے والے نے حج یا عمرہ کا ارادہ نہیں کیا ہے تو اسکے لئے بلا احرام حرم میں داخل ہونا جائز ہے۔ مگر فتح مکہ کے وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر احرام داخل ہونا اور یہ فرمانا کہ میرے لئے تھوڑی دیر کو حلال کیا گیا ہے میرے بعد کسی کیلئے حلال نہیں اس پر دلالت کرتا ہے کہ باہر سے آنے والے پر احرام واجب ہے۔ لیکن بکثرت آمد و رفت رکھنے والے مثلاً لکھنؤ ہمارے اور پانی لانے والے اس سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ ان کو صبح و شام آنے جانے کی ضرورت ہوتی ہے اگر ان پر احرام واجب ہو تو مشقت زیادہ ہوتی ہے علماء مکہ ان لوگوں کو بغیر احرام داخل ہونے سے نہیں روکتے اس وجہ سے ان میں اور دوسرے لوگوں میں فرق ہو گیا۔

اگر کوئی شخص بلا احرام داخل ہوا تو گنہگار ہو گا قضا یا قربانی واجب نہ ہو گی قضا میں یہ دشواری ہے کہ جب قضا کا احرام باندھنے کے لئے باہر جا کر پھر داخل ہو گا یہ احرام اس دوسرے دخول کا ہو گا نہ کہ پہلے کا اسلئے قضا سا قسط ہے اور قربانی کسی کو تاہی پورا کرنے کے لئے دی جاتی ہے نہ کہ اصل حج پورا کرنے کے لئے (۲) باشندگان حرم سے محار بہ نہ کیا جائے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حرام قرار دیا ہے اور اگر اہل حق سے

بنادت کر بیٹھیں تو بعض کے نزدیک تب بھی قتال حرام ہے البتہ ان پر استدلال تنگی کی جائے کہ بنادت سے رجوع کر کے اہل حق میں داخل ہو جائیں مگر اکثر فقہاء کی رائے ہے کہ اگر قتال کے سوا چارہ نہ ہو تو کیا کیا جائے کیونکہ باغیوں کا قتال حقوق اللہ میں سے ہے جن کو ضائع کرنا جائز نہیں بلکہ حرم میں اور جنگجوؤں کی یہ نسبت حقوق اللہ کی حفاظت زیادہ ہونی چاہیے۔ حدود جاری کرنے کے بارے میں امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جاری کی جائیں حرم اس سے مانع نہیں عام اس سے کہ ارتکاب جرم حرم میں کیا ہو یا بیرون حرم مرتکب ہو کر حرم میں پناہ گزیں ہوا ہو۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص حرم میں مرتکب ہو اس پر حرم میں حد جاری کی جائے اور جو باہر جرم کر کے حرم میں پناہ گزیں ہوا ہو اس پر حرم میں جاری نہ کی جائے اس حرم سے نکلنے پر مجبور کیا جائے اور نکلنے کے بعد حد جاری کی جائے (۳) حرم کے جانوروں کا شکار (خواہ وہاں کے ہوں یا حل سے آگئے ہوں) محرم اور غیر محرم دونوں پر حرام ہے اگر کسی جانور کو پکڑے تو اس کو چھوڑنا واجب ہے۔ اگر اس کے ہاتھ میں تلف ہو جائے تو حرم کی طرح اس کی ضمانت ادا کرے اگر حرم میں گھڑا ہو کر حل (بیرون حرم) کے جانور کا شکار کرے تو ضمان ہو گا کیونکہ یہ قاتل حرم میں ہے۔ اسی طرح حل میں گھڑے ہو کر حرم کے جانور کا شکار کرنے سے ضمان واجب ہوتا ہے کیونکہ مقتول حرم میں ہے۔ اگر حل میں شکار کر کے حرم میں لے آئے تو امام شافعیؒ کے نزدیک اس کو کھسا سکتا ہے اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس پر اس کا کھانا حرام ہے۔ مولوی حشرات الارض اور درندوں کا مارنا حرام نہیں۔ (۴) خود رو درختوں کا قطع کرنا حرام ہے آدمیوں کے لگائے ہوئے درختوں کا قطع کرنا حرام نہیں جیسا کہ پالتو جانوروں کا ذبح کرنا حرام نہیں۔ گھاس چارنا حرام نہیں۔ ممنوع درختوں کے قطع کرینے سے ضمان واجب ہوتا ہے بڑے درخت سے گائے واجب ہوتی ہے چھوٹے درخت سے بھجی واجب ہوتی ہے بڑے یا چھوٹے درخت کی شاخ کاٹ دینے سے ضمان عائد نہیں

ہوتا مگر تنے کے قطع کے بعد چو باتی رہ جائے اسکے قطع کر دینے سے ضمان قضا نہیں ہوگا (۵) غیر مسلم ذمی جو یا معاہدہ حرم میں داخل نہیں ہو سکتا نہ رہنے کے لئے نہ گزرنے کے لئے یہ مذہب امام شافعی حکم ہے ابو حنیفہ فرماتے ہیں اگر وطن نہ بنائیں تو داخل ہونا جائز ہے لیکن حق تعالیٰ کا ارشاد ہے انا المشرکون نجس فلا تقبلوا المسجد الحرام بعد عامہم هذا بہ صراحۃ دال ہے کہ ان کا داخلہ منوع ہے۔ لہذا اگر کوئی مشرک بلا اذن داخل ہو تو اس کو سزا دی جائے قتل کرنا مباح نہیں اور باذن داخل ہو تو اس کو سزا دی جائے مگر اذن دینے والے سے باز پرس کی جائے بلکہ ضرورت ہو تو اس کو سزا بھی دی جائے اور مشرک کو امن و حفاظت کے ساتھ بحال دیا جائے اگر مشرک اسلام لانے کے لئے داخل ہونا چاہے اس کو بھی روک دیا جائے پہلے اسلام لائے اور پھر داخل ہو۔ اگر کوئی مشرک حرم میں مر جائے تو اس کو حرم میں دفن کرنا حرام ہے قتل میں دفن کیا جائے اگر حرم میں دفن کر دیا جائے تو بحال کر حل میں منتقل کر دیں البتہ اگر گول سر گیا ہو تو جیسے جاہلیت کے مردے حرم میں چھوڑ دئے گئے اس کو بھی چھوڑ دیا جائے اور دوسری مساجد میں اگر سونے اور کھانے سے مسجد کی بچر سی نہ کریں تو داخلہ کی اجازت دی جائے ورنہ روک دیا جائے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ کسی حالت میں داخل نہ ہونے دیا جائے۔

فصل

حجاز۔ اصحیٰ اس کا قول ہے کہ اس کو حجاز اس لئے کہتے ہیں کہ یہ نجد و تہامہ کے درمیان عاجز (مانع) ہے کلبی کہتے ہیں حجاز اس لئے کہتے ہیں کہ یہ پہاڑوں میں مختبر (روکا ہوا) ہے حرم کے علاوہ اور بلاد سے اس کو چار قسم کی خصوصیت ہے۔ (۱) کوئی مشرک ذمی یا معاہدہ حجاز کو ملن نہیں کیا سکتا امام ابو حنیفہ جائز فرماتے ہیں۔ عسیر اللہ بن غلبہ بن مسعود

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے راوی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری وصیت یہ ہے کہ جزیرۃ العرب میں دو مذہب جمع نہ ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ذمیوں کو حجاز سے خارج کر دیا تھا اور تاجروں اور صناعتوں کے لیے تین دن تک ٹھہرنے کی مدت مقرر کی تھی اس کے بعد بحال دئے جاتے تھے آپ کے بعد اس پر عمل درآمد رہا اور قانون قرار دیدیا گیا لہذا کوئی ذمی وطن نہ بنائے اور نہ ایک جگہ تین روز سے زائد قیام کرے یہ جائز ہے کہ ایک جگہ تین روزہ کر دوسری جگہ تین روز رہے۔ بلا عذر تین روز سے زیادہ قیام کرے تو سزا دی جائے (۲) ان کے مردے یہاں دفن نہ کئے جائیں اگر دفن کر دیں تو دوسری جگہ منتقل کئے جائیں کیونکہ دفن دائمی ہے لہذا اس سے وطن کے مثل ہو جائے گا۔ اگر مسافت اتنی زیادہ ہے کہ دوسری جگہ لے جانے میں نش متغیر ہو جائے گی تو بضرورت دفن کی اجازت ہے (۳) حجاز میں مدینۃ الرسول (صلعم) کو دونوں پتھر ملی وادیوں کے اندر حرم کی طرح مقرر دیا گیا ہے وہاں کے شکار کو چھینٹنا درخت کا ٹٹا ممنوع ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مباح ہے وہ مدینہ کو دوسرے شہروں کی طرح سمجھتے ہیں ابو ہریرہؓ کی حدیث پر جو پہلے آچکی ہے اس پر دلیل ہے کہ مدینہ بھی محفوظ حرم ہے اگر کوئی شخص وہاں کے جانور کا شکار کرے یا درخت قطع کرے اس کی جوا بقول بعض تو یہ ہے کہ اس کے پٹے چھین لئے جائیں اور بقول بعض اس کو تعزیر کی جائے (۴) ارض حجاز کی حضور اکرم (صلعم) کے فتح کرنے کی خصوصیت سے دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم صدقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو آپ نے اپنے حقوق کی بنا پر لئے ایک حق فنی وغنائم کے خمس کا خمس دوسرا حق اس فنی کے چار خمس جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو بغیر مسلمانوں کے حملے اور چڑھائی کے مرحمت فرمائے آپ نے ان دونوں حقوق میں سے کچھ تو اپنے صحابہ کو عطا فرمایا تھا اور باقی کو اپنے اخراجات، تنہائف اور مصلح مسلمانین میں خرچ کرتے تھے آپ کی وفات کے بعد اس کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک میراث ہے وارثوں میں تقسیم کر کے ان کو مالک بنا دیا جاتا

اور بعض کی رائے ہے آپ کے قائم مقام امام کا حق ہے جو حفاظت سلطنت اور جہاد میں صرف کرے اور جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ یہ تمام اراضی محفوظ اور مخصوص المنافع ہیں لہذا ان کی آمدنی کو مصالح عامہ میں صرف کیا جائے آپ کے صدقات کے ماسویٰ تمام علاقہ عشری سے خرچ نہ لیا جائے کیونکہ اس پہلے حصہ تو مال غنیمت ہے جو اہل غنیمت کا ملک ہو گیا تھا اور بعض حصے کے لوگ وہاں رہتے ہوئے مسلمان ہو گئے تھے بہر دو صورت عشر لازم ہوتا ہے خرچ مقرر نہیں ہو سکتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات آپ کے قبضہ فرمانے کی وجہ سے محصور و متعین ہیں اور حسب ذیل آٹھ ہیں۔ (۱) سب سے پہلی زمین جو آپ کی ملکیت میں داخل ہوئی مخیر بقیہ یہودی کی وصیت ہے و اقدی نے بیان کیا ہے کہ مخیر بقیہ یہودی بنو نضیر میں ایک متبرع عالم تھا غزوہ احد کے دن آپ پر ایمان لایا اس کے پاس سات زمینیں تھیں جن کے نام یہ ہیں بیت - صافیہ - دلال - جشی - برة - اعراف - مشربہ اس نے مسلمان ہونے کے بعد ان زمینوں کی آپ (صلعم) کے لئے وصیت کر دی اور احد کی لڑائی میں آپ کے ساتھ شریک ہو کر شہید ہو گیا رحمہ اللہ

(۲) مدینہ کی زمین جو بنو نضیر سے حاصل ہوئی یہ سب سے پہلا مال فنی تھا جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو مرحمت فرمایا آپ نے بنو نضیر کو وہاں سے جلا وطن کر دیا ان کو قتل کرنے کی ممانعت کر دی اور حکم دیدیا کہ بجز ہتھیار کے اور جو سامان اونٹوں پر لاد کر لے جا سکیں اس کی اجازت ہے یہ لوگ اپنا سامان لاد کر خیبر اور شام میں جا بسے تھے۔

بنو نضیر کے جانے کے بعد ان کی تمام زمین آپ کے قبضے میں آگئی صرف یا مین بن عمیر اور ابو سعد بن وہب کا تمام مال و جائدادیں چونکہ یہ دونوں فتح سے قبل مسلمان ہو گئے تھے ان کے پاس رہیں۔ ارضی کے

علمہ قلمی میں اس طرح ہے اور مطبوعہ میں المنبت والحنی ہے۔

اسو باقی تمام مال آپ نے ہاجرین میں تقسیم کر دیا انصار میں سے بجز سہل بن حنیف اور ابودجانہ سماک بن خرشہ کے کسی کو نہیں دیا ان دونوں صاحبوں نے اپنا افلاس بیان کیا اس لیے ان کو بھی عنایت فرمایا۔ اور اراضی اپنے قبضے میں رکھیں جو آپ کے صدقات میں سے قرار دی گئیں آپ ان کی آمدنی حسب منشا خرچ فرماتے ازواج مطہرات کو اخراجات دیتے تھے آپ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ان اراضی کا متولی کر دیا تاکہ ان کے مصرف میں خرچ کریں۔

تیسرا، جو تھا اور پانچواں صدقہ خیبر کے تین قلعے ہیں کل خیبر آٹھ قلعوں پر مشتمل تھا۔ ناعم۔ قموٹس۔ شق۔ النظاۃ۔ الکیتبہ۔ الوطیح۔ السلام۔ اور صعوب بن معاذ کا قلعہ سب سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ناعم کو فتح فرمایا محمد بن مسلمہ کا بھائی اسی وقت مقتول ہوا اس کے بعد قموٹس کو فتح فرمایا یہ ابن ابی حقیق کا قلعہ تھا اس کی سیایا میں سے آپ نے صفیہ بنت جسی بن اخطب کو انتخاب فرمایا پہلے کنانہ بن ربیع بن ابی حقیق کے پاس تھیں آپ نے آزاد کر کے اپنے نکاح میں لے لیا اور آزادی کو مہر قرار دیا اس کے بعد صعوب بن معاذ کا قلعہ فتح فرمایا یہ خیبر کا سب سے بڑا قلعہ ہے اس میں مال، دولت، پیداوار اور مواشی بکثرت تھے۔ اس کے بعد شق۔ النظاۃ۔ کیتبہ کو فتح کیا۔ یہ چھ قلعہ تو بزور فتح ہوئے ان کے بعد وطیح و سلام خیبر کی آخری فتوح ہیں جو مصاحبت سے ہوئیں آپ نے کچھ روز تک انکا محاصرہ رکھا باشندوں نے درخواست کی کہ ہمیں سلامتی و حفاظت کے ساتھ یہاں سے جانے دیجئے آپ نے منظور فرمایا۔ ان آٹھوں میں سے تین قلعے کیتبہ و طیح و سلام آپ نے اپنی ملکیت میں رکھے کیتبہ کو بحیثیت خمس غنیمت لیا اور وطیح و سلام اللہ تعالیٰ نے صلحا فتح ہونے کی وجہ سے آپ کو بطور فے مرحمت فرمائے۔ بہر حال یہ تینوں قلعے فے و خمس کے استحقاق سے خالص آپ کے ہوئے اور آپ کے صدقات

میں داخل ہوئے اور پانچ قلعے اور ان کے ساتھ وادی خبیر وادی سریر اور وادی حاضر کو غائبی میں اٹھارہ سہام پر تقسیم کیا مقسوم علیہم کی تعداد ایک ہزار چار سو تھی یعنی کل اہل حدیبیہ عام اس سے کہ خبیر میں شریک ہوئے یا نہیں ہوئے شریک نہ ہونے والے صرف جابر بن عبد اللہ تھے ان کو شکر کا خبیر کے برابر حصہ دیا گیا ان میں سے دو سو تو سوار تھے جن کو چھ سو حصے دئے گئے اور باقی ایک ہزار دو سو پیادوں کو ایک ہزار دو سو حصے دئے گئے کل حصے ایک ہزار آٹھ سو ہوئے گویا فی صد ایک سہام دیا گیا اور اس طرح کل سہام اٹھارہ ہوئے۔ آپ کا چھٹا صدقہ نصف فذک تھا خبیر کی فتح کے بعد اہل فذک آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور محبہ بن سعود کی سفارت سے اس شرط پر مصالحت کر لی کہ نصف اراضی فذک اور اسکے کھجور کہ آپ اس کا مقاسمہ کر لیا کریں آپ نے اور نصف اہل فذک کے حضرت عمرؓ نے اپنے عہد میں جب ذبیہوں کو حجاز سے جلا وطن کیا تو فذک سے ان کو بھی نکال دیا اور فذک کی قیمت لگا کر آدمی یعنی ساٹھ ہزار درہم ان کے حوالے کر دی قیمت لگانے والے مالک بن تیہان سہل ابن حشمہ اور زید بن ثابت تھے اس کے بعد آدھا فذک تو آپ کے صدقات کا رہا اور آدھا عامۃ المسلمین کے لئے ہو گیا مگر اب ہر دو نصف کا مصرف ایک ہے یا تو اس صدقہ وادی قری کا ثلث ہے۔ اس وادی کا ایک ثلث بنو عذرہ کا تھا اور دو ثلث یہودیوں کے تھے یہودیوں سے آپ نے نصف پر مصالحت کر لی جس سے اس کے تین حصے ہو گئے ایک ثلث آپ کے صدقات کا دوسرا یہودیوں کا تیسرا بنو عذرہ کا حضرت عمرؓ نے یہود کو جلا وطن کر دیا اور قیمت لگا کر جو ۹۰ ہزار دینار ہوتی تھی ان کے حوالے کی اور بنو عذرہ سے کہا کہ تم چار ہوتو جو قیمت ہم نے ادا کی ہے اس کا نصف ہمیں دو آدمی وادی تھیں دیدینے انھوں نے منظور کر کے ۹۰ ہزار کے نصف پینتالیس ہزار دینار ادا کر دئے حضرت عمرؓ نے آدمی وادی ان کو دیدی اور آدمی میں کل کا ایک ثلث حضور کے صدقات کا اور ایک سدس عامۃ المسلمین کا رہا اب اس

پورے نصف کا مصرف ایک ہے۔ آٹھواں صدقہ مدینہ میں بازار مہرود کا مقام ہے جس کو مروان نے حضرت عثمانؓ سے بطور جاگیر لے لیا تھا جس سے لوگوں میں برہمی پھیل گئی مگر ممکن ہے آپ نے یہ جاگیر بطور کفالت کے دی ہو تملیک نہ ہو اس سے جو از کی صورت نکل آئی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان آٹھوں صدقات کو اہل سیر اور بڑے بڑے راویان مغازی نے بیان کیا ہے۔ صحت کو اللہ جانتا ہے۔ ان کے علاوہ آپ کے اور مال کے متعلق واقدی کا بیان ہے کہ آپ کو اپنے والد عبداللہ کی میراث میں ام ایمن حبشہ برکت نامی کالنج اونٹ کچھ بکریاں ملی تھیں کہا جاتا ہے کہ آپ کا مولیٰ شقران اور اس کا بیٹا صلح بھی جو بدر میں شریک ہوا تھا ملے تھے اور اپنی والدہ ماجدہ آمنہ بنت وہب زہیرہ کی میراث سے ان کا مکان واقعہ شعب بنی عسلی ملا تھا جس میں آپ کی ولادت باسعادت ہوئی تھی اور اپنی زوجہ خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کی میراث سے ان کا مکان جو صفا و مروہ کے درمیان سوق حطارین کے پیچھے واقع تھا اور مختلف مال ملا۔ حکیم بن خزام نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کیلئے سوق عکاظ سے زید بن حارثہ کو چار سو درہم میں خریدا تھا پھر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید کو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے مانگ لیا اور آپ نے ازا کر کے ام ایمن سے نکاح کر دیا ام ایمن کے بطن سے اسامہ بن زید آپ کو نبوت ملنے کے بعد پیدا ہوئے۔

آپ کی ہجرت کے بعد آپ کے دونوں مکان عقیل بن ابی طالب نے فروخت کر دئے حجتہ الوداع کے موقع پہ جب مکہ تشریف لائے تو لوگوں نے دریافت کیا کہ حضور اکرم آپ کون سے مکان میں قیام فرمائیں گے آپ نے فرمایا کیا عقیل نے ہمارا کوئی گھر چھوڑا ہے! عقیل کے فروخت کردہ مکانوں کو آپ نے پھر نہیں لیا کیونکہ عقیل کے غضب کے وقت مکہ دار احرب تھا لہذا مکانات تلف شدہ مال کے حکم میں ہو کر آپ کے صدقات سے خارج ہو گئے اور آپ کی ازواج یسنی

اہل اہل المؤمنین کے مکانات کی بابت یہ ہے کہ اگر آپ نے ہر ایک کے مسکونہ مکان کو اس کے لیے وصیت فرمادی ہے اور ملک کر دیا ہے تو اس صورت میں آپ کے صدقات سے خارج ہیں اور اگر محض رہنے کا حق دیا ہے تو آپ کے صدقات میں داخل ہیں مگر اب تمام مکانات مسجد میں آگئے میرا خیال ہے کوئی اس سے خارج نہیں رہا آپ کے کجماوے اور اسلمہ کے متعلق ہشام بن کلثی عوانہ بن حکم سے راوی ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار، سواری اور نعلین علی کرم اللہ وجہہ کو دے دیئے اور یہ کہا کہ اس کے علاوہ صدقہ ہے اسود عاصی رضی اللہ عنہا سے راوی ہیں کہ جب آپ کی وفات ہوئی آپ کی زرہ تیس صلح جو میں ایک یہودی کے پاس رہن تھی اگر یہ زرہ دی ہی ہے جو بتر کے نام سے مشہور تھی تو بیان یہ کیا جاتا ہے کہ حسین بن علی رضی اللہ عنہما کی شہادت کے وقت ان کے بدن پر تھی اور عبید اللہ بن زیاد نے لے لی جب مختار نے عبید اللہ بن زیاد کو قتل کر دیا تو وہ عبید اللہ بن حسین حنظلی کے ہاتھ آئی عباد سے خالد بن عبد اللہ بن خالد بن اسید امیر لصرہ نے مانگی عباد نے انکار کیا تو سو ضرب کوڑے لگائے عبد الملک بن مروان نے لکھ کر بھیجا کہ عباد چیسے کو مارنا نہ چاہئے تھا قتل کر دیتے یا معاف کر دیتے۔ اس کے بعد زرہ کا کچھ حال معلوم نہیں۔ رواد مبارک کے متعلق اختلاف ہے ایمان بن قسلب کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب بن زہیر کو یہ فرمادی تھی ان سے معاویہ رضی اللہ عنہ نے خرید لی اسی کو خلفا اور پوتے رہتے ہیں۔

ضمیرہ بن ربیعہ کہتے ہیں کہ یہ چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل ایلہ کو بطور امان کے مرحمت فرمائی تھی ان سے سعید بن خالد بن ابی ادنی نے جو ان پر مروان بن محمد کی طرف سے عامل مقرر تھا ایک کمرہ مروان کے پاس بھیج دی اس کے خزانے میں رہی اور پھر اس کے قتل کے بعد لے لی گئی۔ بعض کا قول ہے کہ ابوالعباس سفاح نے تین سو دینار میں

خرید لی عرصائے مبارک بھی آپ کے ترکہ میں موجود تھا جو صدقہ قرار دیا گیا
 رداء مبارک اور عرصاء دونوں شعائر خلافت ہوئے اور خاتم مبارک کو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ پھر عمر پھر عثمان
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے پہننا حضرت عثمانؓ کے ہاتھ سے کوئیں میں گر گئی
 اور پھر نہ ملی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ اور ترکہ کا بیان ختم ہوا۔

فصل

حرم و حجاز کے سوا دوسرے علاقوں کی چار قسمیں ہم پہلے بیان کر چکے
 ہیں کہ ایک قسم یہ ہے اس کے باشندے مسلمان ہو جائیں یہ عشری زمین ہے
 دوسری قسم یہ ہے اس کو مسلمان آباد کریں یہ بھی عشری ہے۔ تیسری قسم یہ ہے کہ
 مسلمان بزد و کشمیر اس پر قبضہ کر لیں یہ بھی عشری ہے۔ چوتھی قسم یہ ہے اس کے
 باشندوں سے مصالحت ہو جائے یہ نہ ہوتی ہے اور اس پر خراج مقرر کیا جاتا ہے۔
 اس کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کی بابت اس شرط پر
 مصالحت ہو کہ زمین ان کی ملک نہ رہے نہ بیع و رہن کر سکیں اس پر
 خراج بطور کرایہ زمین مقرر ہوتا ہے جو اسلام لانے سے بھی ساقط
 نہیں ہوتا یہ خراج اس زمین کے سکھ و ذمی باشندوں سے بھی لیا جاتا
 ہے۔ دوسری وہ جس کی بابت اس شرط پر مصالحت ہو کہ زمین ان کی
 ملک ہے ان کو بیع و رہن کے اختیارات ہوں اس کا خراج جزیرہ کے حکم
 میں ہو گا جو اسلام لانے سے ساقط ہو جاتا ہے ذمیوں سے لیا جاتا ہے
 مسلمانوں سے نہ لیا جائے تقسیم بلاد سے فارغ ہونے کے بعد ہم ارض
 سواد کے احکام کی تشریح کرتے ہیں کیونکہ اس میں فقہاء کے احکام اصولی
 حیثیت رکھتے ہیں جن پر ادرنظار کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔ اس سواد سے
 مراد سواد کسری ہے جس کو مسلمانوں نے عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت
 میں عراق کے علاقے میں فتح کیا تھا۔ اس زمین کو سواد باغول اور کھیتوں

کی سواد کی وجہ سے کہتے ہیں چونکہ جزیرۃ العرب خشک علاقہ ہے جس میں زراعت
اور باغات کا نام نہیں جب عرب اپنے گھروں سے باہر نکلے تو کھیتوں
اور باغوں کی سبزی نظر آئی سبزی اور سیاحی کو یہ لوگ ایک نام سے موسوم
کرتے تھے فضل بن عباس بن عتبہ بن ابی لہب کا شعر ہے یہ سیاحہ رنگ
کا آدمی تھا (بحر رمل)

وانا الا خضر من یوفی
ترجمہ :- اگر کوئی مجھے پہچاننا چاہے تو میں اخضر (سبز) سبز کھال
کا عربی اہل ہوں۔

لہذا عراق کی سبزی کو سواد سے تعبیر کیا عراق کو اس لیے عراق کہتے ہیں
کہ یہ علاقہ پہاڑوں کی بلندی اور وادیوں کی پستی سے خالی ہے عربی میں عراق
کے معنی ہیں استواء شاعر کہتا ہے۔ (بحر سرج)
سقطتم الی المتی لهم وساوا
ترجمہ :- تم نے ان کو حق کی طرف چلایا اور وہ چلاں شخص کی طرح جس میں
عراق یعنی استواء نہ ہو۔

سواد طول میں موصل جدید سے عبادوان تک اور عرض میں عذیب
قادیسیہ سے حلوان تک ہے یعنی طول ۱۶۰ فرسخ اور عرض ۸۰ فرسخ ہے۔ اور
عراق عرض میں سواد کے عرض کو مشتمل ہے اور طول میں سواد کے طول سے
کسی قدر کم ہے کیونکہ دجلہ کی شرقی جانب حلت سے اور غربی جانب حربی
سے شروع ہو کر بصرہ کے آخری علاقے جزیرہ عبادوان تک پہنچا ہوا ہے
لہذا طول ۱۲۵ فرسخ یعنی سواد کے طول سے ۳۵ فرسخ کم ہے اور عرض سواد
کی طرح ۸۰ فرسخ ہے۔ قدامتہ بن جعفر کا بیان ہے کہ اس کا رقبہ دس ہزار
فرسخ ہے فرسخ کی لمبائی ذراع مرسلہ سے بارہ ہزار ذراع اور ذراع مسط
یعنی ذراع ہاشمیہ سے نو ہزار ذراع ہے نکسیر کے قاعدہ سے اسی عدد میں ضرب
دینے سے ایک سو فرسخ بائیس ہزار یا پانچ سو چوبیس کا ہوتا ہے اس کو دس ہزار فرسخ میں ضرب
دی جائے تو بائیس کروڑ پچاس لاکھ چوبیس رقبہ ہوتا ہے۔ اس میں سے

ٹیلوں شور زمینوں قلعوں، پاک ڈنڈیوں، راستوں، نہروں، شہروں، بستیوں
 پن چکیوں، ڈاکخانوں، پلوں، بندرگاہوں، قنادیوں، مینانوں اور اینٹ کی بھٹیوں وغیرہ کا
 رقبہ تخمیناً سات کروڑ پچاس لاکھ جریب نکال کر پندرہ کروڑ جریب رقبہ باقی رہتا ہے
 اس میں سے نصف نکال دیا جائے تو نصف کاشت کا رقبہ ہے اس
 کے ساتھ ہی کل رقبہ کی کھجور، انگور اور دوسرے درختوں کی پیداوار مزید ہے
 جب قدامہ کی بیان کردہ پیمائش پر سواد کا بقیہ حصہ یعنی پینتیس فرسخ اور مالایا
 تو تقریباً ایک ربع کی زیادتی ہوتی ہے۔ اور یہ مجموعہ سواد کی زمین سے زراعت
 و باغات کے قابل رقبہ نکلتا ہے زراعت کی پوری پوری مقدار معلوم کرنا
 مشکل ہے بسا اوقات آفات ارضی و سادی سے پیشمار حصہ برباد ہو جاتا ہے
 کہتے ہیں کہ کسری قباز کے عہد میں سواد کا رقبہ پندرہ کروڑ جریب تھا اور کل
 آمدنی اٹھائیس کروڑ ستر لاکھ درہم (بوزن سبہ) تھی کیونکہ وہ فی جریب ایک
 درہم اور ایک تفریق قیمتی تین درہم (بوزن شقال) لیتا تھا اور حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں کاشت کا رقبہ تین کروڑ بیس لاکھ سے
 تین کروڑ ساٹھ لاکھ جریب تک تھا۔ سواد کی فتح اور اس کے حکم میں فقہاء
 کا اختلاف ہے اہل عراق کا مذہب یہ ہے کہ بزور شمشیر فتح ہوا لیکن عمر رضی اللہ
 عنہ نے غانہ میں تقسیم نہیں کیا باشندوں کو دیس رہنے دیا اور زمین پر خراج
 مقرر کر دیا اور امام شافعی کا بظاہر یہ مذہب ہے کہ بزور شمشیر فتح ہوا اور
 تقسیم کر کے غانہ کی ملک کر دیا بعد کو آپ کے بچنے سے سب دست بردار
 ہو گئے جن پر لوگوں کو معاوضہ مال دینا پڑا اور جب مسلمانوں سے لے لیا
 تب اس پر خراج مقرر کیا۔ سواد کے حکم میں اصحاب شافعی مختلف ہیں۔
 ابو سعید صطحی کا مذہب یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو عامۃ المسلمین
 پر وقف کر کے اصل باشندوں کے پاس رہنے دیا اور بطور اجرت کے
 زمین پر سالانہ خراج مقرر کر دیا اور مصلحت عامہ کے خیال سے اس کی
 مدت معین نہیں فرمائی وقف کرنے سے پہلے ان اراضی میں شامل ہو گیا جو
 اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو بطور فخر و حرمت فرمائی تھیں جیسے غیر معمولی

اور بنو نضیر کی جائدادیں۔ اس کی آمدنی مصالح عامہ میں صرف کی جائے خمس نہ لیا جائے کیونکہ پہلے لیا جا چکا ہے۔ نہ مصارف لشکر کے لیے مخصوص کی جائے عام مسلمانوں کا حق ہے لہذا لشکر کے مصارف چھاؤنیوں کا استحکام۔ جمعہ پڑھنے کی مساجد۔ پل۔ نہروں کی کھدائی۔ اور قاضیوں۔ گواہوں فقہاء۔ قاریوں، اماموں۔ اور موزنون کی تنخواہوں وغیرہ میں صرف کی جائے اسی وجہ سے اس کی بیع ممنوع ہے صرف منافع زمین اور انتقال قبضہ پر معاوضہ ہوتا ہے ثبوت ملک پر نہیں ہوتا ہاں اس زمین پر جو درخت اور مکانات ہوں ان کی بیع کر سکتے ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ سواد کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے علی بن ابی طالب اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما کی رائے سے وقف کیا تھا اور ابو العباس بن سرج اور چند شافعی حضرات یہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سواد سے غائبین کو دست بردار کر رکھا ہاں کے چودھویوں کے ہاتھ سالانہ خراج کے عوض فروخت کر دیا تھا گویا خراج بمنزلہ قیمت کے تھا۔

یہ صورت مصالح عمومی میں جائز ہے جیسا کہ اجارہ میں اس کو جائز کہا گیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ سواد کی زمین فروخت کرنا جائز ہے اس سے ملک ثابت ہو جائے گی۔

مقرر کردہ خراج کی مقدار کے متعلق عمرو بن مہیون کا بیان یہ ہے کہ جب عمر رضی اللہ عنہ نے سواد سے دست برداری حاصل کر لی تو حدیف کو دجلہ کے اس پار اور عثمان بن حنیف کو اس پار بھیجا شعبی کا قول ہے کہ عثمان بن حنیف نے سواد کی بیائش کی تو تین کڑوڑ ساٹھ لاکھ جریب ہوا اور ہجر جریب پر ایک درہم اور ایک تغیر خراج مقرر کیا۔ قاسم کہتے ہیں کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ تغیر ان لوگوں کا ایک پیمانہ ہے جس کو شایر قان کہتے تھے۔ یحییٰ بن آدم کہتے ہیں کہ یہ وہی حجاجی مہر شدہ ہے۔

اور قتادہ ابو مخلد سے راوی ہیں کہ عثمان بن حنیف نے انگور پر فی جریب دس درہم کھجور پر فی جریب آٹھ درہم گنے پر فی جریب چھ درہم

ترچیزوں پر فی جریب پانچ درہم گیموں پر فی جریب چار درہم جو پر فی جریب دو درہم مقرر کئے تھے مگر گیموں اور جو کے خراج کی بابت اس روایت اور دوسری روایت میں اختلاف ہے ممکن ہے یہ اختلاف مقامات کی بنا پر ہو جذیفہ اور عثمان بن حنیف کا ذراع ایک ہاتھ ایک مٹھی مع کھڑے انگوٹھے کے تھا پہلے شاہان فارس کے عہد میں سواد کا محصول مقرر تھا یعنی اپیدوار کو تقسیم کر کے) لیا جاتا تھا قباذ بن فیروز نے پیمائش کر اگر خراج مقرر کیا پیمائش کرنے سے اس کو پندرہ کڑور درہم (بوزن مثقال) آمدنی ہوئی تقسیم کے طریقے کو ترک کرنے کے متعلق یہ حکایت مشہور ہے کہ ایک روز قباد شکار کو گیب ایک گھنے درخت پر پہنچا تو اس کے اندر شکار دیکھنے کے لئے ایک ٹیلے پر چڑھا دیکھتا کیا ہے کہ ایک عورت بار آور کھجور و انار کے باغ میں مٹی کھود رہی ہے اس کا بچہ اس کے ساتھ ہے وہ انار کھانا چاہتا ہے اور ماں منع کرتی ہے یہ دیکھ کر اسے بہت تعجب ہوا قاصد کو بھیج کر عورت کو بلایا اور بچہ کو کھانے سے روکنے کا سبب دریافت کیا اس نے کہا کہ اس میں بادشاہ کا حق ہے تحصیلدار اب تک وصول کرنے نہیں آیا بادشاہ کا حق نکلنے سے پہلے ہم لیتے ہوئے ڈرتے ہیں قباذ کے دل پر اس کی بات سن کر بہت اثر ہوا اپنی رعایا پر رحم آیا اپنے وزیر کو پیمائش کا حکم دیا تاکہ آمدنی تو اسی قدر ہو جو بصورت تقسیم حاصل ہوتی تھی اور لوگوں کو بوقت ضرورت اپنی ملکیت میں تصرف کرنے کا موقع ملے شاہان فارس کے آخر دور تک یہی صورت رہی اسلامی عہد شروع ہوا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اسی کو نافذ رکھا آپ کے زمانہ میں اس کا محصول بارہ کڑور درہم تھا۔ عبید اللہ بن زیاد نے جبر و ظلم سے تیرہ کڑور بچا جس لاکھ درہم وصول کیا اور حجاج نے تباہ و برباد کرنے کے باوجود گیارہ کڑور اسی لاکھ وصول کیا حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے عدل و انصاف اور رعایا پروری سے بارہ کڑور درہم وصول فرمائے ابن ہبیرہ فوجی مصارف کے علاوہ دس کڑور وصول کرتا تھا۔ یوسف بن عمر چھ کڑور سے سات کڑور تک سالانہ وصول

کرتا تھا اس میں سے وہ عراق میں تعینہ شامی فوج کو ایک کروڑ چھ لاکھ دیتا تھا ڈاک کے خرچ میں چالیس لاکھ لگاتا راستوں پر بیس لاکھ خرچ کرتا اور پھر بھی ایک کروڑ درہم غیر معمولی ضروریات کے لیے خزانہ عامرہ میں باقی بچ جاتے۔

عبدالرحمن بن جعفر بن یحییٰ مان کہتے ہیں کہ اس علاقہ کا پورا محصول دونوں کے حق کا ایک ارب ہے اگر رعایا کا مال کم ہو تو سرکار کا بڑھ جائیگا اور سرکار کا کم ہو تو رعایا کی آمدنی میں اضافہ ہوگا محصول کا یہ طریقہ مدت تک جاری رہا منصور عباسی کے عہد میں جب غلوں کا رخ گھٹ گیا سواد تباہ ہوا محصول پورا نہ ہوتا تو اس نے اس کو چھوڑ کر تقسیم کا طریقہ پھر جاری کر دیا ابو عبید اللہ نے مہدی کو مشورہ دیا کہ خراجی زمینوں سے اس طرح محصول لو کہ سچ سے سیراب ہو تو نصف غلہ تقسیم کر لو اور جس سے ہو تو تہائی اور ڈول سے ہو تو چوتھائی اس سے زیادہ ان پر اور کچھ ڈاک نہیں کھجور انگور اور دوسرے درختوں کا محصول مساحت کر کے خراج لیا جائے جس کی مقدار بازار کے قرب و بعد کے لحاظ سے رکھی جائے پس اگر غلہ ہر دو خراج کے لیے کافی ہو تو پورا خراج لیا جائے اور نا کافی ہو تو چھوڑ دیا جائے۔

ادپر ہم نے سواد کے خراج کی وہ کیفیت بیان کی ہے جو وہاں ہوتی رہی لیکن اصل حکم یہی ہے کہ وہی خراج لیا جائے جو پہلے مقرر ہو چکا ہے تقسیم کا طریقہ مقتضائے وقت اور اجتہاد ائمہ سے جاری ہوا ہے لہذا جب اس کی علت و ضرورت باقی رہے اس وقت تک اس پر عمل کیا جائے اور جب علت مرتفع ہو جائے تو پھر اسی سابق اور اصل حکم پر عمل ہونا چاہیے کیونکہ امام کو سابق اجتہاد کے نقض کا حق نہیں ہے عمال کو محصولات، عشر، حنہ، راج کا ضامن کرنا باطل ہے شرعاً اس کی کچھ اصل نہیں عامل امین کی حیثیت رکھتا ہے ماد جب کو وصول کرے گا اور وصول شدہ کو ادا کرے گا وکیل کے مانند ہو تا ہے ادائے امانت کے بعد نقصان کا ضامن ہوتا ہے نہ زیادتی کا مالک اور زمین مال کے ضامن ہونے کا مقتضایہ ہے کہ نقصان کا ضامن ہوا ورنہ زیادتی کا مالک ہوا ورنہ حالانکہ یہ عمدہ عمالی اور حکم امانت کے بالکل خلاف ہے۔

حکایت ہے کہ عبداللہ بن عباس کے پاس ایک شخص آیا اور ایک لاکھ دیکرایلہ کی (حکومت) کا طالب ہوا آپ نے اس کو سو کوڑے لگوائے اور عجرت و تغیر کے لیے سولی پر چڑھا دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں میں ایک تقریر فرمائی جس میں ان کی حالت اور اپنی حکومت اور مال کے متولی ہونے کی کیفیت کو نہایت عمدہ اور موثر پیرایہ سے بیان کیا فرماتے ہیں گووا قرآن شریف پڑھ کر معرفت حاصل کرو اس کے احکام پر عمل کرو تا کہ تم قرآن والے بنو یا درکھو کسی کو اس کا حق خدا تعالیٰ کی نافرمانی کر کے نہیں ملے گا اگر انسان حق کہے تو اس کی روزی دور نہیں ہوتی اور اس کی موت قریب نہیں آتی اللہ تعالیٰ نے جو حکومت مجھے عنایت فرمائی ہے اسکی بہبودی تین باتوں میں دیکھتا ہوں امانت کا ادا کرنا۔ قوت کو استعمال کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کی تعمیل کرنا اور اس مال کی خوبی تین امر میں پاتا ہوں حق سے لیا جائے حق میں خرچ کیا جائے اور باطل سے بچا یا جائے خیر دار میں تنہائے مال پر دلی یتیم کے مثل ہوں اگر مجھے ضرورت نہ ہو تو بچتا ہوں اور ضرورت ہو تو بقدر حاجت کھاتا ہوں جیسے گاؤں کا چوپایہ چر لیتا ہے۔

پندرھواں باب

موات (افتادہ) اراضی کو آباد کرنے اور پانی
کی بہم رسانی کے بیان میں۔

جو شخص بیکار زمین کو باذن امام یا بلا اذن آباد کرے اس کا مالک ہو جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ بلا اذن امام آباد کرنا جائز نہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ہر شخص کا وہی کام درست ہے جو اس کے امام کی مرضی سے ہو۔ اور آپ (صلعم) کے اس ارشاد سے کہ ہر شخص مردہ زمین کو زندہ کرے وہ اس کا مالک ہے ”یہ ثابت ہوتا ہے کہ ملکیت کے لیے اذن امام ضروری نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک موات سے مردہ زمین مراد ہے جس میں آبادی نہ ہو آبادی سے متعلق ہو اور متصل ہونے میں کچھ حرج نہیں امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ موات وہ زمین جو آبادی سے بعید ہو اور اس کے پاس پانی نہ پہنچتا ہو۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ موات وہ زمین ہے کہ اس کے اس سرے پر جو آباد زمین سے قریب ہے اگر کوئی شخص کھڑا ہو کر آواز دے تو آباد زمین میں کستارے برکھڑے ہونے والے آدمی نہ سن سکیں اور دونوں قولوں پر آباد سے متصلہ زمین موات سے خارج رہے گی۔ آباد کرنے والا شخص اس زمین سے قریب رہتا ہو یا دور دونوں مساوی۔ امام مالکؒ کے

نزدیک قریب رہنے والا بعید والے سے احق ہے آباد کرنے کی صورت عرف پر موقوف ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلق ذکر فرمایا ہے اور کیفیت کو عرف پر چھوڑ دیا پس اگر سکونت کی نیت سے آباد کرے تو کوئی مکان بنانا اور اس پر چھت ڈالنا شرط ہے اس لیے کہ یہ تعمیر کی بالکل ابتدائی حالت ہے جس سے سکونت کا استفادہ ممکن ہوتا ہے اور اگر درخت لگانے یا کاشت کرنے کے لیے آباد کرے تو تین شرطیں ہیں۔ (۱) اس کے چاروں طرف مٹی جمع کر کے ڈول بنانا تاکہ حد فاصل بن جائے۔ (۲) اگر زمین خشک ہو تو پانی لانا اور زیر آب ہو تو پانی کو روکنا کیونکہ ان کو آباد کرنے کی یہی صورت ہے تاکہ زراعت اور باغ لگانا ممکن ہو۔ (۳) تمام زمین میں ہل وغیرہ چلا کر اونچ نیچ درست کرنا ان تینوں شرطوں کی تکمیل کے بعد زمین آباد سمجھی جائے گی آباد کنندہ اس کا مالک ہو جائے گا بعض اصحاب شافعی کا یہ قول یہ کہ زراعت کرنے یا درخت لگانے سے قبل مالک نہیں ہوتا، غلط ہے زراعت کرنا سکونت کے مثل ہے جبکہ مکان بنا کر آباد کرنے کی صورت میں سکونت شرط ملکیت نہیں تو زراعت بھی شرط ملکیت نہیں ہو سکتی۔

اگر آباد کرے کسی کو کاشت کاری کے لیے دیدے تو آباد کنندہ زمین کا اور شیر (ہل چلانے والا) عمارت کا مالک ہوگا لہذا مالک زمین زمین کو فروخت کرے تو جائز ہے اور مالک عمارت عمارت کو بیع کرے تو اس میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر اتارت اس کی ہو تو بیع جائز ہے ورنہ نہیں امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ہر حال میں جائز ہے وہ کاشت کار کو عمارت کی وجہ سے زمین میں شریک قرار دیتے ہیں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کو عمارت کا فروخت کرنا بالکل جائز نہیں البتہ اگر اسکی مالیت عینہ مثلاً زراعت یا درخت وغیرہ اس میں بکھڑے ہوں تو ان کو فروخت کر سکتا ہے اتارت کو فروخت نہیں کر سکتا۔ اگر کوئی شخص موات کے گرد بار قائم کر دے تو دوسرے کی نسبت یہ شخص آباد کرنے کا زیادہ حقدار ہوگا اور اگر کوئی اس پر غلب کر کے آباد کرے تو وہ بار لگانے والے سے زیادہ احق ہو جائے گا۔

اگر بار لگانے والا زمین کو آباد کرنے سے پہلے فروخت کرنا چاہے تو بظاہر امام شافعیؒ کے نزدیک ناجائز ہے مگر ان کے اکثر اصحاب جائز کہتے ہیں کیونکہ جب بار لگانے سے اس کا حق زیادہ ہو گیا تو مالک کی طرح اس کی بیع بھی جائز ہونی چاہیئے۔ پس اگر بیع کرنے کے بعد کسی نے مشتری کے ہاتھ سے تغلب کر کے زمین کو آباد کر لیا تو شافعیہ میں سے ابن ابی ہریرہ کا خیال ہے کہ مشتری کے ذمے اس کی قیمت واجب الادا ہے کیونکہ اس کے قبضے میں آنے کے بعد ضائع ہوئی ہے اور دوسرے شافعیہ جو جواز بیع کے قائل ہیں یہ کہتے ہیں کہ اس سے قیمت ساقط ہو جائے گی کیونکہ ہنوز اس کا قبضہ مکمل نہیں ہوا اور بالفرض بار لگا کر پانی پہنچا دیا مگر محض شروع نہیں کی تو پانی کا اور جس بیکار زمین میں پانی گزر کر آئے مع اس کی چھٹی کے مالک ہو جائے گا اس کے علاوہ زمین کا مالک نہ ہو گا مگر حق ضرور ہو گا لہذا جتنی زمین میں پانی چل رہا ہو اس کو بیع کر سکتا ہے اور اس کے سوا بار لگی ہوئی کے فروخت کرنے میں فری دو صورتیں ہیں جو اوپر بیان ہو چکیں بیکار زمین کو آباد کرنے کے بعد عشر لیا جائے حنبلہ لینا جائز نہیں خواہ عشر کے پانی سے سیراب ہو یا خرانج کے امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ عشری پانی سے سیراب ہو تو عشر اور خرانجی پانی سے سیراب ہو تو خرانج لیا جائے امام محمد بن حسنؒ فرماتے ہیں کہ اگر عجیبوں کی کھودی ہوئی نہر سے آباد کی جائے تو خرانج لیا جائے اور قدرتی نہروں (مثلاً دجلہ و فرات) سے سیراب ہو تو عشر لیا جائے۔

علمائے عراق اس پر متفق ہیں کہ اگر کوئی شخص بصرہ کی مردہ اور ترارہنی کو آباد کرے تو وہ عشری ہوں گی محمد بن حسن کے قول پر تو اس لئے کہ بصرہ کا دجلہ قدرتی نہروں میں سے ہے اور دوسری نہریں بعد کے مسلمانوں کی بنوائی ہوئی ہیں اور امام ابو حنیفہؒ کے قول پر ان کے متبعین میں اختلاف ہے بعض یہ علت بیان کرتے ہیں کہ خرانج کا پانی دجلہ بصرہ اور اس کے جزر (جوار) میں آکر خشک ہو جاتا ہے اور بصرہ کی اراضیات مد سے سیراب ہوتی ہیں اور مدینہ میں ہوتا ہے دجلہ و فرات میں نہیں ہوتا مگر یہ علت فاسد ہے کیونکہ مد سے صرف

شیریں پانی بڑھتا ہے یہ نہیں ہوتا کہ سمندر کا پانی اس میں مل جاتا ہو یا اس سے زمین سیراب ہوتی ہو چاہے سمندر درجہ اور فرات کو سیراب کرے مگر زمین کی سیرابی صرف دجلہ اور فرات کے پانی سے کی جاتی ہے اور بعض خفیعہ جن میں طلحہ بن آدم بھی ہیں سمجھتے ہیں کہ اس کی علت یہ ہے کہ دجلہ و فرات کا پانی وادیوں میں رک کر اس کے حکم سے نکل جاتا ہے حتیٰ کہ اس سے انتفاع بھی نہیں ہو سکتا اور پھر دجلہ بصرہ میں بہ کر آتا ہے لہذا خراجی پانی نہ ہوا کیونکہ وادیاں خراج کی نہیں ہیں۔ یہ علت بھی فاسد ہے کیونکہ عراق کی وادیاں اسلام سے پہلے کی ہیں لہذا زمین کا حکم بدل گیا اور حوات کے حکم میں ہو گئی اور پانی کے حکم کا اعتبار نہیں کیا گیا۔ مورخین نے اس کا یہ سبب بیان کیا ہے کہ پہلے دجلہ کا پانی اس دجلہ میں چل کر جو غور کے نام سے مشہور ہے مدائن کے پاس دجلہ بصرہ تک پہنچتا تھا اور وہاں سے سیدھی اور محفوظ نہروں سے گزرتا تھا موجود وادیوں کی جگہ پہلے کھیتیاں اور بڑی بڑی آبادیاں تھیں بادشاہ قبادین فیروز کے زمانہ میں کسکر کے بیچے بے خبری میں پٹری ٹوٹ گئی تھی پانی چڑھ آیا اور اکثر عمارتیں تباہ ہو گئیں جب اس کا بیٹا نوشیروان تخت نشین ہوا تو اس نے پانی نکالنے کا حکم دیا اور بڑے بڑے انعامات مقرر کئے اس طرح زمین کا بہت سا حصہ پھر آباد ہو گیا سلسلہ ہجری تک یہی کیفیت رہی اسی سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن حذافہ کو کسری کے پاس قاصد بنا کر بھیجا تھا یہ کسری پر دیر تھا۔ اور دجلہ و فرات میں غیر معمولی طغیانی آئی جو پہلے کبھی نہ دیکھی گئی تھی۔ پٹری جگہ جگہ سے ٹوٹ گئی پر دیر نے اس کے بند لگوانے میں انتہائی کوشش صرف کی ایک دن میں ستر جگہ سے درستی ہوئی اور بے دریغ رو پیہ صرف کیا مگر پانی روکنے کے لئے کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی۔ اتنے میں عراق پر مسلمانوں کے حملے ہوئے اہل فارس لڑائیوں میں مصروف ہو گئے پٹریاں دھڑا دھڑا ٹوٹتی رہیں اور کوئی توجہ نہ ہو سکی اہل دیہات نے لاکھ بند کرنے کی سعی کی مگر کچھ کام نہ چلا بالآخر ایک بہت بڑی جھیل بن گئی۔

جب معاویہؓ نے اپنے مولیٰ عبداللہ بن دراج کو عراق کا عامل بنا کر بھیجا تو اس نے بہت کچھ علاقہ نکال کر آباد کیا جس کی آمدنی پچاس لاکھ درہم

ہوئی اس کے بعد حسان نبعلی نے ولید بن عبد الملک کے عہد میں اور علاقہ نکالا پھر ہشام کے عہد میں اور علاقہ آباد ہوا اب ہمارے زمانہ میں اس حالت پر ہے بلکہ خشک علاقہ جمیل کے برابر یا اس سے بھی زیادہ ہو گیا علماء حنفیہ کی بیان کردہ یہ علت مذکورہ بالا تفصیل کے دیکھتے ہوئے گویا صحابہ کے اس اجماع کا عذر رہے کہ بعصرہ اور تمام آباد کردہ اراضی عشری ہیں مگر دراصل اس کی (عشری ہونے کی) علت صرف بیکار زمین کا آباد کرنا ہے۔

آباد کردہ زمین کا حریم (متعلقہ میدان) امام شافعی کے نزدیک استفادہ ہے کہ جس کے بدون کام نہ چل سکے مثلاً راستہ صحن اور پانی آنے کی جگہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ زراعت کی زمین کا حریم وہ ہے جو اس سے اتنے فاصلہ پر ہو کہ اس کا پانی اس تک نہ پہنچ سکے امام ابو یوسف کہتے ہیں اس کا حریم وہاں تک ہے جہاں تک اس کی حدود پر کھڑے ہو کر پکار نیوالے کی آواز پہنچ سکے۔ ان دونوں قول کا مقتضایہ ہے کہ دو عمارتیں یا دو مکان ایک دوسرے سے قطعاً متصل نہیں ہو سکتے۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عہد فاروقی میں بعصرہ آباد کرنے کے لئے جب مکانات کے خطوط کھینچے اور ہر قبیلہ کا الگ محلہ تجویز کیا تو شارع اعظم جو مرید (اونٹ باندھنے کی جگہ) کے کام بھی آتا تھا ساتھ ساتھ چوڑا رکھا اس کے علاوہ اور راستوں کا عرض میں میں ہاتھ کو چون کا عرض سات سات ہاتھ رکھا ہر محلہ کے وسط میں ایک بڑا چوک مقابر اور اونٹ باندھنے کے لئے رکھا تمام مکانات متصل رکھے اور ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ اتفاق رائے سے ہوا تھا لہذا اس کے خلاف کرنا جائز نہیں ہے بشیر بن کعب ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب لوگوں میں راستہ پر جھگڑا ہو تو سات ہاتھ مقرر کرو۔

فصل

پانی کی تین قسمیں ہیں۔ نہری۔ کنویں کا۔ چشمے کا۔ نہروں کی تین قسمیں

میں (پہلی قسم) قدرتی بڑے دریا جن کو آدمیوں نے نہ بنایا ہو جیسے ویدلہ فرات ان کو راقدین کہتے ہیں ان کے پانی سے زراعت اور پینے کی تمام ضرورتیں پوری ہوتی ہیں ناکافی ہونے کا احتمال ہی نہیں ان میں جھکڑے اور نزارخ کی صورت پیش نہ آئے گی ہر شخص حسب ضرورت اس کے پانی سے کھیتی کو پانی لے یا تالاب میں جمع کرے جائز ہے کسی کو مانعت نہیں ہے۔ (دوسری قسم) قدرتی چھوٹی نہریں ان کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جن میں بغیر روکے پانی بکثرت اور تمام باشندوں کے لیے کافی ہو اس سے ہر زمین والا بوقت ضرورت اپنی زمین سیراب کرنے کا مجاز ہے۔ کوئی تعرض نہیں کر سکتا اگر بعض لوگ اس میں سے دوسری نہر نکالنا چاہیں تو اگر اس نہر والوں کے لیے مضر ہو تو نکالنے سے روک دیا جائے ورنہ نہیں۔ دوسری وہ جن میں پانی کم ہو روکنے سے بلند ہوتا ہو اس کا حکم یہ ہے کہ جو شخص نہر کے اوپر سب سے اول ہو پہلے وہ سیراب کرے وہ فارغ ہو جائے تو جو اس سے متصل ہو وہ پانی روک کر اپنی زمین سیراب کرے یہاں تک کہ سب سے آخر والا سب کے بعد پانی روک کر سیراب کرے۔ عبادہ بن صامت راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجوروں کو سیلاب سے سیراب کرنے میں یہ فیصلہ کیا تھا کہ اوپر والا پہلے سیراب کرے اور وہ اپنے سے نیچے والے کے لیے پانی چھوڑ دے یہاں تک کہ آخر میں سب سے نیچی زمین والے کے پاس پانی پہنچ جائے۔ پانی روکنے کی مقدار کے متعلق محمد بن اسحاق ابو مالک بن قعلبہ اور وہ اپنے والد سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی مہرور میں یہ فیصلہ فرمایا تھا کہ پانی کو زمین میں ٹخنوں تک آئے دیا جائے اس کے بعد دوسرے کے لیے چھوڑ دیا جائے مالک کہتے ہیں کہ بطحان کے سیلاب میں بھی یہی فیصلہ فرمایا تھا۔ یہ فیصلہ ہر علاقہ اور ہر زمانے کے لیے عام نہیں ہے بلکہ ضرورت کے اعتبار سے مختلف ہے اختلاف کی پانچ صورتیں ہیں (۱) زمینیں مختلف ہوں یعنی بعض چھوڑے پانی سے اور بعض زیادہ سے سیراب ہوں (۲) کاشت مختلف ہو کیونکہ کھیتی کو سیراب کرنے کی مقدار اور ہے

اور کھجوروں اور دھنوں کو سیراب کرنے کی اور (۳) گرمی اور سردی سے اختلاف ہو۔ کیونکہ دونوں زمانوں میں سیراب کرنے کی مقدار بدل جاتی ہے (۴) زراعت کو اس کے دقت اور دقت سے پہلے سیراب کرنے سے بھی سیرابی مختلف ہوتی ہے۔ (۵) کہیں پانی دائمی ہوتا ہے اور کہیں وقتی جس کو آئندہ ضرورت کے لیے جمع کرنا ضروری ہے اور دائمی میں اس کی ضرورت نہیں ہوتی۔ ان پانچ مختلف حالات سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ معین نہ تھا بلکہ عرف و ضرورت کے لحاظ سے تھا اگر کوئی شخص اپنی زمین کو سیراب کرے اور پانی بہہ کر ہمسائے کی زمین کو غرق کر دے تو یہ ضامن نہیں کیونکہ اپنی ملکیت میں مباح تصرف کر رہا تھا اگر اس غرق شدہ زمین میں مچھلیاں پیدا ہو جائیں تو شکار کا حق ثانی کو ہے کیونکہ اس کی زمین میں پیدا ہوئیں اول کو نہیں۔

تیسری قسم کی وہ نہریں ہیں جن کو آدمی اپنی اراضی سیراب کرنے کے لیے کھودیں تو ایسی نہر کھودنے والوں کی مشترک ملکیت ہے جیسے گزرنے کا کو چہ کہ کوئی خاص شخص اس کا مالک نہیں ہوتا اگر ایسی نہر بصرہ میں ہو اور اس میں سند کے چڑھاؤ کا پانی آتا ہو تو تمام باشندوں کے لیے نزاع کی یا پانی روکنے کی نوبت نہ آئے گی پانی بکثرت اور چڑھاؤ کی وجہ سے خود بلند ہوگا پھر سیرابی کے بعد اتار کے زمانے میں روک دیا جائے۔ اور اگر ایسی نہر بصرہ کے سوا ایسے علاقے میں ہو جس میں مد و جزر نہ ہو تو نہر کھودنے والوں کی ملک ہے دوسرے لوگ نہ اس سے سیراب کر سکتے ہیں نہ اس کا پانی جمع کر سکتے ہیں اور نہ اس کے حصہ داروں میں سے کوئی شخص بغیر دوسروں کی مرضی کے سیراب کرنے یا پانی بلند کرنے یا بن چکی لگانے کا مجاز ہے کیونکہ پانی میں سب شریک ہیں جیسا کہ گلیوں میں بلا سب کی رضامندی کے کسی کو دروازہ کھولنے یا چھبہ لگانے کا حق نہیں اس نہر سے سیراب کرنے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں (۱) تھوڑے آدمی ہوں تو دونوں سے نوبت معتبر کر لیں زیادہ ہوں تو کھنڈے معتبر کر لیں

اور ترتیب میں نزاع ہو تو قرعہ اندازی سے فیصلہ کر لیں ہر شخص اپنی اپنی نوبت میں سیراب کرے دو سرا شریک نہ ہو (۲) یہ ہے کہ نہر کا دہانہ عرصاً ایک تختہ سے بند کر دیا جائے اور تختے میں اپنے اپنے حق کے موافق سوراخ کھود لیے جائیں اور ہر شخص اپنے سوراخ کا پانی اپنی زمین کی طرف لے جائے تیسری صورت یہ ہے کہ اتفاق رائے سے یا پیمائش اراضی کے اعتبار سے ہر شخص اپنی اپنی زمین کی طرف گول کھود لے تاکہ ہر ایک شریک اپنے اپنے حق کے موافق پانی لے سکے اس صورت میں تمام شرکا و اس کے ساتھ مساوی حقدار ہوں گے یہ اور اس کے شرکا و میں سے کوئی شخص کسی کے حصہ کو کم و بیش کرنے کا مجاز نہیں اور نہ یہ حق ہے کہ مقدم شرب (پانی کا راستہ) کو موخر کر لے جیسے گلی میں موخر دروازہ کو مقدم کرنا درست نہیں اور نہ یہ حق ہے کہ موخر شرب کو مقدم کرے اگرچہ موخر دروازہ کو مقدم کرنا جائز ہے کیونکہ موخر دروازہ کو مقدم کرنے میں کسی قدر اپنا حق چھوٹتا ہے اور شرب مقدم کرنے میں حق سے زیادہ لینا لازم آتا ہے۔

اس بنائی ہوئی نہر کا حریم امام شافعیؒ کے نزدیک عرف عام پر ہے ایسے ہی قنات کے لیے کیونکہ قنات پوشیدہ نہر ہے ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس کا حریم وہ ہے جس پر اس کی مٹی ڈالی جائے۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ قنات کا حریم وہاں تک ہے جہاں تک پانی نہ پھیلے اور اس میں پانی جمع رہے یہ قول بہتر ہے۔

فصل

کنوئیں۔ کنواں بنانے کی تین حالتیں ہیں (۱) یہ کہ راہگیروں کے لیے اس کا پانی مشترک ہو اور بنانے والا ان میں کا ایک فرد ہو حضرت عثمانؓ نے بڑے رومہ کو وقف کر دیا تھا اور لوگوں کی طرح آپ بھی اپنا ڈول ڈالتے تھے۔ اگر پانی کافی ہو تو جانور اور کھیتیاں دونوں سیرانی کی حقدار ہیں اور

ناکافی ہو تو جانور احق ہیں جن میں آدمی اور بہائم دونوں شریک ہیں اس سے ناکافی ہو تو آدمی احق ہیں۔ دوسری حالت یہ ہے کہ کنواں کھود کر تاقامت اس سے منفعت حاصل کی جائے جیسے خانہ بدوش لوگ کرتے ہیں تو جب تک وہ وہاں مقیم ہیں اس سے خود سیراب ہوں اور اپنے جانوروں کو سیراب کریں اور زائد ہو تو صرف پیاسوں کو پلانا واجب ہے اور جب وہاں سے چلے جائیں تو کنواں عام راہگیروں کے لیے ہو جائے گا اگر پھر واپس آئیں تو ان کا اور دوسروں کا حق برابر ہے جو سابق آئے گا وہی احق ہوگا۔

تیسری حالت یہ ہے کہ کنواں صرف اپنی ضرورت کے لیے کھودے جب تک کہ اس میں پانی برآمد نہ ہو اس کی ملکیت قائم نہ ہوگی اور پانی بچکنے پر چونکہ زمین کا احیاء آبادی مکمل ہو جاتا ہے لہذا کنویں کا اور اس کے حریم کا مالک ہو گیا۔ حریم کی مقدار میں اختلاف ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ رواج پر ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ناضع (کھیتی سیراب کرنے کے) کنویں کا حریم بچاس ہاتھ ہے ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ستر ہاتھ ہے اور ربیع اس سے زیادہ ہو تو حریم اسی قدر ہے اور فرماتے ہیں کہ بحر العطن (اونٹوں کو سیراب کرنے کا کنواں) کا حریم چالیس ہاتھ ہے یہ سب مقادیر نص سے ثابت ہوتی ہیں اگر کوئی نص موجود ہو تو اس پر عمل ضروری ہے ورنہ علت و سبب کے لحاظ سے مختلف ہوں گی رسی کے برابر حریم کی وسعت قرار دینا مناسب اور عرف میں داخل معلوم ہوتا ہے جب اس کو کنوئیں اور اس کے حریم پر ملکیت حاصل ہو جائے پانی کا زیادہ حق دار ہو جاتا ہے۔ اور کنوئیں سے سیرابی کرنے اور اس کا احاطہ بنانے سے قبل پانی کا مالک ہوتا ہے یا نہیں؟ اس میں علماء شافعیہ مختلف ہیں ایک جماعت تو یہ کہتی ہے کہ وہ مالک ہو جاتا ہے جیسے اگر کوئی شخص کان کا مالک ہو تو کان کے اندر کی چیز کا بھی لینے سے پہلے مالک ہو جاتا ہے لہذا پانی نکالنے سے قبل پانی کو فروخت کر سکتا ہے اگر کوئی شخص بلا اس کی اجازت کے سیراب کرے تو اس سے قیمت وصول کر لے اور دوسری جماعت کی رائے یہ ہے کہ اس سے پہلے مالک نہیں ہوتا لہذا اگر

کوئی شخص بلا اجازت اپنی زمین سیراب کرے تو اسکو قیمت دینا ضروری نہیں کیونکہ پانی اہل میں مباح شے ہے ہاں اس کو حق ہے کہ اس سے اپنی زمین کو پانی دیکر دوسروں کے تصرف سے بچالے۔ جب اس شخص کو کنوئیں کی ملکیت اور پانی کا خصوصی استحقاق حاصل ہو جائے تو اس کا اپنی زراعت باغات اور مویشی کو سیراب کرنا بالکل درست ہو جاتا ہے اگر پانی اس کی ضرورت سے زیادہ نہ ہو تو کسی کو دینا اس کے ذمے واجب نہیں البتہ پیاس سے ہلاک ہوئیوالے کو دینا ضروری ہے حسن رحمہ اللہ راوی ہیں کہ ایک پیاسے نے ایک قوم سے اگر پانی مانگا انھوں نے نہ دیا وہ غریب پیاس سے مر گیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے خونہا لیا اور اگر ضرورت سے زیادہ ہو تو امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے آدمیوں اور جانوروں کو بلا نا واجب ہے دوسروں کے کھیتوں اور باغوں کو سیراب کرنا واجب نہیں امام موصوف کے تلامذہ میں سے ابو عبیدہ بن جریونہ کا قول یہ ہے کہ زائد پانی کسی کو بلا نا خواہ جانوروں یا زراعت اس کے ذمہ واجب نہیں اور دوسرے شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ حیوان کے لیے خرچ کرنا اس پر واجب ہے کھیتی کے لیے نہیں۔ اس بارے میں امام شافعیؒ کا مذہب درست ہے ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص زائد گھاس بچانے کے لیے زائد پانی روکے گا اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے دن زائد رحمت روک لے گا زائد پانی کو خرچ کرنے کی چار شرطیں ہیں پہلی یہ کہ کنوئیں پر اگر پانی مطلب ہو کسی کے لیے دوسری جگہ پانی پہنچانا اس پر لازم نہیں۔ دوسرے یہ کہ کنواں چر اگاہ سے قریب ہو۔ ورنہ پانی دینا اس کے ذمہ نہیں ہے۔ تیسرے یہ کہ مویشی کو دوسری جگہ پانی پینے کے لیے نہ ملے اگر کوئی دوسری مباح جگہ موجود ہو تو اس پر واجب نہیں ہوتا وہیں لیجا کر پانی بلایا جائے اور اگر دوسری جگہ بھی ملوک پانی ہو تو ان دونوں مالکوں پر واجب ہے کہ زائد پانی آنے والے پیاسے جانداروں کو پلا دیں اگر جانداروں کے لیے ان میں سے ایک جگہ کا زائد پانی کافی ہو جائے تو دوسرے سے فرض ساقط ہو جاتا ہے۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ اس کے پانی پر جانوروں کے آنے سے اس کی کھیتی یا

جانور کو ضرر پہنچتا ہو ورنہ بصورت ضرر چرواہوں کو جائز نہ ہوگا کہ اس کے پانی سے اپنے مویشی سیراب کریں ان کو مانعت کر دی جائے۔ اگر یہ چاروں شرطیں موجود ہوں تو زائد از ضرورت پانی پلانا مالک پر واجب اور اس پر قیمت لینا حرام ہے۔ اور اگر کوئی ایک شرط پوری نہ ہو تو قیمت لے سکتا ہے بشرطیکہ پیمانہ سے یا وزن سے فروخت کرے اندازاً جانور یا کھیتی کی سیرابی پر فروخت کرنا جائز نہیں اگر کسی شخص نے کنواں کھرایا یا کنواں مع حریم اس کی ملکیت میں آگیا پھر کسی اور شخص نے اس کے کنوئیں کے حریم پر کنواں کھودا اور پہلے کنوئیں کا پانی اسکی طرف متوجہ ہو گیا یا خشک ہو گیا تو دوسرا کنواں برقرار رکھا جائے یہی حکم اسوقت ہے جبکہ پاک کرنے کے لیے کھودا اور اس کی وجہ سے پہلے کنوئیں کا پانی متغیر ہو گیا اور امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر ایسی صورت پیدا ہو تو دوسرے کنوئیں کو بند کر دیا جائے۔

فصل

چشموں کی تین قسمیں۔ ایک قدرتی جن کو آدمیوں نے نہ بنایا ہو اس کا حکم وہی ہے جو قدرتی نہروں کا جو شخص اس کے پانی سے زمین آباد کرے اس کو بقدر ضرورت پانی لینے کا حق ہے اگر کھیتی کی وجہ سے اس میں نزاع ہو تو ان اراضی کی رعایت کی جائے جو اس کے پانی سے آباد کی گئی ہوں اگر ان میں سے بعض نے بعض سے پہلے آباد کی ہو تو سبقت کرنے والے مقدم ہوں گے اگر کھیتی واقع ہو تو آخر والوں کے لیے ہوگی اور اگر سب نے ایک ساتھ آباد کی ہو اور کوئی کسی سے مقدم نہ ہو تو پانی کو تقسیم کر لیں یا باری مقرر کر لیں۔ (دوسری قسم) وہ چشمے جن کو آدمی بنا میں وہ بنائے دالے کی ملک ہوتے ہیں ان کے ساتھ ان کا حریم بھی ملک ہوتا ہے جس کی مقدار مذہب شافعی میں عرف اور ضرورت پر ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ چشمے کا حریم پانچ سو ہاتھ ہے چشمے والا جہاں چاہے اپنا چشمہ لے جائے چشمے کی زمین اور اس کا حریم اس کی ملکیت

تبہری قسم وہ ہے جس کو مالک اپنی ملکیت میں نکالے اس کے پانی کا مستحق مالک ہے اگر اس کی ضرورت کے موافق ہو تو کسی دوسرے کا بیڑ مجبور پیا سے کے اس میں حق نہیں۔ اور اگر اس کی ضرورت سے زیادہ ہوا اور اس سے اور بیکار زمین آباد کرنا چاہے تو اس کا حق دار ہے اور دوسری زمین آباد نہ کرے تو باقی ماندہ پانی اہل مویشی کو ضرور دے کھیتوں کے لیے دینا ضروری نہیں جیسے کنویں کا زائد پانی کھیتوں کے لیے دینا ضروری نہیں۔ ہاں بہ اجرت کھیتوں کو پانی دے تو جائز ہے اگر کسی نے جنگل میں کنواں کھودا یا چشمہ نکالا تو اس کو فروخت کر سکتا ہے اس کی قیمت اس پر حرام نہیں ہے اور سعید بن مسیب اور ابن ابی ذئب کہتے ہیں کہ بیع جائز نہیں اس کی قیمت اس پر حرام ہے محمد بن عبد الغزیز اور ابو الزناد فرماتے ہیں کہ اگر رغبت کے لیے فروخت کرے تو جائز ہے اور ضلّاء کے لیے جائز نہیں جو شخص مالک سے زیادہ قریب ہو وہ بلا قیمت اتنی ہے اور اگر خالی رجوع کرے تو وہ زیادہ مالک ہے۔

سوطھواں باب

حمی (چراگاہ) اور ارفاق (پڑاؤ) کے بیان میں

زمین کے جو قطععات اس غرض سے آباد نہ کرنے دیئے جائیں کہ ان میں گھاس اور چارہ اگے اور جانور دن کے چرنے کے لئے میلح ہواں کو حمی کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں ایسا کیا ہے آپ بقیع میں ایک پہاڑی پر چڑھے ابو عبیدہ کا قول ہے کہ یہ لفظ نون سے بقیع ہے آپ نے میدان کی طرف جس کی مقدار ۶ x ۱ میل تھی اشارہ کر کے فرمایا یہ سیری حمی (چراگاہ) ہے اس کو آپ نے مہاجرین و انصار کے گھوڑوں کے چرنے کے لئے روک دیا تھا آپ کے بعد اور ائمہ کے حمی بنانے کے متعلق یہ ہے کہ اگر وہ تمام موات یا اکثر کو خاص لوگوں یا مالداروں کے لیے حمی بنائیں تو جائز نہیں اور اگر عام مسلمانوں یا فقراء و مساکین کے لیے بنائیں تو اس کے جوازیں دو قول ہیں ایک یہ کہ ناجائز ہے کیونکہ حمی کا حق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھا صعب بن جنامہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بقیع کو حمی بناتے وقت یہ فرمایا تھا کہ حمی صرف امرا اور اس کے رسول کیلئے ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ آپ کے بعد ائمہ کا حمی بنانا ناجائز ہے کیونکہ آپ کو مسلمانوں کی مصلحت مد نظر تھی نہ ذاتی منفعت ہی آپ کے قائم مقام کرتے ہیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے

ربہ میں اہل صدقہ کے لیے جمعی تجویز کی اور اس پر اپنے مولیٰ ابوسلامہ کو عامل بنایا اسی طرح عمر رضی اللہ عنہ نے سرف میں جمعی مقرر کر کے اس پر اپنے مولیٰ اصفیٰ نامی کو عامل بنایا اور نصیحت کی کہ اے مہنی لوگوں پر دست درازی نہ کر مظلوم کی بددعا سے ڈر اسکی بددعا قبول ہوتی ہے اونٹ اور بھیٹر بکری کے چرواہوں کو داخل ہونے دے ابن عفا اور ابن عوف کے چوپایوں کو نہ چھیٹر اگر ان کے جانور ہلاک ہونے لگے تو وہ کھجوروں اور کھیتوں کی طرف متوجہ ہونگے اور اونٹ اور بھیٹر بکری کے چرواہے اپنے عیال کیساتھ میرے پاس آکر کھینگے اسامیر المؤمنین آپ نے یہ کیا کیا کیا میں انکو یونہی پریشان چھوڑ دینگا مجھے درہم و دینار سے گھٹا نہ دینا سہل ہے قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں جان ہے کہ اگر میں ان سے فی سبیل اللہ مال نہ لیتا تو انکی بالشت بھر زمین بھی جمی نہ بنانا اور آپ کے ارشاد کا کہ ”جمعی صرف اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہے“ یہ مطلب ہے کہ جمعی صرف اسی طرح ہے جسطرح اللہ اور رسول نے فقرا اور مساکین اور عام مسلمانوں کی ضروریات کے لیے بنائی نہ زمانہ جاہلیت کی طرح جبکہ لوگ زور و قوت سے اپنے لیے مخصوص کر لیتے تھے جیسے کلیب بن وائل کا طریقہ تھا کہ کسی جاگتے کو باندھ دیتا اور جہاں تک اس کے کھجوتے کی آواز جاتی اسکو چاروں طرف سے اپنی جمعی مخصوص قرار دیتا اور دوسری چراگاہوں میں لوگوں کا شریک رہتا اس کے قتل کا سبب یہی اس کی زیادتی تھی اسی واقعہ کے متعلق عباس بن مرداس کا قول ہے (بحر طویل)

سماکان بینہما کلیب بن ظلمہ علی وائل اذ یترک الکلب نائجا
من العزقی طاح و هو قتیلہا ولای منع الا نساء منها حلولہا

ترجمہ :- جب کلیب اپنی عزت و قوت کے ٹھنڈے غلہ میں جمعی حال کرتا تھا کھجوتے ہوتے کتے کو زمین پر دھکے چھوڑ دیتا اور جہاں تک اسکی آواز جاتی اسے اپنی جمعی بنالیتا اور دوسروں کو آئیں نہ لے دیتا آخر کار اسی وجہ سے وہاں گیا جب زمین کو جمعی بنا دیا جائے اور آباد کرنے کی ممانعت ہو جائے تو پھر جمعی کا حکم نافذ ہوتا ہے اگر سب کے لیے ہو تو امیر غریب مسلم ذمی سب کو چرانے کا حق ہے اگر مسلمانوں کے لیے خاص ہو تو اس میں سب امیر و غریب کو حق ہے ذمیوں کو ممانعت ہے اور اگر فقرا و مساکین کے لیے خالص ہو تو امیروں اور ذمیوں کو چرانے کی ممانعت ہے اور یہ صورت کہ امیروں

کے لیے خاص ہو غریبوں کے لیے نہ ہو ذمیوں کے لیے ہو مسلمانوں کے لیے نہ ہو جائز نہیں اگر صدقہ کے جانور اور حجابدین کے کھوڑوں کے لیے خاص ہو تو دوسروں کو شریک ہونے کا حق نہیں ائمہ جمعی کا حکم اسی عمومیت یا خصوصیت پر رہے گا البتہ اگر مخصوص جمعی کو وسیع کر کے سب کے لیے عام کر دیا جائے تو درست ہے کہ ان مخصوصین کا کوئی نقصان نہیں ہے اگر عام جمعی سب کے لیے ناکافی ہو تو اس کو امراء کے لیے خاص کرنا جائز نہیں اور فقراء کے لیے خاص کرنے میں دو صورتیں ہیں (جواز اور عدم جواز)۔

کسی قطعہ زمین کو جمعی قرار دینے کے بعد اگر کوئی شخص اس میں سے کچھ آباد کر لے جس سے جمعی محکم ہو جائے تو اگر وہ جمعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تجویز کردہ ہو تو بجا لہ جمعی رہے گی اور آباد کرنا باطل ہے آباد کنندہ کو سزا دی جائے خصوصاً جبکہ جمعی کا سبب موجود ہو کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے معارضہ کرنا کسی حالت میں جائز نہیں اور اگر آپ کے بعد ائمہ کی تجویز کردہ ہو تو کھیتی باقی رکھنے کے متعلق دو قول ہیں ایک یہ کہ آباد نہ رکھی جائے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جمعی کے مثل اس کا بھی حکم ہے کیونکہ صحیح طور پر نافذ شدہ حکم سے جمعی قرار دی گئی ہے۔ دوسرا یہ ہے کہ آباد رہنے دی جائے کیونکہ آپ کا بالتصریح ارشاد ہے کہ جو شخص بیکار زمین کو آباد کرے وہ اس کی ملک ہے کسی حاکم کو یہ جائز نہیں کہ جمعی یا بیکار زمینوں میں جانور چرانے پر لوگوں سے معاوضہ لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ تین چیزوں میں سب مسلمان شریک ہیں پانی۔ آگ۔ چارا۔

فصل

ارفاق۔ اس سے مراد وہ کھلے مقامات ہیں جن کو لوگوں کے بازار لگانے یا راستوں، چوک یا شہروں کی فرودگاہ یا سفر کی منزلوں کے لیے تجویز کیا جائے

اس کی تین قسمیں ہیں پہلی قسم وہ ہے جس کی منفعت جنگل اور بیرونی میدانوں سے مخصوص ہو دوسری قسم جو لوگوں کے مکانات اور زمینوں سے متعلق ہو تیسری قسم جو شائع عام اور راستوں سے متعلق ہو۔ پہلی قسم جیسے سفر کی منزلوں اور پانی پر اترنے کے میدان اس کی دو قسمیں ہیں (۱) وہ جو قافلوں کے گزرنے اور مسافروں کے آرام لینے کے لیے ہو درہونے اور قافلوں کی ضرورت کی وجہ سے سلطان اس میں کوئی تصرف نہ کرے صرف اس کی نگرانی اور پانی کی حفاظت کرے اور لوگوں کو وہاں ٹھہرنے دے جو قافلہ پہلے آکر اترے جاتے تک وہی ٹھہرنے کا مستحق ہے پیچھے آنے والے کا حق اس کے بعد ہوگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں منیٰ اس کا بڑا دے جو پہلے پہنچ جائے اگر ایک ساتھ آکر اتریں اور آپس میں جھگڑیں تو نزاع کو مٹانے کا انتظام کیا جائے۔ یہی حکم خانہ بدوش لوگوں کا ہے جو گھاس دھارے پانی پر ٹھہرتے پھرتے ہیں کہ ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے (۲) وہ زمین جس میں لوگ وطن بنانے کی غرض سے آکر ٹھہریں اس میں سلطان کا یہ فرض ہے کہ اگر ان کے یہاں رہنے سے مسافروں کے لیے تکلیف و دقت ہو تو ان لوگوں کو اترنے سے قبل و بعد ہر حال میں روک دے اور اگر مسافروں کے لیے تکلیف دہ نہ ہو تو جو مناسب صورت ہو اس کو اختیار کرے خواہ ان کو اجازت دے دے یا منع کر دے یا بجائے ان کے دوسروں کو بٹائے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بصرہ اور کوفہ کو آباد کرنے کے وقت کیا تھا کہ دونوں شہروں میں مصلحت کے لحاظ سے مناسب لوگوں کو آباد کیا تھا کیونکہ اس کے بدون آپس میں لڑنے اور خونریزی کرنے کا خطرہ ہے اور جیسے موات کا حکم ہے کہ جس کو مناسب خیال کرے اجازت دے اور جس کو مناسب نہ ہو اجازت نہ دے اگر بلا اجازت آکر آباد ہو جائیں تو منع نہ کرے جیسے موات کو بلا اذن آباد کرنے کے بعد منع نہیں کیا جاتا لیکن ان کی مصالح کے موافق انتظامات کر دے اور زیادہ کو بلا اجازت تصرف میں لانے کی مانعت کر دے کثیر بن عبد اللہ کے دادا رادی ہیں کہ ہم عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ سلاطین میں عمر کرنے کے لیے

چلے تو راستہ میں تالاب والوں نے آپ سے مکہ اور مدینہ کے درمیان مکانات بنانے کی اجازت چاہی کیونکہ اس سے پہلے وہاں مکانات نہ بنے تھے تو آپ نے اجازت دے دی اور شرط یہ کی کہ مسافر پانی اور سائے کے زیادہ مستحق ہوں گے۔

دوسری قسم وہ میدان جو لوگوں کے مکانوں اور زمینوں سے متعلق ہوں ان کا حکم یہ ہے کہ اگر ارباب ملک کے لیے وہاں لوگوں کا ٹھہرنا مضر ہو تو ان کو منع کر دیا جائے اور باوجود مضرت کے وہ اجازت دیں تو ٹھہرنے دیا جائے۔ اور مضر نہ ہو تو بلا اجازت منفعت حاصل کرنے کے جواز میں دو قول ہیں ایک یہ کہ حاصل کر سکتے ہیں کیونکہ حریم کی منفعت کا حکم یہ ہے کہ جب حقداروں کو ان کا حق پہنچ جائے تو باقی میں سب لوگ شریک ہوتے ہیں۔ دوسرا یہ کہ بلا اجازت ان کے حریم سے استفادہ جائز نہیں اس لیے کہ وہ ان کی املاک کے تابع ہے لہذا اجملہ حقوق و تصرفات انھیں کو حاصل ہوں گے جامع مسجد اور دوسری مساجد کے حریم سے استفادہ کرنا اگر اہل مساجد کے لیے مضر ہو تو ممنوع ہے سلطان کو اجازت دینے کا حق نہیں نمازی زیادہ مستحق ہیں اور ان کے لیے مضر نہ ہو تو استفادہ جائز ہے اس صورت میں آیا سلطانی اجازت ضروری ہے یا نہیں؟ اس میں بھی ارباب ملک کے حریم کی طرح دو قول ہیں۔

تیسری قسم وہ چوک شایع عام اور راستوں سے متعلق ہو یہ سلطان کے انتظام پر موقوف ہے سلطانی انتظام کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ لوگوں کو اس میں تعدی و انداز سانی سے روکے اگر وہاں لوگوں میں کوئی نزاع و فساد ہو تو اس کو رفع کرے مگر یہ حق نہیں کہ بیٹھے ہوئے کو کھڑا یا مقدم کو موخر کرے کیونکہ پہلے آنے والا بعد والے سے احق ہے دوسری صورت یہ کہ اس کا تمام انتظام سلطان اپنے اجتہاد سے کرے حسب مصلحت کسی کو بیٹھنے دے یا نہ بیٹھنے دے جس کو چاہے منع کر دے جس کو چاہے مقدم کرنے پہلے آنے والا احق نہیں ہوتا یعنی جس طرح بیست المال اور جاگیروں میں سلطان عام الاختیار

ہے اس میں بھی ہے لیکن دونوں صورتوں میں لوگوں سے اجرت اور معاوضہ لینا جائز نہیں۔ اور اگر لوگوں کی منشاء پر چھوڑ دے تو پہلے آنے والا زیادہ مستحق ہوگا اگر وہ جگہ چھوڑ کر چلا جائے تو اگلے روز اس کا حق نہ ہوگا اس میں بھی پہلے آنے والا زیادہ حقدار ہوگا اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص کی جگہ مشہور ہو جائے تو نزاع و فساد روکنے کے لیے یہی ضروری ہے کہ اسی کو حقدار قرار دیا جائے لیکن یہ حکم اگرچہ مصلحت سے پیش کیا ہے مگر اس سے ایک شے کا اباحت کے حکم سے نکل کر ملک کے حکم میں داخل ہونا لازم آتا ہے۔

فصل

علماء اور فقہا جامع مسجد یا دوسری مساجد میں بیٹھ کر مشاغل علیہ درس و تدریس اور فتاویٰ میں مصروف ہوں تو ان کی بابت یہ ہے کہ نااہل کو ہرگز یہ کام نہ کرنا چاہیے ورنہ رشد و ہدایت کے طلبہ کو گمراہ کرے گا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تم میں جو شخص فتوے دینے کی زیادہ جرات کرتا ہے وہی زیادہ بہنم کے کیڑوں کے عذاب میں مبتلا ہوگا۔ ان کے متعلق سلطان کو اختیار ہے جس کو چاہے بانی رکھے جس کو چاہے مانت کر دے اگر کوئی اہل علم تدریس یا فتوے کے لیے کسی مسجد میں بیٹھنا چاہے تو دیکھنے کی بات یہ ہے کہ اگر وہ مسجد سلطانی انتظام میں داخل نہ ہو تو اس کو سلطان سے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں جیسے اس قسم کی مساجد میں امامت کے لیے سلطانی اجازت ضروری نہیں۔ اور اگر سلطانی انتظام میں داخل ہو تو عرف و رواج کا اعتبار ہے اگر اس کام کے لیے اجازت لی جاتی ہو تو اس کو بھی اجازت حاصل کرنا ضروری ہے تاکہ شاہی انتظامات کے خلاف نہ ہو اور اگر رواج اس کی اجازت نہ لی جاتی ہو تو اس پر بھی اجازت لینا واجب نہیں اور علماء کی طرح یہ بھی اپنا کام شروع کر دے۔ کام شروع کرنے کے بعد امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر وہ جگہ اس کی مشہور ہو جائے تو وہی اہق ہوگا اور

اور جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اس کا مدار رواج پر ہے کوئی مسجد کسی کا حق مشروع نہیں جب وہ وہاں سے اٹھ جاتا ہے اس کا حق بھی زائل ہو جاتا ہے اور پہلے آنے والا حق ہوتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سواء العاکف فیہ والباحہ۔

ترجمہ :- اس میں رہنے والے اور باہر سے آنے والے سب مساوی ہیں۔

لوگوں کو مساجد میں فقہاء و قراء کے حلقوں سے گزرنے کی مانعت کر دی جائے تاکہ ان کی بے ادبی نہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ حجی صرف تین چیزوں کی ہے ثلۃ البئر۔ طول فرس۔ حلقۃ القوم۔ ثلۃ البئر سے مراد کنوئیں کا پورا احرمیم۔ طول فرس سے مراد اس کی رسی کی لمبائی جس میں بندھنے کے بعد گھومے حلقۃ القوم سے مراد وہ جگہ جس میں بیٹھ کر وہ مشورہ یا باتیں کریں۔ اگر مختلف مذاہب کے علماء میں اجتہادی مسائل پر مناظرہ ہو تو مانعت نہ کی جائے بشرطیکہ تنافر پیدا ہو ورنہ مانعت کر دی جائے اور اگر کوئی شخص ایسے مسئلے میں نزاع کرے جس میں اجتہاد کو دخل نہیں تو روک دیا جائے اگر اس پر اڑے اور لوگوں کو گمراہ کرے تو سلطان پر واجب ہے کہ حاکمانہ تہدیک کو استعمال کر کے اس کی بدعت کا ازالہ کرے اور شرعی دلائل سے اس کی بات کی تردید کرے ورنہ یہ بدعت کے سننے والے اور ہر گز ابھی کو اختیار کرنے والے موجود ہوتے ہیں اگر کوئی اپنے ضمیر کے خلاف ابھی بات کی طرف دعوت دے تو کچھ نہ کہا جائے اور کوئی جبال علیست جتلائے تو روک دیا جائے کیونکہ ایسی صلاح کی طرف داعی جو خود اس میں موجود نہیں مصلح ہے اور ایسے علم کی طرف داعی جو اس میں نہ ہو مضر (گمراہ کن) ہے۔

سترھواں باب

اقطاع (جاگیرت) کے احکام

سلطان لوگوں کو انھیں علاقوں کی اقطاع (جاگیریں) دے سکتا ہے جن میں اس کا تصرف اور احکام نافذ ہوں جن کے مالک معین اور مستحقین معلوم ہوں وہ کسی کو بطور جاگیر نہیں دے سکتا۔ اس کی دو قسمیں ہیں اقطاع تملیک (مملوکہ جاگیرت) اقطاع استغفال (وظائف) اقطاع تملیک تین قسم کی زمینوں میں ہو سکتی ہے موات (غیر آباد) میں۔ عامر (آباد) میں۔ معادن (کانوں) میں موات کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو ہمیشہ سے موات ہو نہ کبھی آباد ہوئی نہ کسی کی ملک میں داخل ہوئی اس میں سلطان کو حق ہے کہ کسی کو آباد کرنے کے لیے جاگیر دیدے۔ زمین کو آباد کرنے کے لیے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ سلطان نے جاگیر دی ہو۔ کیونکہ ان کے مذہب پر بلاذن امام آباد کرنا جائز نہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک جاگیر ملنے سے آباد کرنے کا حق پڑھ جاتا ہے شرط جواز نہیں ہے کیونکہ بلاذن بھی آباد کر سکتا ہے بہر حال باتفاق ہر دو مذہب جاگیر ملنے سے آباد کرنے کا حق زیادہ ہو جاتا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فقہ کی موات میں سے زیریں عوام کو ان کے گھوڑے کی ایک دوڑ کے برابر جاگیر عطا فرمائی تھی انھوں نے اپنا گھوڑا دوڑایا۔ اور اخیر میں زیادتی کے خیال سے اپنا کوڑا پھینک دیا

آپ نے فرمایا اس کے کوڑے کی انتہا تک اس کو دیدو۔ دوسری قسم موات کی یہ ہے کہ پہلے آباد تھی پھر برباد ہوئی اس کی دو قسمیں ہیں (۱) عہد جاہلیت کی یعنی عاد و ثمود کی زمینوں کی طرح جو یہ قدیمی موات کے حکم میں ہے اس میں سے جاگیر دینا جائز ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے عادی (قوم عاد کی) زمینیں اللہ اور رسول کی ہیں پھر میری طرف سے تمھاری ہیں (۲) اسلامی جو مسلمانوں کی ملک رہ کر پھر برباد ہو کر برباد ہوئی ہو اس کے بارے میں فقہاء کی تین مختلف رائیں ہیں امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ آباد کرنے سے ملکیت حاصل نہ ہوگی خواہ اصل مالک معلوم ہوں یا نہ ہوں یا امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ رد و صورت آباد کرنے سے آباد کنندہ کو ملکیت حاصل ہو جائیگی امام ابوحنیفہ کہتے ہیں اگر اس کے مالک معلوم ہیں تو آباد کرنے سے بھی وہ زمین آباد کار کی ملکیت نہیں ہو سکتی البتہ اگر مالک غیر معلوم ہیں تو آباد کرنے سے اس کی ملکیت ہوگی اگرچہ امام موصوف کے مذہب کی بنا پر جاگیروں کے علاوہ اور زمین آباد کرنے سے کسی کی ملک نہیں بن سکتی، مالکوں کے معلوم ہونے کی شکل میں سلطان کیلئے ایسی زمینوں کو جاگیر دینا جائز نہیں ہے اور وہ اصلی مالک ہی اس زمین کو بیع کرنے یا آباد کرنے کے زیادہ مستحق ہونگے اور اگر معلوم نہ ہوں تو اس وقت جاگیر دینا جائز ہے اس تفصیل کے بعد جاننا چاہئے کہ جب کسی کو سلطان جاگیر دے تو وہ سروں کی بنسبت زیادہ حق دار ہو جائیگا مگر اس کی ملکیت آباد کرنے سے پہلے قائم نہ ہوگی مکمل آباد کرنے کے بعد مالک ہوگا اگر آباد کرنے میں توقف کیا تو اس کا حق ہوگا مالک نہ ہوگا توقف کو دیکھا جائے اگر ظاہر عذر کی وجہ سے ہو تو قابل اعتراض نہیں زوال عذر تک اسکے قصے میں رہنے دی جائے اور عذر نہ ہو تو امام ابوحنیفہ کا قول یہ ہے کہ تین سال سے پہلے کچھ تعرض نہ کیا جائے، مگر اندراندر آباد کر لے تو فہماور نہ جاگیر کا حکم باطل ہو جائیگا دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جاگیروں کی مدت تین سال مقرر کی تھی امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ مدت مقرر کرنیکی ضرورت نہیں صرف آباد کرنیکی قدرت کا اعتبار ہے اگر اتنا عرصہ گزر گیا ہے جس میں آسانی سے وہ زمین آباد ہو سکتی تھی تو اب اس سے کہا جائے کہ یا تو اسے آباد کر دو تو یہ تھا بے قبضہ میں بیگی ورنہ تم سے لے لیا گئی تاکہ وہ زمین جاگیر میں دئے جانے سے پہلے جس حال میں تھی پھر اسی حالت اور اسی حکم میں آجائے اور حضرت کا مدت مقرر کرنا ایک خاص واقعہ سے متعلق ہے مکن ہے کوئی خاص وجہ یا مصلحت وقت داعی ہوئی ہو

اگر اس قسم کی جاگیر کو کوئی متغلب آباد کرے تو اس کے حکم میں علماء کے تین مذہب ہیں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جاگیر والے سے آباد کنندہ زیادہ مستحق ہے امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر تین سال کے اندر آباد کیے تو جاگیر والے کی ملک ہے اس کے بعد آباد کرے تو آباد کنندہ کی ملک ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر جاگیر ہونے کا علم رکھتے ہوئے آباد کرے تو جاگیر والے کی ملک ہے اور یہ علم نہ ہو تو جاگیر والے کو اختیار دیا جائے کہ یا تو اپنی جاگیر لیکر آباد کرے یا خرچہ آباد کنندہ کو دے یا زمین آباد کنندہ کو دے کر غیر آباد ہونے کے وقت کی قیمت اس سے وصول کرے۔

فصل

عامر (آباد) کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ اس کا مالک معلوم ہو اس میں سلطان کو تصرف کرنے کا حق نہیں ہاں اگر دارالاسلام میں ہو تو خواہ مسلم کی ملک یا ذمی کی بیت المال کے حقوق وصول کر سکتا ہے۔ اور مسلمانوں کے ہاتھ سے باہر دارالحرب میں ہو تو بشرط فتح جاگیر دے سکتا ہے تمیم داری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتح سے پہلے یہ درخواست کی کہ شام کے چشمے مجھے عنایت فرما دیجئے آپ نے دیدئے ابو ثعلبہ شہتی نے ایک جاگیر پوری سلطنت میں مانگی آپ کو تعجب ہوا صحابہ سے فرمایا سنئے ہو یہ کیا کہتا ہے اس نے عرض کیا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو مبعوث کیا ہے یہ علاقہ ضرور آپ کے لئے فتح ہوں گے آپ نے اس کو تحریری اجازت نامہ دیدیا۔ علی ہذا القیاس اگر امام سے کوئی ایسی شے مانگی جائے جو بالفعل دارالحرب میں کفار کی ملک ہو یا ان کے بچے یا عورتیں ہیبتہ چاہئے تاکہ فتح کے بعد ان کا حقد اچھو جائے جائز ہے یہ عطیہ باوجود جہالت کے امور عامہ سے متعلق ہونے کی وجہ سے صحیح ہے شعبی کی روایت ہے کہ حریم بن اوس بن حارثہ طائی نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ

اگر اللہ تعالیٰ حیرۃ فتح کرادے تو آپ مجھے بنت نفیلہ مرحمت فرمادیں جب خالدؓ نے حیرۃ سے مصالحت کا ارادہ کیا تو حریم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنت نفیلہ مجھے مرحمت فرمائی ہے اس کو صلح سے مستثنیٰ کر دو اور گواہی میں بشیر بن سعد اور محمد بن مسلمہ کو پیش کیا تو خالد نے بنت نفیلہ کو مستثنیٰ کر کے حریم کے حوالے کر دیا حریم سے ایک ہزار درہم میں خریدی گئی بڑھیا تھی جوانی کا دور گزر چکا تھا کسی نے حریم سے کہا کج بخت تو نے متی دیدی اس کے رشتہ دار تجھے اس سے دو گنا دینا چاہتے تھے حریم نے کہا مجھے یہ خبر نہ تھی کہ ہزار سے اوپر بھی کوئی عدد ہے مگر اس طرح کسی کو جاگیر یا تملیک دی جائے تو فتح کے بابت یہ کہا جائے کہ اگر صلح ہوئی ہو تو جاگیر کی زمین صلح سے خارج ہے سابق وعدے کی وجہ سے جاگیر والے کو دی جائے اور اگر فتح بزرگ شہر ہو تو جاگیر کا حقدار جاگیر والا ہے غنائیں کی نہیں ہے اور غنائیں کے متعلق یہ ہے کہ اگر انھیں اس کے جاگیر یا بھونے کا فتح سے پہلے علم ہو تو اسکے معاوضے کا مطالبہ نہیں کر سکتے اور علم نہ ہو تو امام کو چاہئے کہ ان کے معاوضے دے تاکہ اور غنیمتوں کی طرح اس سے بھی ان کے دل خوش ہو جائیں امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر غنائیں سے غنیمت لینا مقتضائے مصلحت ہو تو ان کو معاوضہ دیکر خوش کرنے کی ضرورت نہیں۔

دوسری قسم عامر کی یہ ہے کہ اس کے مالک مخصوص متعین نہ ہوں اس کی تین قسمیں ہیں ایک یہ کہ بلا فتح کرنے کے بعد اس کو امام بیت المال کے لئے انتخاب کر لے یا تو اہل خمس کے استحقاق میں۔ یا غنائیں کی رضامندی سے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سوا کی زمین سے کسریٰ اور اس کے خاندان کا مال اور جس کے مالک بھاگ گئے یا ہلاک ہو گئے تھے انتخاب کر لیا تھا اس کی آمدنی نوے لاکھ تھی جو مصلح عام میں صرف کی جاتی۔ آپنے اس میں سے کسی کو جاگیر نہیں دی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس مصلحت سے کہ جاگیر ات دیتے سے اس کی آمدنی بڑھ جائے گی اس کو جاگیر ات میں دیا اور یہ شرط کر لی کہ اس کا حق فسی ادا کریں گویا آپ نے بطور اجالے کے

دی تھیں۔ ملوکہ جاگیرات نہ تھیں چنانچہ ان کی آمدنی بڑھ کر بچاس کڑوڑ ہو گئی
حضرت عثمانؓ اس میں سے انعامات اور عطیات دیتے تھے آپ کے بعد
اور خلفاء میں منتقل ہوتی رہی جامع کے سال ۳۲۰ھ میں ابن اشعث کا فتنہ
ہوا حسابات کے دفتر جل گئے جو زمین جس کے ہاتھ آئی اس نے قبضہ کر لیا
اس قسم کی عام زمین میں سے جاگیرات دینا جائز نہیں کیونکہ انتخاب کرنے کی
وجہ سے بیت المال سے متعلق اور عام مسلمانوں کی ملک ہو گئی اور اوقاف
دامی کے حکم میں ہوئی جس کی آمدنی مستحقین وقف میں صرف ہونی ضروری
ہے اس کے انتظام میں سلطان کو اختیار ہے خواہ تو اس کی آمدنی براہ راست
بیت المال کے لئے رکھے جیسا حضرت عمرؓ نے کیا خواہ زمین کو ہوشیار
زمینداروں کے حوالے کر کے ان سے کم و بیش پیداوار کے لحاظ سے معین
خراج وصول کرے جیسا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کیا تھا۔

یہ خراج زمین کی اجرت ہو گا جو مسلمانوں کے مصالح میں صرف کیا جائے
البتہ اگر اہل خمس کا حق ہو تو ان پر خرچ کیا جائے اور اگر یہ خراج پھلوں اور
زراعتوں کی تقسیم کے اعتبار سے مقرر ہو تو ٹھجوروں میں جائز ہے کیونکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر سے نصف ٹھجوروں پر معاملہ
فرمایا تھا اور زراعتوں میں اس کا جواز فقہاء کے اس اختلاف پر ہے کہ آیا
مخایرت جائز ہے یا نہیں جن کے نزدیک مخایرت (یعنی حصے پر زراعت
کرنا) جائز ہے ان کے نزدیک یہ خراج بھی جائز ہے اور جن کے نزدیک
مخایرت جائز نہیں خراج بھی جائز نہیں اور ایک قول یہ ہے کہ اگرچہ
مخایرت جائز نہیں مگر یہ خراج جائز ہے کیونکہ عموم مصالح کے حکم میں حقوق خاصہ
کی نسبت زیادہ وسعت ہوتی ہے اور عشر صرف زراعت سے
لیا جائے پھلوں سے نہ لیا جائے کیونکہ زراعت مزارعیں کی ملک ہوتی ہے
اور پھل عام مسلمانوں کے لئے ہیں جو ان کی مصالح میں صرف ہونی
چاہئیں۔

عامر کی دوسری قسم خراجی زمین ہے اس میں سے جاگیرات تملیک

دینا جائز نہیں کیونکہ دو نوع زمین نوع اول یہ کہ اصل زمین وقف ہو اور اس کا خراج اجرت ہو اس میں سے اقطاع تملیک صحیح نہیں نہ اس کی بیع و ہبہ جائز ہے نوع ثانی یہ ہے کہ زمین ملک ہو اور اس کا خراج جزئیہ ہو تو جس زمین گئے مالک معین ہوں اس کو بھی جاگیر میں دینا صحیح نہیں اور اس کے خراج میں سے وظائف مقررہ ہونے کے متعلق ہم اقطاع استغلال میں فخر کریں گے۔

تیسری قسم یہ ہے کہ اس کے مالک مر گئے ہوں نہ کوئی ذوی الفروض میں سے وارث موجود ہو نہ عصباء میں سے اس کو بیت المال میں داخل کر کے عام مسلمانوں کی میراث کر دینا چاہئے اور آمدنی کو ان کی مصلحت میں صرف کرنا چاہئے اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ جس کا کوئی وارث نہ ہو اس کی میراث صرف فقراء میں بیت کے طرف سے بطور صدقہ کے خرچ کرنی چاہئے اور امام شافعی کے نزدیک اس کا مصرف عامۃ المسلمین کے مصلح میں کیونکہ پہلے املاک خاصہ میں سے تھی اب بیت المال میں منتقل ہو کر املاک عامہ میں سے ہو گئی بیت المال کی طرف منتقل ہونے والے مالوں کے متعلق علمائے شافعیہ میں اختلاف ہے کہ آیا نفس انتقال سے بیت المال پر وقف ہو جاتے ہیں؟ ایک رائے تو یہ ہے وقف ہو جاتے ہیں اس لیے کہ اس کا مصرف کسی طرح خاص نہیں عام ہے اس رائے پر ان کی بیع و ہبہ اور جاگیر دینا جائز نہیں۔ دوسری رائے یہ ہے کہ جب تک امام وقف نہ کرے وقف نہیں ہوئے اس رائے پر ان کی بیع اگر بیت المال کے لیے سفید ہو درست ہے ان کی قیمت کو مصالح عامہ حاجت مند اہل فنی و اہل صدقات پر صرف کیا جائے اور جاگیر میں دینے کے متعلق ایک قول جواز کا ہے کیونکہ جب بیع کرنا اور قیمت کو حاجت مندوں میں صرف کرنا جائز ہے تو جاگیر دینا جائز اور اس کی تملیک قیمت کی تملیک کی طرح ہوگی۔ دوسرا قول عدم جواز کا ہے اگرچہ بیع جائز ہے کیونکہ بیع میں معاوضہ ہوتا ہے اور جاگیر عطیہ ہوتی ہے اور قیمتیں جب وصول ہو جائیں تو ان کا حکم عطا یا کے حکم کے

ایسا ہی خلاف ہوتا ہے جیسا کہ اصول ثانیہ کا حکم اگرچہ ان دونوں میں فرق ضعیف ہے۔ یہ اقطاع تملیک کا بیان تھا۔

فصل

اقطاع استغلال (وظائف) اس کی دو قسمیں ہیں۔ عشر۔ خراج عشر میں سے وظائف مقرر کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ زکات ہے جو خاص صفت کے مستحقین میں صرف ہوتی ہے اور ممکن ہے کہ اہل وظائف دینے کے وقت اس کے مستحقین میں سے نہ ہوں اور اگر دینے کے وقت اس کے مستحق ہوں تو یہ وہ عشر ہوگا جو صاحب عشر پر اس کے مستحق کے لئے واجب تھا مستحق کا فرض نہ ہوگا کیونکہ قبضہ کرنے سے پہلے مستحق اس کا مالک نہیں ہے پس اگر صاحب عشر اپنے عشر میں سے ندے تو مستحق اس سے مقدمہ لڑ کر وصول نہیں کر سکتا۔ خراج کے وظائف کا حکم وظیفہ خوار کی حالت کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے اس کی تین حالتیں ہو سکتی ہیں یا تو اہل صدقات سے ہو کہ خراج میں سے دینا جائز نہیں کیونکہ خراج فنی ہے اہل صدقات اس کے مستحق نہیں ہوتے جیسے اہل فنی صدقہ کے مستحق نہیں ہوتے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک دینا جائز ہے کیونکہ فنی کو اہل صدقہ کے لئے جائز سمجھتے ہیں۔ یا اہل مصالح میں سے ہو جن کی کوئی تنخواہ نہیں ہوتی اس کے لئے بھی علی الاعلان وظیفہ مقرر نہیں ہو سکتا اگرچہ بطور انعام دینا جائز ہے کیونکہ وہ اہل فنی کے نفل میں سے ہے اس کے فرض میں سے نہیں جو کچھ اسے دیا جاتا ہے وہ انعامات اہل مصالح سے ہوتا ہے اور اگر اس کو خراج سے کچھ دیا گیا تو اس کے حوالہ اور تسبیب کا حکم جاری ہوگا۔ وظیفہ نہ ہوگا۔ اس لئے اس کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ مال کی مقدار معین اور اس کی استباحث کا سبب موجود ہو۔ دوسری یہ کہ مال خراج نہایت اور واجب ہو جائے تاکہ اس پر تسبیب اور حوالہ صحیح ہو۔ ان دونوں شرطوں کی وجہ سے وظائف کے حکم سے خارج ہو گیا۔

تیسری حالت یہ ہے کہ تنخواہ دار اہل فیئ یعنی فوجی ہو فوجیوں کو اقطاع دینا خصوصیت سے جائز ہے ان کی معین تنخواہیں اس استحقاق پر دی جاتی ہیں کہ وہ قوم و مذہب کی حمایت کے لئے اپنی جانیں پیش کرتے ہیں پس جبکہ ان کا اہل اقطاع میں سے ہونا درست ہو تو مال خراج کو دیکھا جائے یا تو جزیہ ہو گا یا اجرت جزیہ ہونے کی شکل میں تو یہ ہے کہ وہ دائمی اور برقرار نہیں ہوتا جب تک کفر رہے لیا جائے گا اور اسلام لانے سے ساقط ہو جائے گا۔ اس میں سے ایک سال سے زیادہ کا وظیفہ نہیں دیا جاسکتا کیونکہ ایک سال کے بعد تک جزیہ کا استحقاق ناقابل اعتماد ہے اور استحقاق کے بعد اگر ایک سال کے لئے وظیفہ مقرر کرنا صحیح اور استحقاق جزیہ سے قبل ایک سال کے لئے مقرر کیا جائے تو اس کے جواز میں دو وجہ ہیں ایک یہ کہ جائز ہے یہ اس قول پر کہ جزیہ کا سال شرط ادا ہے دوسری یہ کہ ناجائز ہے یہ اس قول پر کہ جزیہ کا سال شرط واجب ہے۔

اور خراج بطور اجرت ہو تو چونکہ وہ دائمی ہوتا ہے اس میں سے دو سال تک وظیفہ دینا بھی صحیح ہے جزیہ کی طرح صرف ایک سال کے لئے جاری کرنا ضروری نہیں کیونکہ دونوں میں عارضی و غیر عارضی ہونے کا فرق ہے اس وظیفہ کے جاری کرنے کی تین صورتیں ایک یہ کہ چند معین سال کے لئے اجزا ہو مثلاً دس سال کے لئے اس کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ وظیفہ خوار کی تنخواہ کی مقدار وظیفہ دہندہ کو معلوم ہو۔ ورنہ وظیفہ دینا صحیح نہیں دوسری یہ کہ وظیفہ خوار اور وظیفہ دہندہ دونوں کو خراج کی مقدار معلوم ہو اگر کوئی ایک ناواقف ہو تو صحیح نہیں ہوتا اس کے بعد یہ بھی لحاظ رہے کہ یا تو خراج مقاسمۃ لیا جاتا ہو یا پیمائش پر۔ مقاسمۃ کی صورت جن فقہاء کے نزدیک جائز ہے وہ اس کو معلوم المقدار رکھ کر اس میں سے وظیفہ مقرر کرنا جائز رکھتے ہیں اور جن کے نزدیک خراج علی المقاسمۃ درست نہیں وہ اس کو مجہول المقدار رکھ کر اس میں سے وظیفہ دینا ناجائز سمجھتے ہیں۔ اور اگر خراج پیمائش پر ہو تو اس کی دو نوع ہیں ایک یہ کہ کاشت کے

اختلاف سے خراج مختلف نہ ہو اس کی مقدار معین ہوتی ہے وظیفہ مقرر کرنا صحیح ہے دوسری یہ کہ مختلف ہو تو اگر وظیفہ خوار کا وظیفہ دونوں خراجوں سے اعلیٰ کے مقابلے میں ہو تو مقرر کرنا درست ہے کیونکہ کمی کی صورت میں وہ نقصان پر راضی ہے۔ اور اقل کے مقابلے میں ہو تو مقرر کرنا درست نہیں کیونکہ اگر کبھی زیادتی ہو تو وہ اس کا مستحق نہ ہوگا۔ جب اس قسم کا وظیفہ جاری کرنا درست ہو جائے تو وظیفہ خوار کی تین حالتیں ہو سکتی ہیں پہلی حالت یہ کہ وظیفہ کی مدت معین ہو تو یا تو وظیفہ کی مدت کے ختم تک زندہ و سلامت رہے تب تو آخر تک وظیفہ کا حقدار ہے یا انقضائے مدت سے قبل فوت ہو جائے تو باقی موت کا وظیفہ باطل ہو جائے گا اگر اس کے بال بچے ہوں تو ان کو ذراری کے حق سے ملے گا فوج کے حق سے کچھ نہ ملے گا اور وہ سبب ہوگا وظیفہ نہ ہوگا۔ یا انقضائے مدت سے قبل اپانچ ہو جائے اور باقی حیات بیماری میں کاٹے تو اس کے وظیفہ کو جاری رکھنے میں دو قول ہیں جن میں سے ایک قول یہ ہے کہ انقضائے مدت تک اس کا وظیفہ جاری رہے یہ قول اس پر مبنی ہے کہ اپانچ ہونے سے اس کی تنخواہ ساقط ہوگی (۲) حالت یہ کہ وظیفہ تاحیات اور مرنے کے بعد اولاد و وراثت کے لئے ہو یہ وظیفہ باطل ہے کیونکہ اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ مال بیت المال کا حق نہیں بلکہ مال موروث ہے لیکن اس کے باطل ہوتے ہوئے اگر اس نے وظیفہ وصول کیا تو عقد فاسد کے لحاظ سے وہ مازون فیہ ہے اہل خراج اس کو دے کر بری الذمہ ہو جائیں گے اور یہ اس کی تنخواہ میں محسوب ہوگا اگر تنخواہ سے زیادہ ہو تو زیادہ کو واپس لے لیا جائے اور کم ہو تو باقی وصول کرے اور سلطان کو چاہیے کہ اس کے فساد کا اعلان کر دے تاکہ لینے اور دینے والے دونوں رک جائیں اگر اعلان کے بعد بھی اہل خراج نے اس کو دیا تو بری نہ ہونگے (۳) یہ ہے کہ تاحیات وظیفہ مقرر کیا جائے اس کی صحت میں دو قول ہیں ایک یہ کہ صحیح ہے اگر یہ کہا جائے کہ اپانچ ہونے سے تنخواہ ساقط نہیں ہوتی دوسرا یہ کہ باطل ہے یہ اس پر مبنی ہے کہ اپانچ ہونے سے تنخواہ ساقط ہو جاتی ہے۔

وظیفہ جاری کرنے کے بعد سلطان کو سال رواں کے بعد اگلے سال سے بند کرنے کا اختیار ہے اس کی تنخواہ دیوان عطا یا سے جاری کر دے اور سال رواں میں بند کرے تو اگر اس کے وظیفہ کا وقت خراج کے وقت سے پہلے آگیا تو بند کرنا درست نہیں کیونکہ خراج میں اس کا حق ثابت ہو چکا ہے اور اگر خراج کا وقت وظیفہ کے وقت سے پہلے آگیا تو بند کر دینا جائز ہے کیونکہ مؤجل کی تعمیل جائز تو ہے واجب نہیں۔

فوجیوں کے علاوہ دوسرے کارکنوں کے وظائف اگر خراج سے لئے جائیں تو ان کی تین قسمیں ہیں پہلی یہ کہ ان کی تنخواہ عارضی کام کے لئے ہو جیسے عمال مصلح۔ محصلین خراج۔ تو ان کا وظیفہ مقرر کرنا صحیح نہیں ان کو جو کچھ واجب دیا جائے گا تو وہ تسبب اور حوالہ ہوگا۔

دوسری یہ کہ دائمی کام کے تنخواہ دار ہوں اور ہمیشہ بطور مزدوری تنخواہ پاتے ہوں یہ ان دینی کاموں کے انجام دینے والے ہیں جو بلا تنخواہ بھی ہو سکتے ہیں۔ جیسے موزنین۔ ائمہ ان کی تنخواہیں بھی خراج میں سے بطور تسبب اور حوالہ کے دی جائیں یہ وظیفہ نہ ہونگی۔

تیسری قسم یہ کہ ان کی کارگزاری دوامی ہو اور تنخواہ بطور اجرت ملتی ہو یہ وہ کارکن ہیں کہ جن کی کارگزاری بدون ان کے تقرر کے صحیح نہیں ہوتی جیسے قاضی حکام محاسب ان کی تنخواہیں خراج میں سے ایک سال کے لئے جاری کی جاسکتی ہیں ایک سال سے زائد کے لئے میں ایک قول تو یہ ہے کہ جائز ہے لشکر پر قیاس کر کے دوسرا یہ ہے کہ ناجائز ہے کیونکہ ان کے تبادلوں اور عینیل کا احتمال رہتا ہے۔

فصل

اقطاع معاویہ۔ اس سے زمین کے وہ ٹکڑے مراد ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے دعائیں جو اہر اور دوسری قسم کے اشیاء پیدا کئے ہیں ان کی دو قسمیں ہیں

ایک ظاہرۃ دوسری باطنہ ظاہرہ سے مراد وہ ہیں جن کی چیزیں ظاہر اور کھلی ہوئی ہوں جیسے سرمہ۔ نمک، فار۔ لفظ ان کا حکم پانی کے مثل ہے جو کسی کو بطور جاگیر نہیں دیا جاسکتا سب آدمی برابر فائدہ اٹھائیں۔

ثابت بن سعید اپنے دادا کی روایت بیان کرتے ہیں کہ ابیض بن حامل نے مارب کے نمک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور جاگیر مانگا اپنے دے دیا اقرع بن حابس تنہمی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اس نمک کو جاہلیت میں دیکھا ہے کہ وہاں اور کچھ نہیں ہے لوگ آتے ہیں اور پانی کی طرح لے جاتے ہیں آپ نے ابیض سے واپس کرنے کو فرمایا تو اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اس شرط پر واپس کرتا ہوں کہ آپ اس کو میری طرف سے صدقہ فرمادیں آپ نے فرمایا یہ تمہاری طرف سے صدقہ ہے اور مانعہ کی طرح ہر شخص کے لئے عام ہے ابو عبیدہ کا قول ہے کہ مانعہ سے مراد وہ پانی ہے جس میں انقطاع نہ ہو جیسے چٹنے۔ کنویں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مانعہ سے مراد وہ پانی ہے جو معدہ و مجتمع ہو بہر حال اس قسم کی چیزوں کو جاگیر میں دینا درست نہیں اگر دے دی جائیں تو ناقابل اعتبار ہے جاگیر دار اور دوسرے لوگ سب مساوی الحقوق ہیں۔ اگر وہ ان کو منہ کرے تو یہ اس کی زیادتی سے جتنی مقدار لے گا اس کا مالک ہوگا کیونکہ منع کرنا تعدی ہے لینا تنہی نہیں البتہ اس کو ہمیشہ لینے سے روک دیا جائے تاکہ جاگیر کے حقوق اور ملکیت کی صورت ثابت نہ ہو۔

معادن باطنہ سے مراد وہ کانیں ہیں جن کے اشیاء پوشیدہ ہوں جیسے سونے چاندی پتیل لوہے وغیرہ کی کانیں عام اس سے کہ ان میں سے نکلے ہوئے مادے کو پچھلا کر صاف کرنے کی ہو یا نہ ہو۔ ان کی جاگیوں دینے میں دو قول ہیں پہلا یہ کہ ناجائز ہے معادن ظاہرہ کی طرح یہ بھی سب کے لئے عام ہیں۔

دوسرا یہ کہ جائز ہے کیونکہ ابن عوف اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارث کو معادن قطیفہ کی

جلسی اور غوری قدس کی قابل زراعت زمینیں جو اب تک کسی مسلمان کو نہیں دی گئی تھیں مرحمت فرمائیں جیسی غوری میں دو تاویلیں ہیں (۱) بلند و پست یہ قول عبداللہ بن وہب کا ہے (۲) جیسی نجد کا علاقہ غوری تھا مہ کا علاقہ یہ قول ابو عبیدہ کا ہے۔

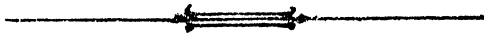
شماخ کا قول ہے (بحر طویل)

فتموت علی ماء العذیب وعینھا کوقب الحصد قد تغور جلسیما

ترجمہ: وہ غریب کے چشمہ آب پر لڑا جبکہ دونوں بلند کن سے پتھر پڑے جو ہر طرح سے گہرے ہو گئے تھے۔

اس قول پر جاگیر دار کو حق جاگیر حاصل اور دوسرے کو منع کرنا صحیح ہوگا اس کے حکم میں دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ اقطاع تملیک ہے جاگیر دار ان کان کا اپنے اور اموال کی طرح مالک ہوتا ہے اپنی زندگی میں بیع کر سکتا ہے اور مرنے کے بعد وراثت جاری ہوگی۔ دوسرا یہ کہ اقطاع ارفاق (جاگیر منافع) ہے کان کا مالک نہیں ہوتا جب تک قابض رہے مستفید ہو کوئی شخص تعرض نہیں کر سکتا اور جب دست بردار ہو جائے جاگیر کے حکم سے خارج ہو کر حسب سابق سب کے لئے مباح ہو جائے گی۔

اگر کسی شخص نے زمین آباد کی خواہ جاگیر میں لیکر یا اس کے بدون اور اس میں ظاہری یا باطنی معدن نکلی تو آباد کنندہ ہمیشہ کے لئے مالک ہوگا جیسے چشموں اور کنوؤں کا کھودنے والا مالک ہو جاتا ہے۔



اٹھارھواں باب

دیوان (دفاتر) اور اس کے احکام

سلطنت کے جملہ کاروبار اور مالیات کی حفاظت لشکروں اور عہدیداروں کے انتظامات برقرار رکھنے کے لئے دفاتر قائم کئے جاتے ہیں۔ دفاتر کو دیوان سے موسوم کرنے کی دو وجہ بیان کی جاتی ہیں ایک یہ کہ کسری نے اپنے دیوان کے منشیوں کو دیکھا کہ وہ خود کو شمار کر کے حساب کر رہے ہیں اس سے کہا دیوانہ یعنی مجنون میں۔ اس کے بعد سے ان کی جگہ اسی لفظ سے موسوم ہو گئی کثرت استعمال سے باساقط ہو گئی دیوان رہ گیا۔ دوسری یہ کہ دیوان فارسی میں شیاطین کو کہتے ہیں چونکہ منشی بھی چالاک ہوشیار اور باریک بین اور شہر چیزوں کو بچھا کرتے ہیں لہذا اس نام سے موسوم کر دے گئے پھر ان کے کام کی جگہ کو اس نام سے موسوم کرنے لگے۔

عہد اسلامی میں سب سے پہلے دفاتر کا قیام حضرت عمرؓ نے کیا اس سبب سے ایسا ہوا اس میں اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ ہجرین سے مال لیکر آئے تو حضرت عمرؓ نے پوچھا کتنا لاء ہوا انھوں نے کہا پانچ لاکھ درہم حضرت عمرؓ کو زیادہ معلوم ہوئے کہا سمجھتے ہو تم نے کیا کہا ابو ہریرہؓ نے فرمایا ہاں ایک لاکھ پانچ مرتبہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ

یہ طیب ہے انھوں نے کہا مجھے معلوم نہیں حضرت عمرؓ فریضہ پر چڑھے اور حدود
 شنائے کے بعد کہا صاحبو ہمارے پاس بہت مال آیا ہے تم چاہو تو ہم تمہیں بتانے
 سے دیں اور چاہو تو شمار کر کے دیں ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا اے امیر المؤمنین
 میں نے عجیبوں کو دیکھا ہے کہ وہ دفاتر بناتے ہیں آپ بھی ہمارے لیے دفاتر قیام
 کیجئے۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس کا سبب یہ ہوا کہ حضرت عمرؓ نے ایک لشکر
 کو روانہ کیا آپ کے پاس ہرمزان موجود تھا انھوں نے عرض کیا کہ اس لشکر کے
 اہل و عیال کو آپ نے مصارف دیدئے ہیں اب اگر ان میں سے کوئی فوج
 سے نکل کر اپنے گھر بیٹھ رہے تو افسر کو کیسے معلوم ہوگا ان کے لیے دیوان بنائے
 آپ نے پوچھا دیوان کیا ہوتا ہے ہرمزان نے اس کی صورت بیان کی۔
 عابد بن عیٰ حارث بن فضیل سے روایت کرتے ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ
 نے مسلمانوں سے دفاتر قائم کرنے کے متعلق مشورہ کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ
 نے فرمایا کہ آپ ہر سال کی آمدنی اس میں صرف کر دیا کریں بچا یا نہ کریں حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اب مال کی کثرت ہوگی اگر یہ پتہ نہ چلا کہ کس نے
 لیا اور کس نے نہیں لیا تو بہت دقت اور پریشانی کا سامنا ہوگا خالد بن ولید نے کہا
 میں نے شام کے بادشاہوں کو دیکھا ہے کہ دفاتر کا قیام اور عساکر کی تنظیم کرتے
 ہیں آپ بھی ایسا ہی کیجئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کی بات مان لی اور
 عقیل بن ابی طالب مخزوم بن نوفل۔ جبیر بن مطعم فریش کے نوجوانوں کو بلا کر
 حکم دیا کہ لوگوں کے نام مراتب کے لحاظ سے لکھوا انھوں نے سب سے
 پہلے یزید ہاشم کے نام لکھے ان کے بعد ابو بکرؓ اور ان کی قوم کے نام لکھے پھر عمرؓ
 اور ان کی قوم کے لکھے گویا خلافت کی ترتیب کا اعتبار کیا۔ اور حضرت
 عمرؓ کے پاس کے گئے آپ نے دیکھ کر فرمایا یہ ٹھیک نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 کی قرابت کے اعتبار سے لکھو جو جعفرؓ آپ سے قریب ہو اسبقہ و مقدم ہو

✽ اصل کتاب میں تو اس طرح ہے اور فتح البلدان مصنف بلاذری میں ولید بن ہشام
 بن مغیرہ ہے۔

اور عمر کو اس مرتبے پر لکھو جس پر اس کو اللہ نے رکھا ہے اس چھتر عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا شکریہ ادا کیا اور فرمایا وصلتک رحمہ زید بن اسلم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ بنو عدی حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے عرض کیا آپ رسول اللہ کے اور ابو بکر کے خلیفہ ہیں اور ابو بکر رسول اللہ کے خلیفہ ہیں کاش آپ اور یہ لکھنے والے آپ کو اسی مرتبہ میں لکھتی جس میں اللہ نے رکھا ہے فرمایا تو یہ تو یہ تم چاہتے ہو کہ بعد میں میری برائی ہو اور میری نیکیاں تمہیں لمجائیں نہیں ہرگز نہیں تمہارے پاس دعوت آئے گی اور دفتر مکمل ہو کر رہے گا خواہ تمہارے نام بالکل آخر ہی میں لکھے جائیں مجھ سے پہلے دو حضرات ایک راستہ اختیار کر چکے ہیں اگر میں ان کی مخالفت کروں تو میری مخالفت کی جائیگی لیکن خدا کی قسم فضل ہمیں دنیا میں نہیں ملا اور نہ یہ امید ہے کہ بدوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلے کے اللہ کے دربار سے ہمیں ثواب ملے گا آپ ہمارا شرف ہیں آپ کی قوم تمام عرب سے زیادہ شریف ہے اور پھر وہ جو ترتیب دار آپ کے قریب ہوں خدا کی قسم اگر قیامت کے دن عجی اپنے عمل لے کر آئیں اور ہم بغیر عمل آئیں تو ہماری نسبت ان کا تعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ زیادہ ہوگا۔ کیونکہ جس کے پاس عمل نہ ہو نسب کیا کام دے گا۔ عام روایت کرتے ہیں کہ جب عمر رضی اللہ عنہ نے دفاتر قلم کرنے چاہے تو فرمایا ابتداء کس سے کی جائے لعبد الرحمن بن عوف نے کہا خود سے شروع کیجئے حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھے یاد ہے کہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا آپ نے بنو ہاشم اور بنو مطلب سے ابتداء فرمائی تھی۔ حضرت عمرؓ نے اپنی حضرات سے ابتداء کی پھر جو قریشی ان سے قریب تھے علی بذالت ترتیب قریش سے فارغ ہوئے تو انصار کا نمبر آیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا سعد بن معاذ اوسی کے خاندان کو لکھو پھر جو ان سے قریب ہوں زہری سعید بن مسیب سے راوی ہیں کہ یہ کام محرم سنہ ۱۰ میں ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

* اس طرح اصل میں ہے اور بلاذری کی فتوح البلدان میں سنہ ۱۰ ہے یہی صحیح ہے۔

سے قربت کی ترتیب کا لحاظ کر کے رجسٹر مکمل کر دے گئے۔ تو وظائف کی کمی دیشی کو سبقت اسلام اور آپ کی قربت کے اعتبار سے رکھا۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سبقت اسلام کا اعتبار نہ فرماتے تھے سب کے وظائف مساوی قرار دیتے تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی خلافت میں ایسا ہی کیا امام شافعیؒ اور مالکؒ کا اس پر عمل ہے۔ اور حضرت عثمانؓ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے پر عامل تھے ابو صنیعہؒ اور فقہائے عراق نے اسی کو اختیار کیا ہے جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سب کو برابر قرار دیا تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا آپ کے نزدیک جس نے دو ہجرتیں کیں دو قبلوں کی طرف نماز پڑھی اور جو تلوار کے خوف سے فتح کے سال مسلمان ہوا برابر ہیں؟ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ان کے اعمال اللہ کے واسطے ہیں وہی ان کا اجر دے گا دنیا سوار کے لیے دار بلاغ ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں اس کو جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کی اس کے برابر نہیں سمجھتا جو آپؐ کے ساتھ ہو کر لڑا ہے۔ جب حضرت عمرؓ نے دفا تر ترتیب دئے سابقین اسلام کے حصے زیادہ رکھے سابق مہاجرین میں سے جو بدر میں شریک ہوئے ان کے حصے پانچ پانچ ہزار درہم سالانہ مقرر کئے ان میں سے علی بن ابی طالب عثمان بن عفان طلحہ بن عبد اللہ زبیر بن عوام عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم ہیں ان کے ساتھ اپنے لیے بھی پانچ ہزار تجویز کئے اور عباس بن عبد المطلب حسن حسین رضی اللہ عنہم کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب تر ہونے کی وجہ سے انہی حضرات کے ساتھ شریک کیا۔ ایک قول یہ ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا وظیفہ ان سے زیادہ یعنی سات ہزار مقرر کیا۔ اور ہر شریک بدر انصاری کے چار ہزار درہم سالانہ مقرر کئے اہل بدر سے زیادہ بجز امہات المؤمنین کے کسی کے لیے مقرر نہیں فرمایا ان میں سے ہر ایک کا وظیفہ دس ہزار درہم مقرر فرمایا مگر عائشہ رضی اللہ عنہا کا بارہ ہزار سالانہ مقرر کیا امہات المؤمنین کے ساتھ جو میریت بنت الحارث اور صفیہ بنت حیثمی کو بھی شمار کیا ایک قول یہ ہے کہ ان دونوں کے چھ چھ ہزار درہم مقرر کئے۔ باقی قبل فتح مسلمان ہونے والوں کے تین تین ہزار اور بعد فتح

والوں کے دو دوا ہزار مقرر کئے مہاجرین و انصار کے لڑکوں کے وظائف فتح کے مسلمانوں کے برابر رکھے۔ عمر بن ابی سلمہ مخزومی کے چار ہزار کیونکہ ان کی والدہ ام سلمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ تھیں۔ محمد بن عبداللہ بن جحش نے عرض کیا آپ نے عمر کو ہم سے کیوں بڑھا دیا حالانکہ ہمارے آباء نے ہجرت کی بدر میں شریک ہوئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق ہونے کی وجہ سے اگر کوئی ماں کے وسیلے سے فائدہ اٹھانا چاہے تو ام سلمہ جیسی ماں لائے میں اسے خوش کر دوں گا اسامہ بن زید کے چار ہزار مقرر کئے عبداللہ بن عمر نے عرض کیا آپ نے میرے تین ہزار مقرر کئے اور اسامہ کے چار ہزار حالانکہ میری کارگزاریاں اس سے زیادہ ہیں عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے اس کو اس لیے زیادہ دیا کہ وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب تھا اور اس کا باپ آپ کو تیرے باپ سے زیادہ محبوب تھا ان کے بعد اور سب کے وظائف باعتبار مراتب قرأت قرآن اور جہاد مقرر کئے اہل یمن و شام و عراق کے لیے فی کس دو ہزار سے پانسو اور تین سو تک مقرر کئے۔ تین سو سے کم کسی کے مقرر نہیں کئے اور فرمایا اگر مال کی کثرت ہوئی تو ہر شخص کے چار چار ہزار و ہجہ مقرر کر دوں گا ایک ہزار اس کے گھوڑے کے لیے ایک ہزار مہتیاروں کے ایک ہزار سفر کے لیے اور ایک ہزار اس کے گھر والوں کے لیے نومولود کے لیے سو درہم مقرر کئے اور بڑا ہو گیا تو ایک ہزار اور بالغ ہوئے اور زیادہ کر دئے نومولود کا دودھ چھوٹنے سے پہلے کچھ مقرر نہ کرتے تھے ایک مرتبہ رات کے وقت ایک عورت کو سنا کہ اپنے بچے کو دودھ چھوڑنے پر مجبور کر رہی ہے اور بچہ رو رہا ہے آپ نے دریافت کیا تو عورت نے کہا کہ عمرؓ نومولود کا دودھ چھوٹنے سے پہلے وظیفہ مقرر نہیں کرتے اس لیے میں اس سے جبراً چھڑا رہی ہوں آپ نے فرمایا افسوس عمرؓ نے گناہوں کی کتنی گھڑیاں باندھ لیں اور اسے خبر تک نہ ہوئی۔ اس کے بعد آپ نے اعلان کر دیا کہ کوئی اپنی اولاد کا دودھ چھڑانے میں جلدی نہ کرے ہم ہر ایک اسلامی نومولود

کا وظیفہ مقرر کرتے ہیں۔

اہل عوامی کار و زمین مقرر تھا آپ نے ایک جریب غلہ منگا کر پسوایا اور روٹی بچا کر خرید بنوایا اور تیس آدمیوں کو بٹھا کر صبح کا کھانا کھلایا جس سے وہ سیر ہو گئے پھر شام کو بھی اسی طرح کیا۔ یہ تجربہ کر کے آپ نے فرمایا کہ ہر آدمی کو دو جریب ماہوار کافی ہوتے ہیں لہذا عوامی کے ہر ایک مرد و عورت۔ باندی کا دو جریب ماہانہ مقرر کر دیا۔ جب کوئی کسی کو بددعا دیتا تو کہتا خدا تیری جریب موقوف کر دیے۔

سابقہ بیان سے معلوم ہو چکا ہے کہ ابتداءً جہتوں میں ناموں کی قریب باعتبار نسب کے اور وظائف کی مقدار بحیثیت کارگزاری اور سبقت اسلام کے رکھی گئی تھی مگر جب سابقین اسلام نے توجہ شجاعت و بہادری اور جن عمل کے لحاظ سے کمی بیشی رکھی گئی یہ فوج کے دفتر کی تفصیل تھی۔

دفاتر محاصل جو شام و عراق میں پہلے سے تھے اسلامی عہد میں بحال رکھے گئے شام کا دفتر رومی حکومت کی وجہ سے رومی زبان میں اور عراق کا دفتر فارسی حکومت کی وجہ سے فارسی زبان میں تھا دونوں جگہ کے دفتر عبدالملک بن مردان کے عہد تک انھیں زبانوں میں رہے اور اس نے سلطنت میں شام کا دفتر عربی میں منتقل کر دیا اس کا سبب مدائنی کے بیان سے یہ معلوم ہوا کہ ان کے دفتر میں ایک رومی منشی تھا اس کو دو ات میں پانی ڈالنے کی ضرورت ہوئی تو اس نے پانی ڈالنے کے بجائے اس میں موت لیا اس پر عبدالملک نے اس کو سزا دی اور سلیمان بن سعد کو حکم دیا کہ دفتر کو عربی زبان میں منتقل کرو سلیمان نے عرض کیا کہ مجھے اردن کے ایک سال کے خراج سے میری مدد کیجئے عبدالملک نے منظور کیا اور اس کو اردن کا حاکم مقرر کر دیا۔ اردن کا خراج ایک لاکھ اسی ہزار دینار تھا سال گزرنے نہ پایا کہ سلیمان اپنے حکام سے فارغ ہو گیا اور عربی دینار کو عبدالملک بن مردان کے سامنے پیش کیا عبدالملک نے اپنے کاتب سرچوں کو بلا لیا کھلا دیا اسے نہایت رنج ہوا اور اپنے ہم قوم رومی کاتبوں سے کہا کہ اب روزی کمانے کا کوئی اور ڈھنگ اختیار کرو خدا نے یہ راستہ تمہارے لیے بند کر دیا۔

عراق کے فارسی دفتر کو منتقل کرنے کی یہ وجہ ہوئی کہ حجاج کے کاتب کا نام زادان فروخ تھا اس کے ساتھ صالح بن عبدالرحمن عربی و فارسی میں کام کرتا تھا زادان نے اس کو حجاج سے لایا حجاج کو پسند آیا ایک روز صالح نے زادان سے کہا کہ حجاج نے مجھے اپنا مقرب بنایا اندیشہ ہے کہ میں وہ مجھے تم سے نہ بڑھائے زادان نے کہا یہ خیال نہ رکھو اسے میری بہت ضرورت ہے حساب کا کام میرے سوا کوئی نہیں کر سکتا صالح نے کہا خدا کی قسم اگر میں چاہوں تو تمام حسابات عربی میں منتقل کر دوں اور ایک ورق یا ایک سطر منتقل کر کے اسے دکھلائی۔ عبدالرحمن بن اشعث کے زمانے میں زادان فروخ قتل ہو گیا حجاج نے صالح کو اس کی جگہ مقرر کیا تب اس نے اپنا یہ واقعہ حجاج سے بیان کیا یہ سنا حجاج نے منتقل کرنے کا حکم دیدیا اور کچھ مدت تجویز کر دی صالح نے تمام دفتر عربی میں بدل دیا جب مردان شاد بن زادان فروخ کو اس کی خبر ہوئی تو اس نے صالح سے کہا میں تجھے ایک لاکھ درہم دیتا ہوں تو حجاج سے اپنا عجز بیان کر دے اس نے منظور نہ کیا مردان نے کہا جس طرح تو نے فارسی کی جڑ اکھاڑ دی خدا تیری جڑ اکھاڑ دے۔ عبدالمحید بن یحییٰ مردان کا کاتب کہا کرتا تھا خدا بھلا کرے صالح کا اوس نے عربی منشیوں پر کتنا بڑا احسان کیا ہے

فصل

سلطنت کے دفاتر کی چار قسمیں ہیں فوجیوں کے اندراج نام اور تنخواہوں کا دفتر۔ صوبوں کی حدود بندی اور متعلقہ حقوق کا دفتر۔ عاملانہ کے تقرر و عزل کا دفتر۔ بیت المال کی آمد و برآمد کا دفتر۔ یہ چاروں قسمیں چونکہ شرعی احکام کے ماتحت ہیں اور کارکنان و دفاتر کو ان کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اس لئے ان کی تفصیل کی جاتی ہے۔

پہلی قسم میں فوجیوں کے اندراج نام اور تنخواہوں کے دفتر کے متعلق یہ ہے کہ نام درج کرنے کی تین شرطیں ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ ان میں ایسی صفات

پائی جائیں جن کی وجہ سے درج رجسٹر کرنا جائز ہو دوسری یہ کہ استحقاق تربیت کا سبب موجود ہو اور تیسری شرط وہ حالت ہے جس کے لحاظ سے تنخواہ مقرر کی جائے۔

درج رجسٹر کرنے کے لیے پانچ صفات قابل لحاظ ہیں (۱) بلوغ کیہ نہ کر بچہ ذراری اور توابع میں داخل ہے اس کا نام درج کرنا جائز نہیں اس کا حوجہ ذراری کے ساتھ ہوتا ہے (۲) حریت کیونکہ مملوک اپنے آقا کے تابع اور اس کے وظیفہ میں شامل ہوتا ہے امام ابوحنیفہ حریت کی شرط نہیں لگاتے مملوک کو درج رجسٹر کرنا اور فوجیوں کی طرح وظیفہ دینا جائز رکھتے ہیں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی رائے بھی تھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے خلاف ہیں انھوں نے حریت کو شرط قرار دیا امام شافعی کا یہی مسلک ہے (۳) اسلام تاکہ اپنے اعتقاد کے بموجب ملت سے دفاع کرے اور اس کی خیر خواہی قابل اعتماد ہو ذمی کے نام کا اندراج نہ کیا جائے مسلمان مرتد ہو جائے تو نام کاٹ دیا جائے (۴) ایسی آفات سے محفوظ ہو جو قتال سے مانع ہیں۔ ایپا۔ ج۔ اندھے۔ لہجے کا نام لکھنا جائز نہیں بہرے اور گونگے کا جائز ہے لنگڑا اگر گھوڑے سوار ہو تو لیا جائے ورنہ نہیں (۵) لڑائی کی قوت اور اس کے طریقوں سے واقفیت رکھتا ہو کمزور اور نادان واقف کو نہ لیا جائے کیونکہ جس کام سے عاجز ہیں اس میں ہلاک ہونے کا احتمال قوی ہے۔ اگر یہ پانچ باتیں موجود ہوں تو اندراج نام کے لیے اس کی درخواست اور قبول کا ہونا لازمی ہے اس کی درخواست اس وقت معتبر ہے جب تمام کاموں سے فارغ ہو اس کے بعد حاکم بوقت ضرورت اس کو طلب کرے گا اختیار رکھتا ہے۔

اگر مشہور و باغرت آدمی ہو تو اس کا پتہ اور حلیہ لکھنے کی ضرورت نہیں اور عام لوگوں کا پتہ و حلیہ لکھنا بھی ضروری ہے لہذا عمر۔ قد۔ رنگ اور چہرہ کی کیفیت ضبط کی جائے تاکہ اگر نام متحد ہوں تو ان چیزوں سے امتیاز ممکن ہو اور تقسیم تنخواہ کے وقت پکارا جاسکے۔ اس کے بعد نقیب کے حوالے کر دیا جائے۔

فصل

اندراج نام میں ترتیب رکھنے کی دو صورتیں ہیں۔ عام۔ خاص۔
 عام سے مراد قبائل و اجناس کی ترتیب ہے تاکہ ہر قبیلہ اور ہر جنس دوسروں
 سے ممتاز رہے لہذا دو مختلف خاندان کے لوگوں کو جمع اور ایک خاندان
 والوں کو جمع اور ایک خاندان والوں کو متفرق نہ کیا جائے اس سے یہ فائدہ
 ہے کہ شہرت نسب کے امتیاز سے جماعتیں منظم رہیں گی اور کسی قسم کا نزاع
 نہ ہوگا۔ اس لحاظ سے فوجیوں کی دو قسمیں ہیں عرب اور عجم۔ عرب کو ایک
 جگہ لکھا جائے اور ان کے قبیلوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قربت
 کے اعتبار سے ترتیب وار لکھے جیسے ابتداء میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
 کیا تھا۔ ہر نسب کو جڑ سے شروع کر کے اس کی تمام شاخوں کو لکھے۔ عرب
 کی دو شاخیں ہیں۔ عدنان قحطان۔ عدنان کو قحطان سے مقدم رکھے کیونکہ
 نبوت ان میں ہوئی ہے عدنان کی دو شاخیں ہیں۔ بیہد مضر مضر کو ربیعہ سے
 مقدم رکھے نبوت ان میں ہوئی ہے مضر میں قریش اور غیر قریش ہیں قریش
 کو مقدم رکھے نبوت ان میں ہوئی قریش میں دو ہیں بنو ہاشم اور بنو عبد
 منہم کو مقدم رکھے نبوت ان میں ہوئی ہے اس تمام ترتیب کا قطب
 اور اصل بنو ہاشم ہوئے پھر جو ان سے جتنا قریب ہو یہاں تک کہ مضر
 اور بالآخر تمام عدنان لکھے جائیں انساب عرب کے چھ درجے ہیں شعب
 قبیلہ۔ عمارۃ۔ لطن۔ فخذ۔ فیصلہ۔ شعب سب سے پہلی شاخیں ہیں جیسے
 عدنان۔ قحطان۔ شعب اس لئے کہتے ہیں کہ ان سے قبائل کا انشعاب
 (شاخ شاخ ہونا) ہوتا ہے۔ پھر قبیلہ جس میں شعب تقسیم ہوں جیسے ربیعہ۔
 مضر۔ قبیلہ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس سے نسب متقابل ہو جاتے ہیں پھر عمارہ
 جس میں قبائل تقسیم ہوں جیسے قریش و کنانہ پھر لطن جس میں عمارہ تقسیم ہو
 جیسے بنو عبد مناف و بنو مخزوم پھر فخذ جس میں لطن تقسیم ہو جیسے بنو ہاشم

بنو امیہ پھر فیصلہ جیسے بنو ابی طالب اور بنو عباس پس فضائل فخذ میں، افتاد بطن میں، بطون عمارہ میں، عمار قبیلہ میں، قبائل شعب میں ہوئے جب انساب میں بعد ہوتا ہے تو قبائل شعوب اور عمار قبائل ہو جاتے ہیں۔

اور مجسم اگر بحیثیت نسب مجتمع ہوں تو دو طرح جمع ہو سکتے ہیں اجناس سے یا بلاد کے متمیز بالا جناس جیسے ترک۔ ہند۔ پھر اسی طرح ترکوں اور ہندیوں میں اجناس ہیں اور متمیز بالبلاد جیسے دہلیم۔ جبل پھر دہلیم اور جبل میں اور بلاد ہیں۔ اجناس و بلاد کی تقسیم کے بعد اگر ان میں سابقین اسلام ہوں تو ان پر ترتیب قائم کی جائے اور وہ نہ ہوں تو حاکم کی قرابت کے اعتبار سے ترتیب رکھی جائے اور اس میں مساوی ہوں تو جنھوں نے اس کی اطاعت کی ہو ان پر قائم کی جائے۔

ترتیب خاص کی یہ صورت ہے کہ افراد میں ایک دوسرے کو ترتیب دار لکھے اس میں سابقین اسلام کا اعتبار کرے اس میں مساوی ہوں تو دینداروں کا اعتبار کرے اس میں برابر ہوں تو سن کا اعتبار کرے اس میں برابر ہوں تو شجاعت کا اعتبار کرے اس میں بھی برابر ہوں تو حاکم کو چاہیے کہ یا تو قرعہ اندازی کر کے ترتیب دے یا اپنے اجتہاد و رائے سے ترتیب قائم کرے۔

فصل

تخو ہوں کی مقدار کفایت کے اعتبار سے ہے تاکہ ایسے افکار سے مستغنی ہو جو فوجی خدمات انجام دینے میں خارج ہیں کفایت میں تین امر معتبر ہیں اہل و عیال اور غلام و باندیوں کے اعداد گھوڑوں اور سواروں کے اعداد۔ مقام سکونت میں اشیا کی ارزانی و گرائی ان تینوں امر اور کھلنے کپڑے کے خرچ کو ملحوظ رکھ کر پورے سال کا نفقہ مقرر کر دیا جائے اس کے بعد ہر سال اس کی حالت کا ملاحظہ ہوتا رہے اگر اس کی ضرورت پڑے

زیادہ ہو جائیں تو تنخواہ میں اضافہ کیا جائے اور کم ہو جائیں تو کمی کی جائے تنخواہ بقدر کفایت مقرر کرنے کے بعد اضافہ کرنے میں گفتہا کا اختلاف ہے امام شافعی اگر مال زیادہ ہو تب بھی منع فرماتے ہیں کیونکہ بیت المال کا روپیہ ضروری حقوق میں صرف کرنے کے لیے ہوتا ہے۔ اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اگر آمدنی بڑھ جائے تو اضافہ جائز ہے تقسیم تنخواہ کا وقت معین ہونا چاہئے تاکہ اہل عسکر اس وقت وصول کیا کریں اور تعین محاصل کی وصولی کی لحاظ سے کیا جائے یعنی اگر سالانہ وصول ہوں تو سالانہ تنخواہ دی جائے اور سال میں دوبار وصول ہوں تو شش ماہی دی جائے۔ اور ماہانہ وصول ہوں تو ماہانہ دی جائے۔ ایسا نہ ہو کہ روپیہ جمع ہوا اور مستحقین کو نہ ملے یا ابھی وصول نہیں ہوا اور ان کے تقاضے پورے نہ ہو۔ اگر بیت المال میں روپیہ موجود ہو اور تنخواہ کا وقت آجانے کے باوجود تقسیم نہ کی جائے تو مستحقین کو مطالبہ کرنے کا ایسا ہی حق ہے جیسا کہ قرض کے مطالبے کا اور اگر آمدنی نہ رہے یا وصولیابی میں تاخیر ہو تو مطالبہ نہیں کر سکتے جیسے مدیون اگر مفلس ہو تو قرضخواہ اس مطالبے کا حقدار نہیں۔

اگر حاکم کسی عذر سے فوج کو کم کرنا چاہے تو جائز ہے اور بلا سبب و عذر جائز نہیں کیونکہ مسلمانوں سے دفاع کے لیے لشکر کا ہونا ضروری ہے۔ اگر بعض فوجی ملازمت ترک کرنا چاہیں تو اگر انکی ضرورت نہ ہو تو ترک کر سکتے ہیں مگر ضرورت ہے تو ترک نہیں کر سکتے معذور ہوں تو مضائقہ نہیں۔ اگر فوج لڑنے سے انکار کرے حالانکہ... سے مقابلہ کرنے کی طاقت رکھتی ہے تو اس کی تنخواہیں ساقط ہو جائیں گی اور طاقت نہ رکھتی ہو تو ساقط نہ ہوگی۔ اگر کسی فوجی کی سواری معرکے میں ہلاک ہو جائے تو اس کے عوض اور دی جائے اور معرکے میں ہلاک نہ ہو تو نہ دی جائے۔ اور اگر کسی کے ہتھیار معرکے میں ضائع ہو جائیں اور تنخواہ میں ان کا خرچ نہ ملتا ہو تو ان کا عوض دیا جائے اور تنخواہ میں ان کا خرچ بھی قائل ہو تو نہ دیا جائے۔ اگر کہیں باہر بھیجا جائے اور سفر خرچ تنخواہ میں محسوب نہ ہو تو دیا جائے۔ ورنہ نہ دیا جائے اگر کوئی فوجی مرجلے یا قتل ہو جائے تو

اس کی واجب شدہ تنخواہ میراث ہے حسب حصص شرعی ورنہ اگر کو دی جائے
جب تک نہ دی جائے گی میت المال کے ذمے ان کا قرض ہے۔ اس کے
بعد اس کی تنخواہ اس کے بال بچوں کے لیے جاری رکھی جائے یا نہیں اس
فقہاء کا اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ فوج کی مد سے ان کو کچھ نہ دیا جائے
کیونکہ اصل مستحق موجود نہیں رہا البتہ مال عشر و صدقہ سے ان کی امداد کی جائے
دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے بعد اس کی اولاد کے لیے جاری رکھی جائے تاکہ
اس کو خدمات انجام دینے کی رغبت اور شوق ہو۔ اور اگر کوئی فوجی اپنا بیج
ہو جائے تو بھی فقہاء کے دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ تنخواہ موقوف کی جائے
کیونکہ بعض عمل بھی اور وہ نہ دوسرا یہ ہے کہ جاری رکھی جائے تاکہ لوگوں کو
فوجی خدمات کی ترغیب ہو۔

فصل

صوبوں کی حد بندی اور متعلقہ حقوق کا دفتر۔ اس میں چھ تفصیلات ہیں۔
(پہلی فصل) علاقوں کی حد بندی اور ان کے مختلف الاحکام نواح کی
تفصیل میں اگر ضلعوں اور تحصیلوں کے احکام مختلف ہوں تو ہر ایک کی
حد و مفصل ضبط کی جائیں تاکہ ایک دوسرے کے علاقے آپس میں نہ ملیں
اور اگر ضلع کی اراضی بھی مختلف الاحکام ہوں تو نواحی کی طرح ان کو بھی تفصیل
سے لکھا جائے ورنہ نہیں۔

(دوسری فصل)۔ علاقے کی کیفیت فتح آیا بزور شمشیر فتح ہوا یا صلح سے
اور اس پر خراج مقرر ہوا یا عشر۔ اور اس کی نواح کے احکام اسی جیسے ہیں
یا مختلف کیونکہ تین حال سے خالی نہیں یا تو تمام زمین عشری ہے۔ یا تمام خراجی
یا کچھ عشری اور کچھ خراجی اگر تمام عشری ہو تو اس کی پاشاں کی ضرورت نہیں
کیونکہ عشر زراعت پر ہوتا ہے مساحت پر نہیں ہوتا جو زمین پہلے پہل آباد
کی جائے اس کو دفتر عشر میں درج کرنا چاہئے دفتر خراج میں درج نہ کیا جائے

اور مالکان زمین کو بھی اس میں ذکر کر دینا ضروری ہے کیونکہ عشر مالکان زمین کے اعتبار سے ہوتا ہے زمین پر نہیں۔ ساتھ ہی زمین کی آمدنی اور پانی دینے کی کیفیت بھی لکھی جائے کیونکہ اس کے اختلاف سے محصول کا حکم بدل جاتا ہے جس قسم کا پانی ہو اسی کے موافق محصول لیا جائے۔

اگر زمین خراجی ہو تو اس کی پیمائش ضروری ہے کیونکہ خراج پیمائش ہی کے اعتبار سے ہوتا ہے اگر خراج اجرت کے حکم میں ہو تو اباب زمین کے اسامی درج کرنے لازمی نہیں اور جب کم جزیہ ہو تو ان کے اسامی اور صفت اسلام یا کفر کا درج کرنا لازمی ہے تاکہ اس کے اعتبار سے محاصل کم و بیش لیے جائیں۔ اگر کچھ زمین عشری اور کچھ خراجی ہو تو عشری کو دتر عشر میں اور خراجی کو دتر خراج میں منضبط کرنا چاہئے کیونکہ ہر ایک کا حکم مختلف ہے اور حکم کے اعتبار سے محصول لیا جائے۔

تیسری فصل۔ خراج کے احکام اور اس کی صورت کہ آیا مقاسمہ ہے یا مقدار معین ہے۔ اگر خراج پیداوار کی تقسیم کے اعتبار سے ہو تو اراک کے رقبہ نکال کر ان کے ساتھ مقدار مقاسمہ مثلاً ربع یا ثلث یا نصف بھی لکھنی چاہئے اور یہانوں کی مقدار بھی ذکر کی جائے تاکہ مقاسمہ اچھے موافق ہو اور اگر خراج میں چاندی (نقد) لی جائے تو اگر باوجود اختلاف زور و رع کے سب پر ایک سٹن محصول ہو تو رجسٹر سے مساحت نکال کر اسکے موافق وصول کیا جائے۔ اس صورت میں صرف وصول شدہ کو لکھنا ضروری ہے اور اگر مختلف زراعتوں پر مختلف خراج ہو تو رجسٹر سے مساحت کو نکال کر تمام مختلف زراعتوں کو ضبط کر لیا جائے۔ تاکہ ان کے اعتبار سے خراج وصول ہو۔

چوتھی فصل۔ ہر شہر کے ذمیوں کا اندراج اور ان کا جزیہ اگر جزیہ دولت اور افلاس کے اعتبار سے مختلف ہو تو ذمیوں کی تعداد کے ساتھ ان کے نام بھی لکھے جائیں تاکہ ہر ایک کی دولت و افلاس کا حال معلوم ہو سکے کہ کون بالغ ہوا تاکہ اس سے لیا جائے اور کون کون مرا اور مسلمان

ہوا کہ ان سے ساقط کیا جائے اور اس سے کل ماوجب جزیہ کی مقدار متعین ہو سکے۔

پانچویں فصل۔ اگر علاقے میں کانیں ہوں تو تمام اجناس کا تذکرہ اور ان کی تعداد ذکر کی جائے تاکہ کان سے ماوجب حق وصول کیا جائے چونکہ مختلف ہونے کی وجہ سے ان کی مساحت یا مقدار معین نہیں کی جاسکتی اس لئے ان سے جو آمدنی حاصل ہو صرف اس کو ضبط کرنا چاہیے۔ کانوں پر احکام ان کی فتح اور عشری و خراجی ہونے کی کیفیت داخل نہیں ہے۔ کیونکہ اختلاف فتوح اور احکام اراضی سے ان کی آمدنی مختلف نہیں ہوتی بلکہ عامل اور وصول کنندہ کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے کیونکہ ہم فقہاء کا اختلاف پہلے بیان کر چکے ہیں کہ کن کانوں سے لیا جائے اور کس قدر لیا جائے پس اگر اس کے متعلق کسی پہلے امام کا حکم موجود نہ ہو تو اگر حاکم وقت اہل اجتہاد سے ہو تو اس جنس میں جس میں محصول واجب ہو اور محصول کی مقدار میں اپنے اجتہاد و رائے سے کام لے کر کارروائی کرے اور پہلے حاکم یا امام کا اپنے اجتہاد سے نافذ کردہ حکم موجود ہو تو جس معدن کے متعلق ثواب بھی معتبر ہے۔ مگر مقدار واجب کے متعلق اب معتبر نہیں کیونکہ جس کا حکم معدن موجود کے لحاظ سے ہے اور مقدار کا حکم معدن مفقود کے لحاظ سے ہے۔

چھٹی فصل۔ اگر شہر سرحد پر واقع ہو اور مصاحت کی وجہ سے دشمنوں مال یا دوا بھی عشر اندر آتا ہو تو دفتر میں اس کی مصاحت اور مقدار عشر مثلاً دسواں یا پانچواں حصہ یا کم و بیش تحریر ہونا چاہئے اور اگر عشر مال و متاع کے اختلاف سے مختلف ہو تو اس کی تفصیل درج کی جائے اور اس کے اعتبار سے ہر آنے والے مال کا محصول وصول کیا جائے۔

دارالاسلام میں ایک مقام سے دوسرے مقام پر منتقل ہونے والے مالوں پر عشر لینا شرعاً حرام ہے نہ اس میں اجتہاد کو گنجائش ہے اور نہ اسے عدل و انصاف سے کچھ تعلق کہیں کہیں ظالم ایسا کرتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ سب سے برے لوگ محصول جمع کرنے والے عشار ہیں۔ اگر دالی ملک احکام بلاد اور محاصل کی مقدار میں تبدیلی کرنا چاہے تو ان اجتہادی امور میں جن میں شرعاً کوئی مانعت نہیں اسباب زیادتی یا کمی کے رونما ہونے پر تبدیلی جائز ہے اور یہ نسبت سابق کے ثانی احکام کا نفاذ ضروری ہو گا پس اگر عمل کے وقت صرف ثانی احکام کو ملاحظہ کیا جائے تو جائز ہے مگر احتیاطاً اس میں ہے کہ دونوں کو ملاحظہ کیا جائے کیونکہ ممکن ہے کہ اسباب حادثہ زائل ہو گئے ہوں اور پھر حکم سابق پر عمل درآمد ضروری ہو جائے۔ اور اگر شرعاً ان تبدیلیوں کی گنجائش نہ ہو اور نہ اجتہاد کو دخل ہو تو احکام سابقہ ہی واجب العمل ہوتے ہیں اور تمام تبدیلیاں مردود ہوں گی خواہ بصورت زیادتی ہوں یا کمی کیونکہ زیادتی رعایا پر ظلم ہے اور کمی بیت المال پر ظلم ہے۔ اگر دفتر سے کارروائی کے قوانین منکولائے جائیں تو اگر طلب کنندہ کو انی ایسا دالی ہو جو اس کے حالات سے ناواقف ہے تو پیش کرنے والے پر واجب ہے کہ پہلے اور پچھلے دونوں قوانین پیش کرے اور پہلے قوانین سے واقف ہو تو صرف ثانی قوانین پیش کرے پہلوں کا پیش کرنا واجب نہیں کیونکہ حاکم ان سے واقف ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ احکام بعد کے ہیں۔

فصل تیسری قسم عامل کے عزل و نصب کا دفتر۔ اس میں چھ فصلیں ہیں (پہلی فصل) اس بیان میں کہ عامل کون بنا سکتا ہے اس کا اعتبار نفوذ امر اور جواز نظر پر ہے لہذا جو شخص کسی کام کو کرنے کا اختیار رکھتا ہے اور اس کے احکام نافذ ہیں وہ اس پر دوسرے کو عامل بنانے کا مجاز ہے اور وہ ان لوگوں میں سے کوئی ہو سکتا ہے۔ بادشاہ جسے ہر طرح کا اختیار ہے وزیر تفویض عامل عام الولایت جیسے عامل صوبہ یا عامل شہر کلاں کہ ان کو خاص خاص کاموں پر عامل مقرر کرنے کا حق ہے اور وزیر منفذ بلا حصول اجازت کسی کو عامل مقرر نہیں کر سکتا۔

دوسری فصل کس کا عامل بنا صحیح ہے۔ ہر وہ شخص جو اس کام کا

اہل اور امانت دار ہو عامل ہو سکتا ہے پس اگر عامل تفویض کا عہدہ ہو تو حریت اسلام اور اجتہاد ہونا شرط ہے اور عامل تنفیذ کا عہدہ ہو تو چونکہ اس میں اجتہاد کی ضرورت نہیں لہذا حریت اور اسلام بھی شرط نہیں۔

تیسری فصل وہ کام یا علاقہ جس پر مقرر کیا جائے۔ اس میں تین شرطیں ہیں ایک علاقہ مفوضہ کی تحدید تاکہ دوسروں سے ممتاز ہو جائے۔ دوسری شرط متعلقہ کام کا تعین مثلاً خراج یا عشر کی تحصیل تیسری شرط یہ کہ متعلقہ علاقے کے جملہ حقوق و حدود کی ایسی تفصیل کہ کسی کا خفا نہ ہے۔ ان تینوں شرطوں کی تکمیل اور تقرر کنندہ اور عامل کے علم کے بعد تقرر صحیح و نافذ ہو جاتا ہے۔

چوتھی فصل مدت تقرر اس کی تین حالتیں ہو سکتی ہیں یا تو محی و دہینے یا سال ہوں۔ اس صورت میں دوران مدت میں کام کرنے کا مجاز ہے اس کے بعد نہیں لیکن تقرر کنندہ پر اس مدت معینہ کا پورا کرنا لازمی نہیں اگر اس کے نزدیک مناسب اور مقتضائے مصلحت ہو تو مدت پوری ہونے سے پہلے اس کو تبدیل یا معزول کر سکتا ہے۔ اور خود عامل پر مدت کا پورا کرنا اس کی تنخواہ کے اعتبار سے ہے اگر اس قدر ہو کہ اس پر اجرت کے کام صحیح ہوتے ہیں تو عامل پر پوری مدت کام کرنا واجب ہے بلکہ جبراً کام لیا جاسکتا ہے کیونکہ اس طرح کی عملی اجارات محضہ میں سے ہوتی ہے اس عقد میں تقرر کنندہ کے مختار اور عامل کے مجبور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ تقرر کنندہ کے لئے یہ حقوق عامہ میں سے ہے کیونکہ وہ سب کی طرف سے نائب ہوتا ہے لہذا اصلح تخییر ہے اور عامل کے حق میں عقود خاصہ سے ہے لہذا اس پر حکم جبر اور لزوم جاری ہوگا اور اگر اجرت کے کاموں کے مناسب اس کا کوئی معاوضہ نہ ہو تو وہ جب چاہے سبکدوش ہو سکتا ہے لیکن اپنے تقرر کنندہ کو اطلاع کرنا شرط ہے تاکہ وہ کوئی انتظام کرے اور کام میں کوئی خلل نہ آئے۔ دوسری حالت یہ ہے کہ کسی مخصوص کام کی انجام دہی کے لئے مقرر ہو مثلاً تقرر کنندہ کہے کہ میں نے تم کو فلاں علاقے کی تحصیل خراج کے لئے اس سال مقرر کیا۔ فلاں شہر کے صدقات پر اس سال مقرر کیا

اس صورت میں اس کی مدت تقریر تکمیل کا ترک ہے جب کام سے فلاح ہو معزول ہو جائے گا اور فراغت سے قبل حاکم اس کو معزول کر سکتا ہے اور خود سبکدوش ہونے کا اختیار معاوضہ کی صحت و فساد پر ہے۔ تیسری حالت یہ ہے کہ تقریر مطلقاً بلا تقید مدت یا عمل ہو مثلاً یوں میں نے تم کو کوٹنے کے خراج یا بصرہ کے عشر یا بند او کی حفاظت پر مقرر کیا اس میں اگرچہ مدت غیر معلوم ہے مگر تقریر صحیح ہے کیونکہ اس سے مقصود صرف اجازت ہے تاکہ اس کی کارروائی جائز ہو جائے عقود اجازت کی طرح لزوم نہیں ہے۔

تقریر کی صحت اور کارروائی کے جائز ہونے کے بعد دو حال ہو سکتے ہیں یا تو متعلقہ کام دائمی ہو گا جیسے وصولی محاصل۔ قضا۔ حقوق معادن تب تو اس کی کارگزاری ہر سال جب تک معزول نہ کیا جائے درست رہے گی اور یا منقطع ہو گا اس کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ سالانہ نہ ہو جیسے مال غنیمت کی تقسیم کے لئے مقرر ہو اس کا حکم یہ ہے کہ کام سے فراغت کے بعد معزول ہو جاتا ہے اور غنیمتوں کو تقسیم کرنے کا مجاز نہیں دوسری یہ کہ سالانہ جیسے خراج کے لئے مقرر کیا جائے اس کے حکم میں فقہاء مختلف ہیں کہ اس کا مطلقاً تقریر ایک ہی سال کے لئے ہوتا ہے یا ہر سال کے لئے ایک قول تو یہ ہے کہ صرف اسی سال کے لئے ہو گا اس سال کا عشر خراج وصول کرنے کے بعد معزول ہو جائے گا بلا حدید تقریر کے اندر سال کام کرنے کا مجاز نہیں یقیناً اسی میں ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ عرف کے اعتبار سے ہر سال کے لئے تقریر ہو گا بلا معزولی کے معزول نہ ہو گا۔

پانچویں فصل عامل کا معاوضہ خدمت اس کی تین صورتیں ہیں معین ذکر کیا جائے۔ مجہول ذکر کیا جائے کسی طرح ذکر نہ کیا جائے اگر معاوضہ معین ذکر کیا جائے تو خدمت ٹھیک طور پر ادا کرنے سے اس کا مستحق ہو جاتا ہے اور کمی کرے تو یا تو کچھ کام کے نہ کرنے سے ہوگی تب تو بقدر قلت کار کے معاوضہ کم دیا جائے اور یا باوجود تکمیل کار کے خیانت کا مرتکب

ہوا ہو تو پورا معاوضہ دے کر خیانت شدہ شے لے لی جائے۔ اور زیادہ کارگزاری دکھائی ہو تو اگر اس کے دائرہ اختیار سے باہر ہو تو زیادتی مردود وغیرہ نافذ ہے اور اس کے اختیار میں داخل ہو تو زیادتی کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ حق بجانب ہو دوسری یہ کہ ظلم ہو۔ اگر حق بجانب ہو تو متبرع ہے تجویز شدہ معاوضہ سے زیادہ نہ دیا جائے اور ظلم ہو تو حقدار کو واپس دی جائے اور عامل کو تعدی اور جور کی سزا دی جائے۔

اگر معاوضہ مجھول ذکر کیا جائے تو اس جیسے کام پر جو معاوضہ دیا جاتا ہو وہی اس کو دیا جائے لہذا اگر دفتر میں مقدمہ مذکور ہو اور اس سے پہلے اور مال کو اس پر معاوضہ دیا جا چکا ہو تو یہی مقدار اس کے لیے ہوگی۔ اور اگر اس سے پہلے صرف ایک شخص کو اس خدمت پر مامور کر کے معاوضہ دیا گیا تو وہ نظیر نہ ہوگا۔

اور اگر معلوم یا مجھول کی طرح ذکر نہ کیا جائے تو اس صورت میں فقہائے شافعیہ کے چار مذہب ہیں امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس کی کارگزاری کا کچھ معاوضہ نہیں اس کا تبرع ہے مرنی فرماتے ہیں کہ اس کو معاوضہ مل دیا جائے کیونکہ اگرچہ معاوضہ کا ذکر نہیں ہوا لیکن اس نے اجازت سے کام شروع کیا ہے ابو العباس بن سرج کہتے ہیں کہ اگر اس کا کام پر معاوضہ لینا مشہور ہو تو دیا جائے اور مشہور نہ ہو تو نہ دیا جائے ابو اسحق مروزی شافعی کہتے ہیں کہ اگر اس کو کام کرنے کے لیے مدعو یا مامور کیا جائے تو معاوضہ منہلی کا مستحق ہے اور خود اس کی خواہش پر اجازت دی جائے تو مستحق نہیں ہے اگر اس کی کارگزاری میں مال حاصل ہوتا ہو تو اس کا معاوضہ اس مال سے واجب الادا ہے ورنہ بیت المال کے سہم مصالح سے دینا واجب ہے۔

چھٹی فصل وہ صورتیں جن سے تقرر صحیح ہوتا ہے۔ اگر تقرر کنندہ زبانی تقرر کرے تو اور مختوم کی طرح یہ بھی صحیح ہے اور اگر اس کے دستخط سے تحریری تقرر ہو زبان سے نہ کہے تو بھی صحیح ہے یعنی اگر اس کے ساتھ شواہد و قرائن موجود ہوں تو عرف کے لحاظ سے سلطانی عہد سے منعقد ہو سکتے ہیں اگرچہ

عقود خاصہ منعقد نہیں ہو سکتیں یہ اس تقریر میں ہے کہ جس میں مقرر ہونے والے عہدہ دار کو اپنا نائب وغیرہ بنانے کا اختیار نہ ہو اور اگر ایسا عام تقرر ہو کہ ہر عہدہ دار اپنا نائب بناسکے تو درست نہیں ہے۔ جب ان تمام شرائط کے ساتھ تقرر درست ہو جائے اور اس کام پر پہلے سے کوئی شخص مامور نہ ہو تو یہ تنہا اپنے خدمات شروع کرنے کے ساتھ ساتھ اپنی تنخواہ کا مستحق ہونے لگتا ہے اور اگر پہلے سے کوئی اور شخص بھی مامور ہو تو کام کی نوعیت دیکھی جائے گی اگر دونوں کے شریک ہونے کے قابل نہ ہو تو دوسرے کا تقرر پہلے کا عزل ہے۔ اور اگر دونوں شریک ہو سکتے ہیں تو عرف و رواج کو دیکھا جائے اگر رواج اشتراک نہ ہوتا ہو تو بھی پہلے کا عزل ہے اور رواج اشتراک ہوتا ہو تو دوسرے کا تقرر پہلے کا عزل نہیں ہے دونوں کام کریں۔

اگر کسی کو مشرف (منجران کار) مقرر کیا جائے تو عامل تو کارکن ہے اور مشرف کا کام یہ ہے کہ اس کو زیادتی و نقصان اور مستبدانہ کارروائی سے منع کرتا رہے۔ مشرف اور صاحب البرید کے حکم میں تین طرح سے فرق ہے ایک یہ کہ عامل بلا مشورہ مشرف کوئی کام نہیں کر سکتا اور بلا مشورہ صاحب البرید کر سکتا ہے دوسرا یہ کہ مشرف عامل کو غلط طریق کار سے روک سکتا ہے اور صاحب البرید نہیں روک سکتا تیسرا یہ کہ مشرف کے ذمے عامل کی لمبی بری کارروائیوں کی اطلاع دینا ہے اور صاحب البرید کا فرض ہے کہ اس کی تمام کارروائیوں کی اطلاع دے کیونکہ مشرف کا خبر دینا استعداد (شکایت) ہے اور صاحب البرید کا خبر دینا انہاء (محض اطلاع) ہے اور خبر انہاء اور خبر استعداد میں دو فرق ہیں ایک یہ کہ خبر انہاء صحیح و فاسد دونوں کارروائیوں کو متشمل ہوتی ہے اور خبر استعداد فاسد کارروائی کے ساتھ مختص ہے۔ صحیح سے متعلق نہیں ہوتی دوسرا یہ کہ خبر انہاء دونوں صورتوں میں ہوتی ہے عامل نے رجوع کیا ہو یا نہ کیا ہو اور خبر استعداد اسی وقت ہو سکتی ہے جبکہ اس نے رجوع نہ کیا ہو۔

اگر عامل استعداد مشرف یا انہاء صاحب البرید کا انکار کر دے تو

ان میں سے کسی کا قول تا وقتیکہ برہان قائم نہیں ہوگا۔ اور اگر دونوں انہماک واستعداد پر مجتمع ہو جائیں تو دونوں مل کر عامل کے خلاف شاہد ہو گئے اگر قابل اطمینان ہو تو دونوں کا قول معتبر ہوگا۔

اگر عامل سے حساب پیش کرنے کا مطالبہ کیا جائے تو اس پر خراج کا حساب پیش کرنا واجب ہے عشر کا واجب نہیں کیونکہ خراج کا مصرف بیت المال سے متعلق ہے اور عشر کا اہل صدقات سے امام ابو صنف فرماتے ہیں کہ دونوں کا پیش کرنا ضروری ہے کیونکہ ان کے نزدیک دونوں کا مصرف مشترک ہے۔

اگر عامل عشر مدعی ہو کہ عشر کو مستحقین میں صرف کر دیا تو اس کا قول قبول کیا جائے اور عامل خراج خراج کے متعلق یہ کہے تو بلا بیئہ قبول نہ کیا جائے۔ اگر عامل اپنا نائب مقرر کرنا چاہے تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ایسا نائب مقرر کرے جو تنہا اس کے کام کو انجام دے تو یہ ایسا نائب مقرر کرنا مجاز نہیں یہ استبدال (اپنے بجائے کسی کو مقرر کرنا) کے معنی رکھتا ہے اور اس کو یہ حق نہیں ہے کہ اپنے بجائے کسی کو مقرر کرے اگرچہ خود کو معزول کر سکتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ایسا مدگار مقرر کرے اس کا جواز خود اس کے تقرر کی نوعیت پر ہے جس کی تین حالتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ اس کے تقرر میں ضمانہ مدگار مقرر کرنے کی اجازت ہو اس شکل میں اپنا نائب مقرر کرے تو جائز ہے اگر بلا تخصیص نائب کی اجازت ہو تو اس کے معزول ہونے سے اس کا نائب بھی معزول ہو جائے گا اور اگر معین مخصوص نائب کی اجازت دی گئی تو اس کے معزول ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے ایک جماعت کہتی ہے کہ عامل کے عزل سے معزول ہو جائے گا دوسری کہتی ہے کہ معزول نہ ہوگا۔ دوسری حالت یہ ہے کہ تقرر میں نائب مقرر کرنے کی مانعت ہو تو اس کا مقرر کرنا جائز نہ ہوگا اگر قدرت ہو تو کار متعلقہ کو تنہا انجام دے اور عاجز ہو تو اس کا تقرر فاسد ہو جائے گا اگر باوجود فساد کے کام کرتا رہے تو امر وہی کے کاموں میں اس کی اجازت درست ہوگی اور

تقررات کے حل و عقد میں صحیح نہ ہوگی۔ تیسری حالت یہ ہے کہ عامل کا
تقرر مطلقاً ہو یعنی نائب بنانے کی نہ اجازت ہو نہ مانعت تو اس وقت
کام کی حالت دیکھی جائے گی اگر تنہا کر سکتا ہو تو نائب مقرر کرنا جائز نہیں
اور تنہا کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو جتنے کام کی قدرت نہ ہو اس کے لئے
مقرر کر سکتا ہے اور جتنے کی قدرت رکھتا ہو اس کے لئے مقرر نہیں کر سکتا۔
فصل چوتھی۔ قسم بیت المال کی مخصوص آمد برآمد۔ ہر وہ مال جس کے
مستحق مسلمان ہوں اور ان میں سے کسی خاص آدمی کا ملوک نہ ہو تو وہ
بیت المال کا حق ہے قبضہ کرنے کے بعد صرف قبضے سے بیت المال
کی ملک ہو جائے گا خواہ بیت المال کی نچوانی میں سب داخل کیا جائے یا نہ کیا
کیونکہ بیت المال جہت اور نسبت سے عبارت ہے نہ کہ مکان سے۔
اور ہر وہ حق جس کا عام مسلمانوں سے تعلق ہو اس کا خرچ بیت المال
کے ذمے ہے پس جو مال ایسے حق میں صرف کیا جائے گا یا وہ بیت المال
سے لے کر خرچ کیا گیا ہے عام اس سے کہ وہ بیت المال سے لیا گیا ہو
یا نہ لیا گیا ہو کیونکہ جو آمدنی مسلمانوں کے مال کے پاس جاتی ہے یا ان کے
ہاتھ سے خرچ ہوتی ہے اسی کی آمد برآمد بیت المال کا حکم جاری ہے
اس کے بعد سمجھنا چاہئے کہ جس مال کے مستحق مسلمان ہیں اس کی تین قسمیں ہیں۔
فنی۔ غنیمت۔ صدقہ۔ فنی بیت المال کا حق ہے کیونکہ ان کا مصرف
امام کی رائے اور اجتہاد پر موقوف ہے۔ غنیمت بیت المال کا حق نہیں
ہے کیونکہ اس کے متحقق غائب ہوتے ہیں جو شریک واقع ہو کر خصوصاً ہو جاتا
ہے۔ اس کا مصرف امام کی رائے سے مختلف نہیں ہو سکتا نہ اپنے اجتہاد
کی بنا پر نہ ان کا حق روک سکتا ہے۔ اور فنی و غنیمت کے خمس کی تین
قسمیں ہیں ایک قسم بیت المال کا حق ہے یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا
سہم جس کا مصرف مصلح عامہ ہیں کیونکہ یہ امام کی رائے و اجتہاد سے
خرچ ہوتا ہے دوسری قسم جو بیت المال کا حق نہیں ہے یہ ذوی القربی
کا سہم ہے تمام ذوی القربی اس کے مستحق ہیں چونکہ یہ لوگ اس کے مخصوص

مالک ہیں اس لئے بیت المال کے حقوق سے خارج ہو گیا امام اپنی رائے اور اجتہاد سے صرف کرنے کا مجاز نہیں۔ تیسری قسم وہ جس کی نگرانی و حفاظت بیت المال کے ذمے ہے یہ تینوں مسکینوں اور مسافروں کا سہم ہے اگر یہ لوگ پائے جائیں تو ان کو دید یا جائے ورنہ ان کے لیے محفوظ رہے۔

صدقہ کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم صدقہ مال باطن یہ بیت المال کے حقوق میں داخل نہیں ہے کیونکہ ارباب کسب مال خود خرچ کرنے کے مجاز ہیں دوسری قسم صدقہ مال ظاہر جیسے زراعتوں اور پھلوں کا عشر اور مویشی کے صدقات۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ بیت المال کے حقوق ہیں کیونکہ امام اپنی رائے اور اجتہاد سے خرچ کرنے کا مجاز ہے اہل السہم کے لیے مخصوص نہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک بیت المال کے حقوق ہیں کیونکہ امام موصوف ان کے مصارف معین قرار دیتے ہیں ان کے سوا کہیں اور صرف کرنا جائز نہیں رکھتے لیکن اس بارے میں ان کا قول مختلف ہے کہ جب تک اس کے احراز کی کوئی اور جگہ نہ ہو تو آیا بیت المال محل احراز ہو سکتا ہے یا نہیں پہلا قول یہ تھا کہ ہو سکتا ہے کیونکہ اس وقت ان کے نزدیک یہ مال امام کو دینا واجب تھا۔ لیکن جدید قول یہ ہے کہ اس صورت میں بیت المال محل احراز وجوہاً نہیں ہے کیونکہ اب ان کے نزدیک ہر مال امام کے حوالے کرنا جائز تو ہے واجب نہیں لہذا بیت المال احراز بھی جائز ہے واجب نہیں۔

اور جو احراز بیت المال پر واجب ہے اس کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ اس کے ذمے احراز اس معنی کر ہو کہ اگر مال موجود ہو تو اس کے مصارف میں صرف کرنا واجب ہے اور موجود نہ ہو تو وجوب ساقط ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ بیت المال پر واجب ہے اس کی دو نوع ہیں نوع اول یہ کہ اس کا مصرف بصورت بدل ہو جیسے فوج کی تنخواہیں گھوڑوں اور ہتھیاروں کی قیمت اس کا وجوب مال کے وجود پر موقوف نہیں خواہ

موجود ہو یا معدوم بہر صورت اس کا حق واجب ہے یعنی اگر روپیہ موجود نہ ہو تو فوراً خرچ کیا جائے جیسے دیون مع ایسار فوراً واجب الادا ہوتے ہیں اور موجود نہ ہو تو بھلت واجب الادا ہے جیسے دیون مع الاعسار۔ اور دوسری نوع یہ ہے کہ اس کا مصرف محض مصلحت اور رفاہ عام ہو بدل کی صورت نہ ہو تو اس کا وجوب روپیہ کی موجودگی میں بیت المال پر ہے عام مسلمانوں سے ساقط ہے اور موجود نہ ہو تو بیت المال سے وجوب ساقط ہے لیکن اگر اس کا مصرف عام ہو تو جہاد کی طرح تمام مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جب تک کوئی شخص ادا نہ کرے سب کے ذمے باقی رہیگا اور اگر مصرف عام نہ ہو جیسے ایک قریب کا راستہ تو دشوار گزار ہے مگر اسکے علاوہ ایک دور کا راستہ بھی موجود ہے۔ یا پانی کا ایک گھاٹ منقطع ہو جائے مگر دوسرا موجود ہو تو ضبط اس کا وجوب روپیہ نہ ہونے سے بیت المال سے ساقط ہے اسی طرح بدل ہونے کی وجہ سے عام مسلمانوں سے بھی ساقط ہے۔ اگر بیت المال پر بیک وقت دو حق واجب ہوں اور دونوں کا ادا کرنا ممکن نہ ہو صرف ایک ادا ہو سکے تو اس میں صرف کیا جائے جس سے بیت المال مدیون ہوتا ہو اور دونوں کا پورا کرنا دشوار ہو تو اگر دالی کو فساد اور خرابی کا اندیشہ ہو تو بیت المال پر قرض لے سکتا ہے جس کو دیون میں صرف کرے مصلح میں صرف نہ کرے اور قرض کو بیت المال پر روپیہ جمع ہونے پر ادا کیا جائے اگر روپیہ آئندہ حاکم کے عہد میں جمع ہو تو اس پر ادا کرنا واجب ہے اگر روپیہ بیت المال میں خرچ ہونے کے بعد فاضل رہے تو فقہاء اس کے بارے میں مختلف ہیں امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ آئندہ حوادث کے خیال سے جمع اور محفوظ رکھا جائے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ جمع نہ کیا جائے بلکہ مسلمانوں کی مصلح عامہ میں خرچ کر دیا جائے کیونکہ حوادث کے مصارف تمام مسلمانوں پر عائد ہیں بوقت ضرورت روپیہ ان سے وصول ہو سکتا ہے۔ یہ چاروں قسمیں نفس دیوان کے بیان و تفصیل سے متعلق تھیں

فصل

اس میں کاتب دیوان کے متعلق بیان ہے یہ دیوان کے مقتدرین میں سے ہوتا ہے اس کے تقرر کی دو شرطیں ہیں۔ عدالت۔ کفایت۔ عدالت کی شرط اس وجہ سے ہے کہ وہ بیت المال اور رعایا کے حقوق کا امین ہوتا ہے لہذا ضروری ہے کہ امینوں کی طرح صاحب عدالت و امانت ہو۔ اور کفایت کی شرط اس لئے ہے کہ اس کو تمام کاروبار متعلقہ کا متحمل اور کارکن ہونا ضروری ہے جب ان دونوں شرطوں کے ساتھ تقرر صحیح ہو جائے تو اس کے فرائض میں چھ امور داخل ہیں حفظ قوانین استیفاء حقوق۔ اثبات رفوع۔ محاسبات عمال۔ اخراج احوال۔ تصفیہ ظلمات۔ امر اول حفظ قوانین اس کی صورت یہ ہے کہ قوانین میں عدل و انصاف سے اس طرح کام لیا جائے کہ رعایا پر تو ظلم و تعدی نہ ہو اور بیت المال کے حقوق میں نقصان نہ آئے۔ اگر اس کے زمانے میں جدید مفتوحہ آباد کردہ علاقوں کے قوانین وضع کئے جائیں تو ان کو دیوان ناحیہ اور دیوان بیت المال (جس میں تجویز کردہ احکام جمع ہوتے ہیں) میں درج کرے۔ اور اگر ان کے قوانین اس سے پہلے بدولت ہو چکے ہوں تو ان کی طرف رجوع کرے جو قابل اطمینان کامیوں کے لکھے ہوئے ہوں کہ انکے خطیر و ثوق ہوا اور قابل اعتماد ہوں سے دست بستہ وہ قوانین حاصل کیے ہوں جنکی ذیل میں انکی مہر ثبت ہوں۔ ان شرط کی تقریریں احکام دیوانی اور حقوق سلطانی میں مستبر اور قابل عمل ہیں اگرچہ احکام قضا و شہادات میں از روئے عرف و رواج قابل اعتماد ہیں جس طرح محدث کے لئے جائز ہے کہ سنی ہوئی حدیث کو قابل اعتماد تحریر سے روایت کر دے۔ امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ کاتب دیوان کو محض تحریر پر اعتماد کرنا جائز نہیں تا وقتیکہ خود اپنے کانوں سے سنتا محفوظ نہ ہو۔ امام موصوف روایت حدیث میں بھی اسی کے قائل

ہیں اور قضا و شہادت پر قیاس کرتے ہیں مگر یہ نہایت دقت طلب اور مشکل ہے اور فرق کی وجہ یہ ہے کہ قضا و شہادت حقوق خاصہ میں سے ہیں جس کے اہل معاملہ بکثرت ہوتے ہیں لہذا ان کا دل نشین رکھنا دشوار نہیں ہوتا اس لیے محض تحریر پر اعتماد کرنا جائز نہ ہوا اور قوانین دیوانیہ حقوق عامہ سے ہیں جن میں باوجود کثرت و انتشار کے معاملات کی کمی ہے لہذا ان کو دل نشین رکھنا دشوار ہے اس لیے فقط تجویز پر اعتماد جائز اور ہی وجہ روایت حدیث میں ہے۔
 امر دوم استیفاء حقوق (تحصیل حقوق) اس کی دو قسمیں ہیں ایک استیفاء جو ان عاملین (کارکنوں) سے جن پر حقوق واجب ہیں۔ (دوسری) استیفاء جو ان عمال سے جو ان کو وصول کرنے ہیں عاملین سے استیفاء کے لیے عمال کا اقرار بالقبض معتبر ہے لیکن ان کی تحریر جس سے وصول کرنا معلوم ہو اہل دیوان کے نزدیک اس وقت معتبر اور حجت ہے جبکہ خط بھیجنا جائز ہے اور ان کے مشہور طرز تحریر سے مل جائے۔ خواہ عامل اپنے خط ہونے کا اعتراف کرے یا انکار۔ اور فقہا کا مسلک یہ ہے کہ اگر وہ اپنا خط ہونے کا انکار کرے تو یہ تحریر اس پر اس امر کی حجت نہیں کہ اس نے حقوق وصول کئے اور جوہر و الزام عائد کرنے کے لیے خط کو خط سے ملانا جائز نہیں البتہ تہدید کے لیے ایسا کرنا جائز ہے تاکہ خود بلا اگر خط کا اعتراف کر لے۔ اور اگر خط کا معترف ہو اور وصول یابی کا منکر تو امام شافعی کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ عرف کے اعتبار سے یہ اعتراف صرف حقوق سلطانیہ میں عاملین کے لیے اس کی دلیل ہے کہ انھوں نے ما وجب ادا کر دیا اور حال حجت ہے کہ انھوں نے وصول کر لیا اور امام ابو حنیفہ کا بقا ہر مذہب ہے کہ یہ اعتراف تحریر اس وقت تک نہ عاملین کے لیے دلیل تاویہ ہے اور نہ عمال پر وصول کرنے کی حجت ہے جب تک کہ وہ خود اپنی زبان سے وصولی کا اقرار نہ کریں جس طرح دیوان خاصہ کا حکم ہے۔ لیکن ہم ان دونوں میں تسلی بخش فرق بیان کر چکے ہیں۔

اور مال سے استیفاء حقوق کے متعلق یہ ہے کہ اگر خرچ بطرف بیت المال ہو تو اس کی وصولی پر والی حکومت کے دستخط ضروری نہیں صرف صاحب بیت المال کا اعتراف بالقبض مال کی سبکدوشی کیلئے حجت ہے اور صرف تحریر بلا اعتراف زبانی ہو تو وہی تفصیل ہے جو مال کے تحریر کے متعلق اوپر بیان ہو چکی کہ امام شافعیؒ کے مذہب پر بظاہر حجت اور امام ابوحنیفہؒ کے مذہب پر نہیں اور اگر خرچ از حقوق بیت المال ہو خرچ بطرف بیت المال نہ ہو تو بغیر دستخط والی مال اس کے مجاز نہیں دستخط اگر ثابت ہو جائیں تو مال کے لئے اس امر کی کافی حجت ہے کہ ان کو خرچ کرنے کی اجازت ہے اگر احتساب (تحقیق) کی ضرورت ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک صورت یہ ہے کہ موقع لزوم کو دینے کیلئے مال کو اجازت دی گئی ہو (اعتراف بالقبض کرے کیونکہ دستخط صرف اجازت صرف کی حجت ہیں قبض اور وصولیابی کی حجت نہیں دوسری صورت یہ ہے کہ مال سے حقوق بیت المال کا محاسبہ کیا جائے اور اگر موقع لزوم سے منکر ہو تو مال سے مینہ طلب کی جائے اگر اس کے پاس مینہ نہ ہو تو موقع لزوم سے حلف لے کر مال سے تاوان لیا جائے یہ صورت خاص طور دیوان میں مروج ہے لیکن پہلی صورت فقہی اعتبار سے زیادہ بہتر ہے۔

اگر صاحب دیوان کو نفس دستخط میں شبہ ہو تو تاوقتیکہ دستخط کنندہ کو نہ دکھائے اور وہ تسلیم نہ کرے تو مال سے کسی صورت احتساب نہیں ہو سکتا اور تسلیم کے بعد احتساب کی وہی صورتیں ہیں جو اوپر بیان ہوئیں اور دستخط سے منکر ہو تو مال سے احتساب نہ ہوگا بلکہ خسراج کو دیکھا جائے گا اگر کسی خاص جگہ کا ہو تو اس کے کارکن کی طرف رجوع کیا جائے اور خاص جگہ کا نہ ہو کہ اس کی طرف رجوع ہو سکے تو مال دستخط کنندہ کو اس کے اکھا پر قسم دے اگر خرچ کی صحت معلوم نہ ہو تو دستخط کنندہ کو مال حلف نہیں دے سکتا نہ لحاظ رواج سلطنت کے اور نہ بحیثیت

حکم قضا کے۔ اور اگر خراج کی صحت معلوم ہو تو بلحاظ رواج سلطنت حلف نہیں دے سکتا اور حیثیت حکم قضا دے سکتا ہے۔
 امر سویم اثبات رفوع (اطلاعات) اس کی تین قسمیں ہیں رفوع مساحت و عمل۔ رفوع قبض و استیفاء۔ رفوع خرچ و نفقہ۔ رفوع مساحت و عمل کے متعلق یہ ہے کہ اگر دیوان میں ان کے وصول معینہ موجود تو رفع کی صحت اصل کے مقابلے سے ہو سکتی ہے اصل کے موافق ہو تو دیوان میں مرج کر دی جائے اور دیوان میں اصول موجود نہ ہوں تو اطلاع دہندہ کے قول پر درج کی جائے۔ رفوع قبض و استیفاء۔ ان کے درج کرنے میں صرف رافع (اطلاع دہندہ) کے قول کا اعتبار کیا جائے کیونکہ وہ اقرار کر کے اپنے ذمے لازم کرتا ہے اس میں اس کی کچھ منفعت نہیں۔ رفوع خرچ و نفقہ ان میں اطلاع دہندہ مدعی کی حیثیت رکھتا ہے اور دعویٰ ملاجعت و بران مقبول نہیں پس اگر اثبات دعویٰ کے لیے دالی ملاک کی دستخطی تحریر پیش کوئے تو اس کی تحقیق کی صورتیں ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

امر چہارم محاسبہ عامل اس کا حکم فرض منصبی کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے جس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں یعنی اگر عامل خراج ہوں تو ان پر حسابات پیش کرنا ضروری ہے اور کاتب دیوان کا فرض ہے کہ ان کے حسابات کی جانچ پڑتال کرے اور عامل عشر ہوں تو امام شافعی کے مذہب پر ان کے ذمے حسابات ارسال کرنا ضروری نہیں نہ کاتب دیوان پر ان کے حسابات کی جانچ واجب ہے۔ کیونکہ امام موصوف کے نزدیک عشر صدقہ ہے اور صاحب عشر اپنی رائے سے صرف کر سکتا ہے امام کے اجتہاد پر موقوف نہیں اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر عامل عشر پر حسابات کا پیش کرنا لازم ہے اور کاتب دیوان کا فرض ہے کہ ان کا محاسبہ کرے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک خراج و عشر کا مصرف مشترک ہے۔

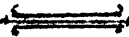
اگر کاتب دیوان اپنے فرض منصبی کے مطابق کسی عامل کا محاسبہ کرے

اور دونوں میں کوئی تصفیہ نہ ہو تو بقایا حساب میں کاتب دیوان کے قول کی تصدیق کی جائے اور والی حکومت کو کچھ شک ہو تو اس کو حکم دے کہ اپنے حساب کے دلائل و شواہد پیش کرے اگر اس سے شبہ زائل نہ ہو جائے تو حلف ساقط ہے اور زائل نہ ہو تو عامل کی حلف دے کاتب دیوان کو نہ دے کیونکہ وہ عامل کے ذمے ہے نہ کاتب کے۔ اور حساب میں در ذیل مختلف رائے ہوں تو اگر اختلاف آمد میں ہو تو عامل کا قول مانا جائے کیونکہ وہ منکر اور صرف میں ہو تو کاتب کا قول مانا جائے کیونکہ اس میں وہ منکر ہے اور اگر مساحت میں دونوں مختلف اور دوبارہ ممکن ہو تو صحیح معلوم کر کے اس کا اعتبار کیا جائے۔

امر پنجم۔ اخراج احوال۔ اس سے مراد یہ ہے کہ صاحب دیوان سے دیوانی کے قوانین اور حقوق میں شہادت طلب کی جائے۔ چونکہ شہاد کے مثل ہے اس لئے اس میں دو شرطیں معتبر ہیں ایک یہ کہ بلا تحقیق و علم کے کسی حال کو بیان نہ کرے جیسے شہادت کے لئے تحقیق و علم ضروری ہے دوسری یہ کہ جب تک اس سے مطالبہ نہ ہو خود بیان نہ کرے جیسے شہادت بلا طلب نہیں دی جاتی مطالبہ کنندہ وہی ہو سکتا ہے جس کی توقیعات (مستطلا) نافذ ہوں جیسے شہادت وہی لے سکتا ہے جس کے احکام نافذ ہوں اور جب کسی امر کے متعلق بیان دے تو موقع (صاحب توقیعات) پر اس کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا ضروری ہے جس طرح حاکم پر اس کے سامنے دی ہوئی شہادت کے مطابق فیصلہ کرنا ضروری ہے۔

اگر موقع کو اخراج حال میں کچھ شبہ ہو تو یہ دریافت کرنے کا حق رکھتا ہے کہ اسے یہ حال کہاں سے معلوم ہوا اور اس سے دیوان کے شواہد پیش کرنے کا مطالبہ کرے اگرچہ حاکم کو شاید سے سبب شہادت دریافت کرنے کا حق نہیں اگر صاحب دیوان شواہد پیش کرے اور ان کی صحت کا یقین ہو جائے تو اس پر سے شبہ زائل ہو جائے گا اور شواہد پیش نہ کرے بلکہ یہ کہے کہ مجھے پہلے سے معلوم و محفوظ ہے تو بیان مخدور ہو جائے گا اور موقع

کو اختیار ہو کہ قبول کرے یا رد کرے حلف نہیں دے سکتا۔
 اشرشتم تصفع ظلمات۔ (منظوم کی تفتیش) یہ دادخواہ کے اختلاف سے
 مختلف ہوتی ہے یا تو دادخواہ رعایا میں سے ہوگا یا عمل میں سے اگر عایا میں سے
 ہو مثلاً عال نے اس کے معاملے میں اس پر زیادتی روا رکھی ہو تو ان دونوں کا حاکم
 صاحب دیوان ہو گا وہ زیادتی کی تفتیش کر کے اس کا تدارک کرے عام
 اس سے کہ اس کام کے لیے اس کو مامور کیا جائے یا نہ کیا جائے کیونکہ اس کا
 منصب ہی حفظ قوانین اور استیفائے حقوق ہے لہذا تقرر کے ساتھ اس کا
 مجاز ہوگا۔ ہاں اگر اس سے مانعت کر دی جائے تو کچھ نہ کرے بعض اختیارات
 کے لحاظ معزول ہو جائے گا۔
 اور دادخواہ عامل ہو مثلاً اس کے حساب میں بے ضابطگی یا کسی معاملے
 میں گڑ بڑ کی گئی ہو تو صاحب دیوان مدعی علیہ اور دالی حکومت تفتیش کنندہ
 ہوگا۔



انیسواں باب

قوانین جرائم

جرائم شرعاً ممنوع ہیں اللہ تعالیٰ نے ان سے روکنے کے لیے حدود اور تعزیرات مقرر فرمائی ہیں جرائم کے تین حال ہیں ایک حال استیفاء جو بوقت تہمت باقتضائے سیاست دینا ہوتا ہے۔ دوسرا حال استیفاء جو جرائم کے ثبوت و صحت کے وقت بحکم شرعی ہوتا۔ اور تیسرا حال بین بین یعنی تہمت کے بعد اور ثبوت و صحت سے قبل کے متعلق یہ ہے کہ اس کا اعتبار ناظر جرائم کے حال پر ہے اگر ناظر جرائم صرف حاکم ہو اور اس کے اجلاس میں تہم بالسرقة یا بالزنا کو پیش کیا جائے اور اس کے سامنے یہ تہمت غیر موثر ہے نفیث یا استیفاء کے لیے تہم کو جس کرے گا مجاز نہیں نہ ایسے ذرائع استعمال کرے کہ وہ اقرار جرم پر مجبور ہو اس کے خلاف دعویٰ سرقة کی سماعت صرف صاحب حق مدعی سے کرے اور تہم کے اقرار یا انکار کا اعتبار کرے اور دعویٰ زنا کی سماعت اس وقت کرے جبکہ اس عورت کا تذکرہ کیا جائے جس کے ساتھ زنا کیا اور ایسا فعل بیان کیا جائے جو زنا ہو اور موجب حد ہو اگر ملزم اقرار کرے تو اس کے اقرار کے بموجب حد جاری کرے اگر انکار کرے اور مینہ موجود ہو تو اس کی سماعت کرے مینہ نہ ہو تو اگر مدعی چاہے تو حقوق العباد

کے نہ حقوق اللہ کے لیے اس کو حلف دے اور اگر ناظر جرائم جس کے اجلاس میں مرافعہ کیا گیا امیر یا احداث و معاون کی اولاد ہو تو اس کو اس مشہم کے متعلق تفتیش و استبراء کے ایسے اختیارات ہیں جو قاضیوں اور حکام کو نہیں ہیں ان دونوں کے اختیارات کو ممتاز کر نیوالی نوچیں ہیں (۱) یہ کہ امیر کو جائز نہیں کہ مشہم کے خلاف بلا تحقیق دعویٰ اعوان امارت کی تہمت سننے البتہ ان سے مشہم کے حالات کو یادہ مشتبہ لوگوں میں سے ہے یا اس طرح کی قابل تہمت باتوں میں مشہور ہے یا نہیں دریافت کرے اگر وہ اس کی برادرت بیان کریں تو تہمت خفیف ہو کر ساقط ہو جائیگی فوراً چھوڑ دیا جائے اور اگر اس جیسے کاموں سے مشہم کریں تو تہمت شدید و قوی ہو جائے گی لہذا تفتیش کی وہ صورت اختیار کی جائے جو عنقریب بیان کریں گے اور قاضیوں کو اس کا اختیار نہیں۔ (۲) امیر کو اختیار ہے کہ تہمت کی قوت و ضعف معلوم کرنے کے لیے مشہم کے اوصاف اور شواہد حال کا لحاظ رکھے پس اگر مشہم بالزنا اور وہ عورتوں کا گردیدہ ان سے ہنسی مذاق کرتا ہو تو تہمت قوی ہو جائے گی اور اس کے خلاف ہو تو ضعیف ہو جائے گی اور اگر مشہم بالسرقت ہو اور چالبا ز آدمی ہو بدن پر مار پیٹ کے نشانات ہوں یا گرفتاری کے وقت اس کے ہاتھ میں آلہ نقب ہو تو تہمت قوی ہو جائے گی اور اس کے خلاف ہو تو ضعیف ہو جائے گی قاضیوں کو اختیار نہیں ہے۔ (۳) امیر کو اختیار ہے کہ مشہم کو تفتیش و استبراء کے لیے فوراً حوالہ کر دے اس کی مدت میں اختلاف ہے عہد الشریعہ میں فاضل کہتے ہیں کہ ایک ماہ سے زیادہ حوالہ نہ کرے گا اختیار نہیں اور دوسرے علماء کہتے ہیں کہ مدت معین نہیں امام کی رائے اور اجتہاد پر موقوف ہے یہ رائے زیادہ مناسب ہے اور قاضی بلا حق واجب کسی کو قید کرنے کے مجاز نہیں۔ (۴) اگر تہمت قوی ہو تو امیر مجاز ہے کہ مشہم کو ضرب تعزیر دے۔

نہ ضرب حد تا کہ تہمت کے متعلق سچ سچ بیان دے اگر بیٹھے ہوئے اقرار کرے تو یہ دیکھا جائے کہ کس امر کے لئے پیش کیا گیا ہے اگر اقرار کرنے کے لئے پیش کیا گیا ہے تو بیٹھنے کے وقت کا اقرار غیر معتبر ہے اور اگر اس لئے پیش کیا ہے کہ صحیح صحیح حال بیان کرے اور وہ بیٹھنے کے وقت اقرار کرے تو ضرب موقوف کر دی جائے اور اقرار کا اعادہ کر دیا جائے اگر اعادہ کرے تو دوسرے اقرار سے ماخوذ ہو گا پہلے سے نہ ہو گا۔ اور اگر پہلے اقرار پر اکتفا کی جائے دوبارہ نہ کرایا جائے تو امیر کو اختیار ہے کہ پہلے اقرار پر عمل کرے اگرچہ ہم اس کو مکروہ سمجھتے ہیں۔

(۵) اگر کسی مجرم کے جرائم بڑھ جائیں بار بار کی سزا سے بھی باز نہ آئے اور لوگوں کو اس سے مضرت پہنچے تو امیر اس کو تادموت جس دالمی کی نذر دے سکتا ہے اس کے گھانے پھینے کا خرچ بیت المال سے مقرر کر دے قاضیوں کو یہ اختیار نہیں ہے۔

(۶) امیر کو جائز ہے کہ تہمت کو حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے خفیف یا شدید بنانے اور حالات کو منکشف کرنے کے لئے مہم کو حلف دے اور اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ خدا کی قسم کی طرح جو بیعت سلطانی میں ہوتی ہے طلاق یا عتاق یا صدقہ کی قسم دے مگر قاضی کسی کو بلا استحقاق قسم نہیں دے سکتے نہ خدا کے سوا طلاق و عتاق کی قسم دے سکتے ہیں۔

(۷) امیر کو اختیار ہے کہ جرائم پیشہ سے جبراً اور دھکیاں دیکر توبہ کرائے اس کے لئے قتل کی دھکی بھی دے سکتا ہے اگرچہ قتل کا مستوجب نہ ہو کیونکہ مقصود محض ڈرانا ہے اس لئے یہ دھکی جھوٹ سے خارج اور تعزیر کے حکم میں داخل ہے مگر واقعہ قتل کرنا جائز نہیں ورنہ ناحق قتل لازم آئے گا۔

(۸) امیر کو جائز ہے کہ دوسرے اہل مذہب اور دین کی شہادت قاضیوں کو سننا جائز نہیں، جب زیادہ ہو جائیں تو ان کی شہادت

نبھی سنے۔

(۹) امیر کے ذمے ایسی مار پیٹ کا انتظام بھی ہے جو موجب تاوان اور حد نہ ہوں اگر کسی کے بدن پر نشان نہ ہو تو اس کا دعویٰ سنے جو دائر کرنے میں سبقت کرے اور ایک کے بدن پر نشان ہو تو بعض علماء کی رائے ہے کہ صاحب نشان کا دعویٰ پہلے سننے سبقت کا اعتبار نہ کرے اور اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ سبقت کرنے والے کا سننے ان میں پہل کرنے والا زیادہ مجرم اور شریک نما کا مستوجب ہے۔ ان کی تاویب میں دو لحاظ سے فرق کرنا جائز ہے۔

ایک بحیثیت اس کے کہ تہدیٰ اور ارتکاب جرم میں مختلف ہوں دوسرے باعتبار اس کے کہ عزت و آبرو میں مختلف ہوں اگر امیر کے نزدیک گھینوں کو جرائم سے باز رکھنے کے لیے تمام شہر میں مشہور کرنا مناسب ہو تو اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے یہ وہ امور ہیں جن سے حال استبراء اور قبل ثبوت کے میں بین امیر اور قاضی کے اختیارات کا فرق ظاہر ہوتا ہے کیونکہ امیر کو سیاست کی ضرورت ہے اور قاضی صرف احکام کا نفاذ کرتا ہے۔

فصل

مقبوت جرائم کے بعد حدود قائم کرنے میں امیر اور قاضی کے اختیارات مساوی ہیں ثبوت جرائم کی دو صورتیں ہیں ایک اقرار سے دوسرے بینہ سے ہر ایک کے احکام اپنے اپنے مقام پر بیان ہوں گے حدود زواجر میں حق تعالیٰ نے ان کو ارتکاب ممنوعات اور ترک امورات سے باز رکھنے کے لیے وضع فرمایا ہے چونکہ انسانی طبیعت میں ایسے شہوانی جذبات موجود ہیں جو موجودہ لذات میں مصروف کر کے انسان کو آخرت کی وعید سے غافل کر دیتے ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے

حدود تجویز فرمائیں تاکہ درددل الم کے خوف اور رسوائی و فضیحت کے اندیشے سے اس جاہلانہ فعل کا مرتکب نہ ہو اور صلاحیت عام اور انسان بدرجہ اتم مکلف ہو جائے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وما ارسلناک الا راحة للعالمین ترجمہ :- ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے

یعنی لوگوں کو جہالت و گمراہی سے نکال کر ہدایت پھیلانے اور معامی چھڑا کر اطاعت کا خوگر کرنے کے لیے بھیجا ہے زواج کی دو قسمیں ہیں حدود - تعزیرات - حدود کی دو قسمیں ہیں ایک حقوق اللہ سے متعلق دوسری حقوق العباد سے جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہے انہی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو ترک فرائض لازم ہوں جیسے فرض نماز کا تارک یہاں تک کہ وقت نکل جائے اس سے سبب ترک دریافت کیا جائے اگر یہ کہے کہ بھول گیا تو یاد آنے کے ساتھ ہی قضا پڑھنے کا حکم دیا جائے اس میں نماز کے وقت کا انتظار نہ کرایا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص نماز پڑھنی بھول جائے یا سو جائے اس کو چاہیے کہ یاد آنے اور بیدار ہونے پر فوراً ادا کرے اس کا بھی وقت ہے اس کے علاوہ نماز کا اور کچھ کفارہ نہیں ہے۔

اگر بیماری کی وجہ سے ترک کی ہو تو بیٹھ کر لیٹ کر جس طرح طاقت ہو ادا کرے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لا یكلف الله نفسا الا وسعها۔ ترجمہ :- اللہ تعالیٰ کسی کو وسعت سے زیادہ مکلف نہیں فرماتا

اور اگر منکر وجوب ہو کہ ترک کرے تو کافر اور بحکم مرتد ہے اگر تائب نہ ہو تو ارتداد جرم میں قتل کر دیا جائے۔ اور باوجود اعتراف وجوب کے سستی سے تارک ہو تو اس کے حکم میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ہر نماز کے وقت پڑھا جائے قتل نہ کیا جائے امام احمد بن حنبل اور محمد بن کی ایک جماعت کا قول ہے کہ ترک سے کافر ہو جاتا ہے بجز ارتداد و قتل کر دیا جائے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ترک سے کافر نہیں ہوتا بسنہ اے حد قتل نہ کیا جائے مرتد بھی نہیں ہوتا۔ قتل

کرنے سے پہلے تو یہ کو کہا جائے اگر تائب ہو کر نماز پڑھنے لگے تو چھوڑ دیا جائے اور نماز پڑھنے کا حکم دیا جائے اگر یہ کہے کہ میں اپنے گھر میں پڑھوں گا تو اس کے ایمان پر چھوڑ دیں سب کے سامنے پڑھنے پر مجبور نہ کیا جائے۔ اور اگر تائب نہ ہو اور نماز نہ پڑھے تو ایک قول یہ ہے کہ فی الفور قتل کر دیا جائے اور دوسرا قول یہ ہے کہ تین دن کے بعد قتل کیا جائے۔ قتل تلوار سے ہو اور زبردستی ہو ابو العباس بن سرج کا قول یہ ہے کہ لکڑی سے اتنا ماریں کہ مر جائے۔ تلوار سے ایک دم نہ ماریں ممکن ہے امتداد وقت میں تو یہ کی توفیق ہو جائے۔ فوت نماز دن کی قضا کے تارک کو قتل کرنے کے متعلق علمائے شافعی مختلف ہیں بعض کی رائے ہے کہ وقتیہ نمازوں کی طرح ان میں بھی قتل کیا جائے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ قتل نہ کیا جائے کیونکہ فوت ہو کر بھی اس کے ذمے باقی رہتی

ہیں۔ قتل کرنے کے بعد اس کی نماز پڑھیں مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں کیونکہ مسلمانوں میں سے ہے اس کا مال اس کے وارثوں کا ہے۔ تارک صیام کو باجماع فقہاء قتل نہ کیا جائے بلکہ پورے رمضان اس کا کھانا پینا بند کر دیا جائے اور تادیباً تعزیر بھی کی جائے اگر پردے رکھنے پر آمادہ ہو تو چھوڑ دیں اور اس معاملے کو اسی کے ایمان و امانت کے تفویض کر دیں۔ اگر پھر کھاتا پیتا نظر آئے تو تعزیر کی جائے قتل نہ کیا جائے۔ ترک زکات سے بھی قتل ذکر کیا جیسا اس کے مال میں سے وصول کریں اگر بلاشبہ زکات کو پوشیدہ کرنا ثابت ہو تو سزا دی جائے۔ اگر اسکے نہ دینے کی وجہ سے وصول کرنا دشوار تو لڑکر وصول کی جائے اگرچہ لڑائی سے قتل تک نوبت پہنچے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے زکات سے انکار کرنے والوں سے لڑائی کی تھی۔

حج کی فرضیت امام شافعیؒ کے نزدیک علی التراخی استطاعت حج اور موت کے بین بین ہے لہذا ان کے مذہب میں حج اپنے وقت سے مؤخر نہیں ہوتا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک علی الفور ہے اس لئے ان کے

مذہب پر وقت سے تاخیر ہو سکتی ہے لیکن وہ اس کی وجہ سے قتل یا تعزیر کا حکم نہیں دیتے کیونکہ وقت کے بعد بھی وہ اقرار دیتے ہیں قضا نہیں کہتے اگر ادا کیے جج سے قبل مر جائے تو اس کے مال سے جج بدل کرایا جائے۔ جو شخص آدمیوں کے حقوق قرض وغیرہ ادا نہ کرے اس سے اگر ممکن ہو جبراً وصول کرائے جائیں ورنہ قید کر دیا جائے اور اگر مفلس ہو تو مہلت دی جائے یہ ترک مفروضات کا حکم تھا۔ امتناع ممنوعات سے جو امور واجب ہوتے ہیں ان کی دو قسمیں ایک حقوق اللہ سے متعلق یہ چار ہیں۔ حد زنا۔ حد خمر۔ حد سرقہ۔ حد محاربہ۔ دوسری حقوق الناس سے متعلق یہ دو ہیں حد قذف بالزنا۔ اور قذف فی البغایات ہم ان کو بالتفصیل بیان کرتے ہیں:-

فصل اول

(حد زنا)

زنا کی تعریف یہ ہے کہ عاقل بالغ کے ذکر کا حشفہ قبل یا دبر میں غائب ہو اور دونوں آپس میں باعصمت نہ ہوں۔ نہ صورت شبہ ہو۔ امام ابو حنیفہؒ زنا کو قبل سے مخصوص فرماتے ہیں۔ حد نہ تازیانی اور زانیہ دونوں کیلئے یکساں ہے اور دونوں کی دو حالتیں ہیں بکر (غیر شادی شدہ) اور محسن (شادی شدہ) بکر وہ حیثیت نکاح کر کے اپنی بیوی سے جلع نہیں کیا یہ اگر محرم ہو اسکی حد سوتازیانے میں جو تمام بدن کے متفرق حصوں پر لگائے جائیں۔ چہرے کو اور تن اعضا کو جن پر ضرب لگنے سے انسان مر جاتا ہے محفوظ رکھیں۔ اس استعلاء کے ساتھ ہر عضو پر حد جاری کرنے کا مقصد یہ ہے کہ سزائیں ہر عضو اپنے سزا دار حصہ پالے۔ اس حد میں تازیانہ استعمال کیا جائے۔ لوہا نہ ہو ورنہ مرجع لگا۔ اور نہ بالکل آہستہ آہستہ مایں کہ چوڑی نہ لگے اور نہ وہی نہ ہو۔ سزائے تازیانہ کیساتھ جلا وطن کرنے کے متعلق اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ صرف تازیانہ کی سزا ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں مرد کو جلا وطن کیا جائے عورت کو دیکھا جائے۔ امام شافعیؒ رحمۃ اللہ علیہ مرد و عورت دونوں کو ایک سال کیلئے کم از کم ایک دن رات کی

مساقت پر جلاوطن کرنے کا حکم دیتے ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو مجھ سے قانون سنوا اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے راستہ نکال دیا۔ بکر سے زنا کرے تو سوتازیا نے اور ایک سال جلاوطنی۔ ثیب سے زنا کرے تو سوتازیا نے اور رجم کا فرد مسلمان کی حد تازیا نہ اور جلاوطنی ہیں امام شافعیؒ کے نزدیک مسادی ہے غلام اور جو غلامی کے حکم میں ہوں جیسے مدبر۔ مکاتب۔ ام داران سب کی حد زنا پچاس تازیا نہ یعنی حرکی سے نصف ہے کیونکہ غلامی کی وجہ سے ناقص ہیں ان کو جلاوطن کرنے میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ جلاوطن نہ کئے جائیں اس میں ان کے اتفاق نقصان ہے یہی قول امام مالک کا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حرکی طرح ایک سال کے لئے جلاوطن کر دئے جائیں امام شافعیؒ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ تازیانوں کی طرح جلاوطنی بھی نصف یعنی نصف کی جائے۔

محسن وہ ہے جو نکل صحیح کر کے اپنی زوجہ سے جماع کر چکا ہو اس کی حد رجم ہے یعنی پتھر دل یا ان کے قائم مقام چیزوں سے اتنا ماریں کہ مر جائے اس کو قتل سے بچانا ضروری نہیں کیونکہ رجم سے مقصود قتل ہے رجم کے ساتھ تازیانے لگائے جائیں داؤد کہتے ہیں کہ سوتازیا نے لگا کر رجم کیا جائے۔ تازیانہ کی سزا محسن کے حق میں منسوخ ہو گئی ہے ما عذر رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف رجم کیا تھا جلد (سزائے تازیانہ) نہیں فرمایا تھا احسان کے لئے اسلام شرط نہیں لہذا کافر کو بھی مسلم کی طرح رجم کیا جائے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اسلام شرط ہے لہذا اگر کافر زنا کرے تو جلد کیا جائے کیا جائے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو زانیہ یودیوں کو رجم فرمایا تھا۔ حریت احسان کی شرائط میں سے ہے اگر غلام زنا کرے تو رجم نہ کیا جائے اگر بیوی رکھتا ہو تو پچاس تازیانے لگائے جائیں۔ داؤد کہتے ہیں کہ حرکی مثل غلام کو بھی رجم کیا جائے لواطت کرنا اور بہانہ سے کرنا نہ ناپسند ہے بکر کو جلد اور محسن کو رجم کیا جائے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس میں بکر و محسن کو قتل کر دیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں میں کوئی

حد نہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہر عورت اور جو اس سے زنا کرے قتل کر دو۔

اگر بچہ محضہ (عورت) ہے یا محسن بچہ عورت سے زنا کرے تو بچہ کو جلد اور محسن کو رجم کریں اگر کوئی شخص سزا دے حد کے بعد پھر زنا کا مرتکب ہو تو پھر حد لگائیں اگر حد سے پہلے چند بار زنا کر چکا ہے تو سب کی ایک ہی حد ہے۔

زنا کا ثبوت اقرار سے ہوتا ہے یا بیعت سے۔ اقرار کے متعلق یہ ہے کہ اگر حائل بالغ خود بخود ایک مرتبہ زنا کا اقرار کر لے تو اس پر حد جاری کی جائے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جب تک چار مرتبہ اقرار نہ کرے قابل مواخذہ نہیں ہے۔ جب اقرار سے حد واجب ہو جائے اور حد کے جاری کرنے سے پہلے رجوع کر لے تو حد ساقط ہو جاتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ حد رجوع سے ساقط نہیں ہوتی۔

اور بیعت کی صورت یہ ہے کہ چار شاہد عدل مرد (عورت نہیں) ملزم کے خلاف فعل زنا کی شہادت دیں اور بیان کریں ہم نے اس کے ذکر کو اس کی فرج میں اس طرح داخل ہوتے دیکھا ہے جس طرح سلائی سرمہ دانی میں اگر اس کیفیت سے نہ دیکھا ہو تو شہادت نہیں ہو سکتی۔ ادائے شہادت کے لیے شاہد خواہ ایک ساتھ آئیں یا متفرق طور پر دونوں طرح قابل قبول ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر متفرق ادا کریں تو نہیں قبول نہیں کرتا ان کو قازف (تہمت باندھنے والا) قرار دیتا ہوں۔ اگر چھ ماہ یا اس سے زیادہ کے بعد شہادت دیں تو سنی جائے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میں ایک سال بعد کی شہادت نہیں سنتا اب ان کو قازف قرار دیتا ہوں۔ اگر شہادت میں چار آدمی پورے نہ ہوں تو شاہد قازف ہیں ایک قول پر حد لگائے جائیں اور دوسرے قول پر نہ لگائے جائیں اگر بیعت ملزم کے اقرار دینا پر شاہد ہو تو ایک قول پر دو شاہد پر اکتفا جائز ہے اور دوسرے قول پر چار سے کم پر اکتفا جائز نہیں۔

جب زانی کو بینہ سے ثبوت پر رحم کیا جائے تو اتنا گڑھا کھودیں کہ اس میں آدھا اتر جائے اور بھاگ نہ سکے اگر بھاگے تو تعاقب کریں اور یہاں تک پیچھے ماریں کہ مر جائے۔ اور اس کے اقرار سے ثبوت ہو تو رحم کرنے کے لئے گڑھا نہ کھودا جائے اور بھاگے تو تعاقب نہ کریں امام کو یا جس حاکم نے رحم کا حکم نافذ کیا رحم کے وقت موجود یا غیہ موجود ہونا جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جس نے رحم کا حکم دیا اس کی موجودگی کے بغیر رحم جائز نہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انیس اصبیح کو اس عورت کے پاس جاؤ اگر اعتراف کر لے تو اس کو رحم کرو۔ اور جائز ہے کہ شاید موجود نہ ہوں۔ امام ابو حنیفہ ان کا موجود ہونا واجب فرماتے ہیں اور یہ کہ سب سے پہلے وہی رحم کریں حاملہ کو وضع حمل سے قبل یا بعد جب تک کوئی دودھ پلانے والی نہ ملے رحم نہ کریں۔

اگر ملزم ممکن اشتباہ مثلاً کھاج فاسد بیان کرے یا اپنی بیوی کے ساتھ شتبہ ہونا بیان کرے یا نو مسلم ہو کہ زنا کی حسرت سے واقف نہ ہو تو حد ساقط ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے حدود کو شہادت سے ساقط کر دو امام ابو حنیفہ فرماتے کہ اگر اجنبی عورت سے بیوی کا اختباہ ہوا تو یہ شبہ نہیں ہے حد لگائی جائے۔ اگر اپنی محرم سے نکاح کر کے جماع کر بیٹھا تو حد لگائیں چونکہ اس کی تحریم منصوص ہے اس لئے عقد نکاح حد ساقط کرنے کے لئے مشبہ نہیں ہے امام ابو حنیفہ شبہ قرار دے کر حد کو ساقط کرتے ہیں۔

اگر زانی گرفتار ہونے کے بعد توبہ کرے تو حد ساقط نہ ہوگی اور گرفتاری سے قبل توبہ کرے تو ظاہر قول یہ ہے کہ ساقط ہو جائے گی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے
ثَوَانِ سَابِكٍ لِّلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا
رَبِّكَ مِنْ بَعْدِ مَا لَفَعُوا فَرَجِمَ

ترجمہ:- جو لوگ نادانگی سے گناہ کریں اس کے بعد توبہ کر لیں اور اپنی حالت درست کر لیں تو بیشک تمہارا رب غفور رحیم ہے۔

لفظ بھالتہ میں دو تاویلیں ہیں ایک بھالتہ سوء (گناہ کی نادانگی سے) اور دوسری بھالتہ شہوة مع العلم یا نہاسوء (غلبہ شہوت سے یا وجود گناہ سمجھنے کے)

یہ تاویل پہلے سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ جو شخص اس کے گناہوں سے ناواقف ہو وہ گناہگار نہیں۔

ذاتی یا غیر ذاتی کی حد ساقط کرانے کے لیے سفارش کرنا جائز نہیں نہ حکم کو سفارش قبول کرنا جائز ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ من یشفع شفاعۃ حسنة یکن لہ نصیب منها ومن یشفع شفاعۃ سیئۃ یکن لہ کفل منها ترجمہ۔ جو شخص نیک امر میں سفارش کرتا ہے وہ اس میں حصہ دار ہے اور جو برائی میں سفارش کرتا ہے وہ اس میں حصہ دار ہے۔

حسنہ اور سیئہ میں تین تاویلیں ہیں (پہلی) حسنہ سے مراد جس کی سفارش کرے اس کی خیر طلبی اور سیئہ سے مراد اس کی بد طلبی۔ یہ قول حسن اور مجاہد کلہ ہے دوسری حسنہ سے مراد مومن مرد و عورت کے لیے دعائے خیر اور سیئہ سے مراد ان کے لیے بد دعا۔ تیسری تاویل جس کا آیت کے مناسب ہے کہ حسنہ سے مراد اس کو ظلم سے خلاصی دلانا۔ سیئہ سے مراد اس کو حق سے جدا کرنا کفل کے دو معنی آتے ہیں ایک گناہ یہ قول حسن کا ہے دوسرے حصہ یہ قول سیئہ کا ہے۔

دوسری فصل

سزائے سرقہ

اگر کسی محفوظ مال کو جس کی قیمت بقدر نصاب ہو کوئی عاقل بالغ جسے نہ مال میں شبہ ہو نہ اس کی حفاظت میں چرائے تو اس کا دایاں ہاتھ شینچے پر سے قطع کر دیا جائے۔ اس قطع کے بعد پھر اسی محفوظ مال سے یا کسی اور سے چرائے تو بائیں پر شینچے پر سے قطع کیا جائے۔ تیسری مرتبہ چوری کرے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں قطع نہ کیا جائے اور امام شافعیؒ کے نزدیک تیسری مرتبہ میں بائیں ہاتھ اور چوتھی مرتبہ میں دایاں پر قطع کیا جائے۔ پانچویں مرتبہ چوری کرے تو تعزیر کیا جائے قتل نہ کیا جائے۔

اگر قطع سے پہلے چند مرتبہ سرقہ کر چکا ہے تو ایک سہی قطع واجب ہے مقدار نصاب میں جس سے قطع لازم ہو فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی کے نزدیک جس کی قیمت ربع وینا یا اس سے زیادہ ہو مقدار نصاب ہے اور اس وینا کا اعتبار ہے جو گہرا اور مروج ہو امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ دس درہم یا ایک دینار ہے اس سے کم میں قطع نہ کیا جائے۔ ابراہیم نخعی چالیس درہم یا چار دینار قرار دیتے ہیں ابن ابی سیلی پانچ درہم امام مالکؒ تین درہم قرار دیتے ہیں داؤدؒ کہتے ہیں نصاب کچھ نہیں قلیل و کثیر سب میں قطع واجب ہے جس مال میں قطع واجب ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ ہر اس مال میں قطع واجب ہے جو چور پر حرام ہو امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ جس کی اصل مباح ہو اس میں قطع نہ کیا جائے جیسے شکار۔ لکڑی۔ گھاس۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جب ان کا کوئی مالک ہو جائے قطع واجب ہے امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ تر طعام میں قطع نہ کیا جائے۔ امام شافعیؒ کہتے ہیں اس میں قطع کیا جائے۔ امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں سارق مصحف قطع نہ کیا جائے امام شافعیؒ کے نزدیک قطع کیا جائے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مسجد کی قندیل یا کعبہ کے پردے چرانے پر قطع نہ کیا جائے امام شافعیؒ کے نزدیک قطع کیا جائے۔ اگر صغیر بن غلام کو جو نا سمجھ ہو یا عجمی چرانے تو امام شافعیؒ کے نزدیک قطع کیا جائے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قطع نہ کیا جائے اگر چھوٹے بچے کو چرانے تو قطع نہ کیا جائے امام مالکؒ فرماتے ہیں قطع کیا جائے۔

حفاظت (حرز) کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے۔ داؤد متضرر ہیں وہ حفاظت کا کچھ اعتبار نہیں کرتے ہر سارق کو خواہ حفاظت میں سے سرقہ کرے یا غیر حفاظت سے قطع کا حکم دیتے ہیں اور جہور و جوب قطع میں حفاظت کا اعتبار کرتے ہیں۔ غیر حفاظت سے سرقہ کرنے والے کو قطع نہیں کرتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ گھوڑے کے سرقہ میں جب تک اصطبل میں نہ آئے قطع نہیں اسی طرح اگر مستعار لیکرا نکار کر دے قطع نہیں احمد بن حنبل قطع کا حکم دیتے ہیں۔ جو علماء حفاظت کو شرط کہتے ہیں وہ اس کی کیسلیت میں مختلف ہیں

امام ابو حنیفہؒ ہر شے قیمتی اور غیر قیمتی کی حفاظت یکساں قرار دیتے ہیں امام شافعیؒ کے نزدیک مال کے اختلاف سے مختلف ہوتی ہے اور عرف کا اعتبار کرتے ہیں لہذا کم قیمت اشیا جیسے لکڑی وغیرہ کی حفاظت خفیف اور بیش قیمت جیسے سونا چاندی وغیرہ کی حفاظت شدید قرار دیتے ہیں لکڑی کی حفاظت سوئے کی حفاظت کے برابر نہیں رکھتے۔ لہذا اگر اس حفاظت میں سے لکڑی پر الجھا تو قطع واجب اور سونا چاندی اس حفاظت میں سے چرا یا جلے تو قطع واجب نہیں۔ کفن چور کو قطع کیا جائے کیونکہ عرفاً قبریں کفن کے لیے محل حفاظت ہیں اگرچہ اور مالوں کے لیے نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ کفن چور کو قطع بھیجا جائے کیونکہ قبریں اور مالوں کے لیے محل حفاظت نہیں ہیں۔ اگر کوئی شخص چور پائے پر اپنا سامان لاد کر آگے چلتا کر دے جیسا کہ لوگ کرتے ہیں اور کوئی شخص اس میں سے ربع دینار کی قدر مال چرائے تو سارق کو قطع کیا جائے اور اگر چور پائے اور مال دونوں کو چرائے تو قطع واجب نہیں۔ کیونکہ محفوظ اور محل حفاظت دونوں کا سر تو کیا ہے۔ سوئے چاندی کے برتن کے سرے میں اگرچہ ممنوع الاستعمال ہیں قطع واجب ہے خواہ اس میں کھانے کی چیز ہو یا نہ ہو۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں اگر اس میں کھانے پینے کی کوئی چیز موجود ہو اور سب کو چرائے تو قطع واجب نہیں اگر کھانے پینے کی چیز کو ان میں سے گرا کر چرائے تو قطع واجب ہے۔

اگر نقب میں دو آدمی شریک ہوں اور مال تنہا ایک اٹھائے تو اٹھائیوں کو قطع کیا جائے شریک نقب کو قطع نہ کیا جائے۔ اگر اس طرح شریک ہوں کہ ایک صرف نقب دے دوسرا صرف مال اٹھائے تو دونوں میں سے کسی کو قطع نہ کیا جائے۔ ایسی ہی صورت کے لیے امام شافعیؒ کا قول ہے کہ ظریف چور قطع نہ کیا جائے۔

اگرچہ چور کو قطع کر دیا جائے اور مال موجود ہو تو مالک کو واپس دیا جائے قطع کے بعد پھر اس مال کو محفوظ جگہ سے چرائے تو پھر قطع کیا جائے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ایک مال پر دو مرتبہ قطع نہ کیا جائے۔ اگرچہ اس کے بعد مال کو ہلاک

کرے تو قطع بھی کیا جائے اور تادان بھی لیا جائے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ قطع ہو تو تادان نہیں اور تادان لیں تو قطع نہیں ہے۔ اگر مال مسروقہ چور کو وجہ کر دیا جائے تو قطع ساقط نہیں ہوتا۔ امام ابوحنیفہ کا قول ہے کہ ساقط ہو جانا ہے۔ صاحب مال قطع معاف کرے تو معاف نہیں ہوتا صفوان بن امیہ نے اپنی پیادہ کے چور کو معاف کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں معاف کر دوں تو اللہ مجھے معاف نہ کرے گا آپ نے اس کے اقطع کا حکم دیا جتنے ہیں کہ حضرت معاویہؓ کے سامنے چند چوروں کو پیش کیا گیا جب سب اگے ہاتھ قطع کر چکے اور ایک باقی رہ گیا اس کو قطع کے لئے آگے کیا گیا تو اس نے یہ شعر پڑھے۔ (بحر طویل)

یعنی امیر المؤمنین اعینا ہا بقول ان تلقی کلا بینہما
یادی کا نالہ النساء لو تو سترھا ولا تقلم النساء عینا یشینہما
فلا خیف الدنیا وکانت خبیثۃ انا ما شال فارتہا یمینہا

ترجمہ :- اے امیر المؤمنین میں اپنے ہاتھ کو خدا سے بچانے کے لئے آپ کی پیادہ میں دیتا ہوں کاش میرا خوبصورت ہاتھ پورے طور پر پردے میں رہتا اور اس سے یہ عیب سرزد نہ ہوتا ونا اس وقت کس کام کی بلکہ بہت جبری ہوگی جبکہ بایں ہاتھ دائیں ہاتھ سے جارا ہو جائے گا۔

حضرت معاویہؓ نے فرمایا یہ کیسے ہو سکتا ہے تیرے ساتھیوں کے ہاتھ قطع ہو چکے ہیں۔ اس کی ماں نے کہا یہ گناہ بھی آپ اپنے ان گناہوں میں سمجھیں جن سے آپ اللہ تعالیٰ سے توبہ کریں گے یہ سن کر اس کو چھوڑ دیا یہ پہلی حد ہے جو اسلام میں ترک کی گئی۔ قطع سرقہ میں مرد عورت حرام مسلمان کا فرسب برابر میں نیچے کو قطع نہ کیا جائے مدہوش بھالت مدہوشی چوری کرے تو قطع نہ کیا جائے غلام اپنے آٹا کے آل کی چوری کرے یا باپ بیٹے کے مال کی چوری کرے تو قطع نہ کئے جائیں داؤد کہتے ہیں کہ دونوں کو قطع کیا جائے۔

تیسری فصل

حد خمہ

ہر خمر یا نمید جس کا کثیر یا قلیل نشہ لائے حرام ہے اس کے پینے والے کو حد لگائی جائے عام اس سے کہ نشہ ہو یا نہ ہو۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ خمر پینے سے حد لگائی جائے اگرچہ نشہ نہ کرے۔ اور نمید پینے سے جب تک نشہ نہ لائے حد نہیں ہے۔ اس کی حد یہ ہے کہ ہاتھوں اور کپڑوں کے پلوں سے چالیس بار ماریں اور زبان سے نہایت سخت دست ہمیں جھڑکیاں دیں کیونکہ حدیث میں اسی طرح منقول ہے ایک قول یہ ہے کہ دوسرے حدود کی طرح تازیانے لگائیں۔ اگر چالیس سے باز نہ آئے اسی تازیانے تک لگائے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ شرب خمر کو چالیس لگاتے تھے مگر جب لوگوں کو زیادہ بتلا دیکھا تو صحابہ سے اس کے بارے میں مشورہ کیا کہ کیا کرنا چاہیے حضرت علیؓ نے کہا میری رائے میں اسی تازیانہ لگایا کیجئے کیونکہ شراب پیکر انسان مدہوش ہو جاتا ہے اور بجواس بکتا ہے بجواس میں افرا کرتا ہے افرا کی حد اسی تازیانے میں آئندہ سے حضرت عمرؓ نے ایسا ہی کیا اور آپ کے بعد ورائے کا عمل درآمد اسی پر رہا۔ حضرت علیؓ فرمایا کرتے تھے کہ کسی کے حد کے باعث مرنے پر مجھے اتنا خیال نہیں ہوتا جتنا کہ شرابی کے مرنے پر ہوتا ہے کیونکہ یہ (اسی تازیانے) ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد لگانے شروع کئے ہیں پس اگر چالیس تازیانوں سے شرابی مر جائے تو اس کا خون معاف ہے اور اگر انہی لگانے سے مر جائے تو خونہا واجب ہے خونہا کی مقدار میں ایک قول یہ ہے کہ کال دیت ہے کیونکہ حد لگانے میں نفس کے حکم سے تجاوز کیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ نصف دیت ہے کیونکہ حد منصوص ہے اور نصف مزید ہے اگر کسی کو حیرا شراب پلائی جائے یا حرام ہونے سے ناواقف ہو اور پی لے تو اس پر حد نہیں ہے اور بیاس کی وجہ سے پی لے تو حد لگائی جائے

کیونکہ سیراب نہیں کرتی مرض کے لیے دواء پئے تو حد واجب نہیں ہے کیونکہ بعض اوقات اس سے مرض جاتا رہتا ہے۔ نیز کی اباحت کا مقصد ہو تو حد لگائیں مگر اس کی عدالت میں فرق نہیں آتا۔

بدھوش کو اس وقت سزا دی جائے جب نشہ آور شراب کے پینے کا اثر کر لے یا دو شخص شہادت ہیں کہ اس نے با اختیار خود مسکر جانتے ہوئے پی ہے۔ ابو عبید اللہ زبیری کہتے ہیں کہ میں نفس نشہ پر حد جاری کرتا ہوں مگر یہ سہو ہے کیونکہ بعض مرتبہ مسکر کے پینے پر مجبور کیا جاتا ہے۔ اگر شراب مصیبت سے پی ہے تو اس پر تمام احکام ہوش والے کے جاری ہونگے۔ اور اگر مصیبت سے نہیں پی ہے جیسے جبراً یا مسکر نہ جان کر تو غشی والے کی طرح مرفوع القلم ہے۔

مسکر کی حد میں اختلاف ہے ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جس سے عقل زائل ہو جائے اور آسمان وزمین اور ماں اور میوی میں تمیز نہ کر سکے۔ علمائے شافعیہ نے اس کی حد یہ قرار دی ہے کہ اس کے پینے سے لٹکھڑاتی زبان سے ٹوٹے پھوٹے الفاظ بولنے لگے الٹی سلی حرکتیں کرے اور جھومتا ہوا چلے۔ اور جب بات کے سمجھنے اور سمجھانے میں اضطراب اور اٹھنے بیٹھنے میں اضطراب جمع ہو جائیں تو یہ مسکر کی حد ہے اور اس سے زیادہ کیفیت مسکر کی حد پر زیادتی ہے۔

چوتھی فصل

حد قذف (تہمت) اور لعان کا بیان

قذف بالزنا کی حد راسخی تازیانے میں یہ منصوص اور مجمع علیہ ہے مگر کئی اور منشی نہیں ہو سکتی اور حق العباد ہے بلا مبالغہ واجب نہیں ہوتی معاف کرنے سے ساقط ہو جاتی ہے جس کو زنا سے تہم کیا جائے اگر اس میں پانچ شرطیں

جمع ہوں اور متہم کرنے والے میں تین شرطیں جمع ہوں تو حد واجب ہے۔
 متہم بالزنا کی پانچ شرطیں یہ ہیں بلوغ ہو۔ عاقل ہو۔ مسلمان ہو۔ حر ہو۔ عقیف ہو۔
 لہذا انچے یا مجنوں یا غلام یا کافر کو یا جو زنا کی حد لگنے سے ساقط العصمت ہو
 اس کو متہم کرنے والے پر حد جاری نہ ہوگی ہاں تکلیف دہی اور بدزبانی کی وجہ
 سے تغیر کیا جائے۔ اور متہم کرنے والے کی تین شرطیں ہیں بلوغ ہو۔ عاقل ہو۔
 حر ہو۔ اگر بچہ یا مجنون ہو تو نہ حد ہے نہ تغیر اور غلام ہو تو حر کی نصف حد یعنی چالیس
 تازیانے لٹکائے جائیں کیونکہ غلامی کی وجہ سے نصف رتبہ رکھتا ہے کافر کو
 مسلمان کی طرح عورت کو مرد کی طرح حد لگائی جائے متہم کرنے والا فاسق ہو جاتا ہے
 اس کی شہادت ناقابل عمل ہے تو بہ سے فسق زنا کی اور شہادت مقبول ہو جاتی
 ہے خواہ حد سے پہلے توبہ کرے یا بعد۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حد کو
 پہلے توبہ کرے تو شہادت مقبول ہے اور حد کے بعد مقبول نہیں لو اطمینان
 اور بہانہ سے کرنے سے متہم کرنے کی حد وہی ہے جو زنا سے متہم کرنے کی۔
 کفر و سرقت کے ساتھ متہم کرنے والے پر حد نہیں دل آزاری کی سزا دی جائے
 زنا کی تہمت صریح الفاظ سے ہوتی ہے مثلاً یوں کہے اے زانی۔
 یا تو نے زنا کیا ہے۔ میں نے تجھے زنا کرتے دیکھا ہے اور اگر یوں کہے
 لے فاجر یا لے فاسق۔ یا لے داپی تو احتمال کی وجہ سے کنایات ہیں ان کے
 حد جب ہی واجب ہوگی جبکہ تہمت کا ارادہ کرے۔ اگر کہے اے عاہر
 تو بعض شوق کے نزدیک محتمل ہونے کی وجہ سے کنایہ ہے اور بعض کے
 نزدیک صریح کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا ارشاد ہے الولد للفلس
 والعاهر الحجر

ترجمہ - بچہ بستر والے کا ہے اور عاہر کے لئے پتھر ہے۔
 اور امام الکافیؑ تعریفاً قذف کو وجوب حد میں صریح کے مثل کہتے
 ہیں تعریض کی صورت یہ ہے کہ غصہ اور لعن و لعن کے وقت کہے میں نے
 زنا نہیں کیا جس کا مطلب یہ لیتا ہے کہ تو نے زنا کیا ہے اور امام شافعیؒ
 اور امام ابو حنیفہؒ رجہا اللہ کے نزدیک تعریض میں اس وقت تک

حد نہیں جب تک یہ اقرار نہ کرے کہ میں نے تہمت کا ارادہ کیا تھا۔ اگر یوں کہے لے دو زانیوں کے بیٹے تو اس کو متہم نہیں کیا اس کے والدین کو کیا ہے لہذا وہ دونوں یا ان میں سے ایک مطالبہ کرے تو حد جاری کی جائے اور اگر دونوں مرچکے ہوں تو حد ان کی موروث ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حد تہمت موروث نہیں۔

اگر متہم مال لیسکر مصاحمت کرنا چاہے تو جائز نہیں اگر بیٹا اپنے باپ کو متہم کرے تو حد لگائی جائے اور باپ بیٹے کو متہم کرے تو حد نہیں ہے اگر متہم کرنے والے کو حد لگنے سے پہلے متہم نے زنا کر لیا تو اس کی حد قذف ساقط نہ ہوگی۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ساقط ہو جائے گی۔ شوہر اپنی بیوی کو زنا سے متہم کرے تو حد لگائیں لیکن شوہر عورت سے لعان کرے تو نہیں۔ لعان کی صورت یہ ہے کہ جامع مسجد میں منبر پر یا اس کے قریب کھڑے ہو کر کم از کم چار شاہدوں کے سامنے کہے ”میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ میں اپنی بیوی کو فلاں شخص سے زنا کے ساتھ متہم کرنے میں صادق اور یہ بچہ زنا سے ہے مجھ سے نہیں جب کہ اس سے ولد کی نفی کرنی مقصود ہو یہ الفاظ چار دفعہ کہہ کر پانچویں دفعہ کہے کہ مجھ پر اللہ کی لعنت ہو اگر میں اس کو فلاں کے ساتھ (اگر زانی کا ذکر کرے) زنا سے متہم کرنے میں جھوٹا ہوں اور یہ بچہ زنا سے ہے مجھ سے نہیں ہے۔ یہ کہنے کے بعد لعان مکمل اور حد قذف اس سے ساقط ہو جاتی ہے۔ اب اگر اس کی بیوی لعان نہ کرے تو اس پر حد زنا واجب ہوتی ہے وہ اس طرح کہے کہ میں خدا کو گواہ کر کے کہتی ہوں کہ یہ میرا شوہر مجھے فلاں کے ساتھ زنا سے متہم کرنے میں جھوٹا ہے یہ بچہ اسی سے ہے زنا سے نہیں جب اس کو چار مرتبہ کہ چکے تو پانچویں مرتبہ کہے مجھ پر خدا کا غضب ہو اگر میرا شوہر مجھے فلاں کے ساتھ متہم کرنے میں سچا ہو۔ اس کی تکمیل کے بعد اس سے حد زنا ساقط ہو جاتی ہے بچہ شوہر کا نہ رہے گا دونوں شوہر و بیوی میں فرقت اور دائمی حرمت واقع ہو جائے گی۔ فرقت کس سے ہوتی ہے؟

اس میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ فرقت صرف شوہر کے لعان سے ہو جاتی ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کے لعان سے ہوتی ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کے لعان سے نہیں ہوتی بلکہ حاکم کی تفریق کرنے سے ہوتی ہے۔ عورت اپنے شوہر کو مہم کرے تو حد لگائی جائے لعان نہ کرایا جائے۔ اگر شوہر لعان کے بعد اپنی عکذیب کرے تو سبجہ کا نسب اس سے ہو جاتا ہے اور اس کو حد قذف لگائی جائے۔ مگر امام شافعیؒ کے نزدیک بیوی اس کے لیے حلال نہ ہوگی امام ابو حنیفہؒ حلال کر دیتے ہیں۔

پانچویں فصل

جنایات کے قصاص اور دیت کی بیان میں

جان پر جنایت کرنے کی تین صورتیں ہیں عمدہ - خطا - عمدہ شبہ خطا عمدہ محض یہ ہے کہ دھار دار کا ٹہنے کی چیز مثلاً لوہے سے یا جو لوہے کی طرح گوشت میں گزر سکے یا جس کے وزن سے عام طور سے جان تلف ہو جائے جیسے پتھر لکڑی، کسی نفس کو عمدہ قتل کیا جائے اس میں قصاص لازم آتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عمدہ جس سے قصاص لازم آئے یہ ہے کہ دھار دار لوہے وغیرہ سے جو گوشت میں گھس جائے قتل کرے اور جس چیز کے وزن یا الم سے مثلاً پتھر اور لکڑی سے عمدہ قتل کرے وہ قتل عمدہ نہیں ہے اس سے قصاص لازم نہیں آتا۔ قتل عمدہ کا حکم امام شافعیؒ کے نزدیک یہ ہے کہ ولی مقتول حر ہو اور قاتل و مقتول کے خون بحیثیت قصاص دیت کے مساوی رقبہ رکھتے ہوں امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ولی مقتول صرف قصاص کا مطالبہ کر سکتا ہے اور دیت (خونبہا) قاتل اور ولی دم کی رضا سے مل سکتی ہے ولی دم مرد ہوں یا عورت وراثت و مال ہوتے ہیں

خواہ ذوق الفروض ہوں یا عصبہ۔ امام مالک فرماتے ہیں ولی دم صرف مذکر ہوتے ہیں مونث نہیں ہوتے۔ جب تک سب اولیاء دم جمع ہو کر مطالبہ نہ کریں قصاص نہ لیا جائے اگر ان میں سے ایک معاف کرنے سے تو قصاص ساقط ہو جاتا ہے اور دیت واجب ہوتی ہے امام مالک فرماتے ہیں کہ ساقط نہیں ہوتی۔ اگر ان میں سے کوئی نابالغ یا مجنون ہو تو صرف بالغ اور عاقل کو قصاص لینے کا حق نہیں۔

قاتل مقتول کے دم کی مساوات امام شافعی کے نزدیک اس اعتبار سے ہے کہ قاتل کو مقتول پر حریت یا اسلام کی وجہ سے فضیلت نہ ہو اگر ان میں کسی بات میں اس پر کوئی فضیلت رکھتا ہو مثلاً حرنے غلام کو یا مسلمان نے کافر کو قتل کیا ہو تو قصاص واجب نہیں۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس مساوات کا کچھ اعتبار نہیں لہذا حرم کو غلام کے عوض اور مسلمان کو کافر کے عوض قتل کیا جائے۔ مگر عام طور پر لوگ اس سے بچتے ہیں اور ابا کرتے ہیں حتیٰ کہ خود اس کے قاتلین بھی اس پر عمل نہیں کرتے کہتے ہیں قاضی ابو یوسف کے اجلاس میں ایک مسلمان کو جس نے کافر کو قتل کیا تھا پیش کیا گیا آپ نے قصاص کا حکم دیدیا ایک شخص آیا اور آپ کے سامنے ایک رقعہ ڈال گیا جس میں لکھا ہوا تھا (بجر سریع)۔

یا قاتل المسلم بالکافر	جرت وما العادل بالجائر
یا من ببغداد و اطرافها	من علماء الناس و شاعرو
استرجعوا و ابکو علی دینکم	و اصطبوا و انا لاجل الصابر
جار علی الدین ابو یوسف	بقتل المؤمن بالکافر

ترجمہ :- اے قاتل کرنے والے مسلمان کو کافر کے عوض میں! تو نے ظلم کیا ہے، عادل ظالم کے برابر نہیں بننا اور اس کے اطراف میں جس قدر علما اور شاعر ہیں انکو جا بیٹھ کہو انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھیں اور اپنے دین پر گریہ کریں اور صبر کریں کیونکہ صابر کو اجر ملتا ہے۔ ابو یوسف نے کافر کے عوض مومن کے قتل کا فتویٰ دے کر دین پر ظلم کیا ہے۔

قاضی ابو یوسف ہارون رشید کے پاس گئے اور واقعہ بیان کر کے رقعہ سنایا ہارون رشید نے کہا کہ اس کے لئے کوئی مناسب تدبیر کرو تا کہ فتنہ برپا نہ ہو قاضی صاحب نے اگر اصحاب دم سے صحت ذمہ اور اس کے ثبوت پر برہنہ طلب کی وہ اس کو پیش نہ کر سکے اس لئے قاضی صاحب نے قصاص ساقط کر دیا۔ مصلحت کے وقت ایسی صورت اختیار کرنا جائز ہے غلام کے عوض غلام کو قتل کیا جائے اگرچہ قاتل مقتول سے بیش قیمت ہو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر قاتل مقتول سے بیش قیمت ہو تو اس پر قصاص نہیں مختلف المذہب کفار ایک دوسرے کے قصاص میں قتل کئے جائیں۔ مرد کو عورت کے عوض اور عورت کو مرد کے عوض بڑے کو بچے کے عوض قاتل کو مجنوں کے عوض قتل کیا جائے۔ بچے اور مجنوں پر قصاص نہیں باپ سے بیٹے کا قصاص نہ لیا جائے۔ بیٹے سے باپ کا اور بھائی سے بھائی کا قصاص لیا جائے۔

خطا انھیں یہ ہے کہ بلا قصد قتل سرزد ہو اس میں قصاص نہیں مثلاً دیوار گرائی اور آدمی دب کر مر گیا کنواں کھودا اس میں کوئی گرتا چھٹکا نکلا اور وہ کسی پر آ پڑا یا سواری پر چڑھا اور اس نے قابو سے نکل کر کسی آدمی کو روند دیا ان جیسی صورتوں سے اگر موت واقع ہو تو یہ قتل خطائے محض ہے جس سے دیت لازم آتی ہے۔ قصاص لازم نہیں ہوتا۔ اور جانی دجائیت کرنے والا) کے عاقلہ پر جب سے قتل ہوا ہے تین سال تک قسط وار واجب الادا ہوتی ہے خود جانی کے مال پر نہیں ہوتی اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں جب سے حاکم دیت کا حکم لے اس وقت سے قسط آخر درج کیا جائے عاقلہ سے مراد باپ اور بیٹوں کے ماسوا اور عصبیات میں لہذا باپ دادے اور اد پر تک بیٹے پوتے بچے تک اس کے متحمل نہ ہونگے امام ابو حنیفہ باپ و دادوں اور بیٹوں پوتوں کو بھی عاقلہ میں داخل کرتے ہیں۔ قاتل و اسے دیت میں عاقلہ کے ساتھ شریک نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک اس کو بھی ان میں کا ایک فرد قرار دیتے ہیں۔

ان میں سے دولت مند عاقلہ کے ذمے سالانہ نصف دینار یا اتنی قیمت کے اونٹ ہیں اور متوسط کے ذمے چوتھائی دینار یا اس کی مقدار کے اونٹ فقیر کے ذمے کچھ نہیں۔ جو شخص فقر کے بعد مالدار ہو جائے وہ ادا کرے اور جو دولت مندی کے بعد فقر ہو جائے اس سے ساقط ہے۔

حر مسلمان کی دیت سونے کے اعتبار سے ایک ہزار دینار کھریے اور زیادہ رواج والے ہیں۔ اور چاندی کے اعتبار سے بارہ ہزار درہم ہیں امام ابو حنیفہؒ دس ہزار درہم فرماتے ہیں اور اونٹ کے اعتبار سے پانچ طرح کے سوا اونٹ ہیں۔ بیس بنت مخاض۔ بیس بنت لبون۔ بیس ابن لبون۔ بیس حقے اور بیس جذعے اصل دیت اونٹ سے ہے اگے علاوہ دوسب اسکے بدل ہیں عورت کی جان اور دوسرے اعضا کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے۔

یہودی اور نصرانی کی دیت میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ مسلمان کی دیت کے برابر کہتے ہیں امام مالکؒ مسلمان کی دیت سے نصف کہتے ہیں امام شافعیؒ کے نزدیک مسلمان کی دیت کا ثلث ہے اور مجوسی کی دیت مسلمان کی دیت کے دسویں حصے کی دو تہائی یعنی آٹھ سو درہم ہیں۔ غلام کی دیت امام شافعیؒ کے نزدیک اس کی قیمت ہے جہاں تک بچی پہنچے خواہ حر کی دیت سے کمئی گونے بڑھ جائے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر زیادہ ہو تو میں حر کی دیت تک نہیں پہنچاتا اس سے دس درہم کم رکھتا ہوں۔

عقد کتبہ خطا یہ ہے کہ عداً فعل سے بلا قصد قتل سرزد ہو مثلاً کسی کو ایسی لکڑی یا پتھر سے مارے کہ جس سے بچنے اور مرنے دونوں کا احتمال ہے اور اس سے مر جائے یا جیسے معلم لڑکے کو عام دستور کے موافق مارے یا سلطان کسی تصور پر تعزیر کرے اور اس سے جان تلف ہو جائے تو اس قتل میں قصاص نہیں ہے۔

عاقلہ پر دیت مغلظہ (شدیدہ) ہے سونے چاندی میں تنظیف کی صورت
 یہ ہے کہ اس پر ٹلشپ کی زیادتی کر دی جائے اور اونٹ میں یہ ہے کہ
 اس کی مین متیں لی جائیں۔ میں حقے تیس جذبے۔ اور چالیس گیا بہن
 (حاملہ) اونٹنیاں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ عاقلہ غلام
 کے۔ عہد کے۔ صلہ کے۔ اعتراف کے متعل نہیں ہیں۔ خطائے محض جو شہر
 حرم ہے حرم اور ذی جسم میں واقع ہو اس کی دیت مغلظہ ہے اگر
 عہد محض میں قصاص معاف کر دیا جائے تو دیت مغلظہ ہے جو قاتل کے
 مال سے فی الفور وصول کی جائے۔

اگر چند لوگ مل کر ایک شخص کو قتل کریں اور قصاص سب پر
 واجب ہو تو دیت سب کے ذمے ایک ہوگی خواہ زیادہ آدمی ہوں
 یا تھوڑے۔ ولی دم ان میں سے جس کو چاہے معاف اور باقی کو قتل کر سکتا
 ہے اگر سب کو معاف کر دے تو سب پر ایک دیت ہے جس کی خطیں
 ہر ایک کے ذمے مقرر کر دی جائیں۔ اگر ان میں سے کوئی ذبح کرنے والا
 ہو اور کوئی زخمی کرنے والا اور پچھاڑنے والا ہو تو جان کا قصاص ذبح کرنے والے
 زخمی کرنے والے۔ پچھاڑنے والے پر زخموں کے لحاظ سے ہوگا جان کے لحاظ سے
 نہ ہوگا۔ اگر ایک شخص چند آدمیوں کو قتل کرے تو سب سے پہلے مقتول
 کے قصاص میں قتل کیا جائے اور دوسروں کے لئے اس کے مال میں
 دیتیں ہوں گی۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ سب کے قصاص میں قتل
 کیا جائے دیت کسی کے لئے نہ ہوگی اگر سب کو ایک ساتھ قتل کرے تو
 قرعہ ڈالیں جس کے نام پر نکلے اس کے عوض قتل کریں البتہ اگر سب مقتولوں
 کے اولیاء رضامند ہو کر قصاص کا حق کسی ایک مقتول کے ولی کو دیدیں تو
 اس کے عوض قتل کیا جائے اور دوسروں کے لئے اس کے مال میں
 دیات واجب ہوں گی۔

اگر کوئی مسلمان (جس کا حکم مانا جائے) کسی شخص کو قتل کا حکم
 دے تو قصاص آمر و مامور دونوں پر ہے اور اگر کفر مسلمان نہ ہو تو قصاص

صرف امور پر ہے امر پر نہیں۔ اگر قتل پر مجبور کیا جائے تو قصاص مجبور کرنا
 پر ہے اور خود مجبور پر واجب ہونے میں دو قول ہیں۔
 اعضاء کے متعلق یہ ہے کہ ہر عضو جس کو جوڑے سے قطع کیا جائے
 اس میں قصاص ہے ہاتھ کا قصاص ہاتھ پیر کا پیر انگلی کا انگلی۔ پورے کا
 پورا ہے اور دانت کا اس کے مثل دانت ہے۔ لہذا بائیں کے عوض
 دایاں اور نیچے کے عوض اوپر کا دانت کے عوض دائرہ اور رباعیہ رکھلی اور اسٹیک
 دانتوں کے درمیان والا کے عوض اگلا دانت نہ لیا جائے۔ اور جس شخص سے دانت
 گر چکے ہوں اسکے دانت کے عوض میں اس شخص کا دانت نہ لیا جائے جس کا کوئی دانت اٹھا
 نہیں گرا شل ہاتھ کے عوض دست ہاتھ نہ لیا جائے۔ گونگی زبان کے عوض بولتی زبان نہ
 لیجائے صنعت و کتابت کے ہاتھ کے عوض غیر صنعت و کتابت کا ہاتھ قطع کیا جائے
 آنکھ کے بدلے آنکھ لی جائے بھینگی اور چوند ہی آنکھ کے عوض اچھی آنکھ
 لی جائے۔ غیر متحرک آنکھ اور شل ہاتھ کے عوض اس کا مثل لیا جائے
 غیر شامہ ناک کے عوض درست ناک لی جائے۔ بہرے کان کے عوض
 سنتا ہوا کان لیا جائے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس پر قصاص نہیں۔
 عجمی کے بدلے عربی سے کہینے کے بدلے شریف سے قصاص لیا
 جائے۔

اگر اعضا میں قصاص معاف کر کے دیت لی جائے تو دونوں ہاتھ
 کی کامل دیت ہے ایک ہاتھ کی نصف ہر انگلی کی دسواں حصہ ہے
 یعنی دیت میں اونٹ ہوں تو دس۔ انگلیوں کے ہر پورے میں ۳۰
 اونٹ مگر انگوٹھے کے پورے میں پانچ اونٹ ہیں ہاتھوں کی طرح
 پیروں کی دیت ہے مگر پیروں میں فرق ہے ان کے ہر پورے میں
 پانچ اونٹ ہیں۔ دونوں آنکھوں میں پوری دیت ہے ایک میں نصف
 ہے۔ کانے اور غیر کانے کی آنکھ میں کچھ فرق نہیں امام مالکؒ کانے کی
 آنکھ میں پوری دیت واجب کرتے ہیں۔ چاروں پلکوں میں دیت ہے
 اور ہر ایک میں چوتھائی دیت ہے ناک میں ایک دیت ہے

دونوں کانوں میں ایک دیت ایک میں نصف ہے زبان میں دیت ہے دونوں ہونٹوں میں چوتھائی دیت ہے۔ ہر دانت میں پانچ اونٹ میں دانت کو ڈال دیا اور شنیہ کو کلی پر کوئی فوقیت نہیں ہے سماعت باطل ہوئے میں ایک دیت ہے اگر کان کاٹنے سے سماعت باطل ہو جائے تو دو دیتیں ہیں اسی طرح اگر ناک کاٹنے سے قوت شامہ باطل ہو جائے تو دو دیتیں ہیں۔ گویائی جانے میں ایک دیت ہے اگر زبان کاٹنے سے گویائی جاتی رہے تو ایک دیت ہے عقل زائل ہونے میں دیت ہے ذکر جانے میں دیت ہے خسی و عین اور دوسروں کے ذکر مساوی ہیں۔ ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ خسی و عین کے ذکر میں حکومت ہے۔ انشین میں دیت ہے ایک میں نصف دیت ہے دونوں پستانوں میں ایک عورت کی دیت ہے ایک میں نصف ہے مرد کے پستانوں میں ایک قول یہ ہے کہ دیت ہے۔ سر کے زخموں کی کئی قسمیں سب سے پہلا حارصہ ہے یہ وہ ہے جو جلد میں ہو۔ اس میں نہ قصاص ہے نہ دیت بلکہ حکومت ہے۔ پھر وامیہ یہ وہ ہے جلد میں ہو اور خون آلود ہو اس میں بھی حکومت ہے پھر دامغہ ہے یہ وہ ہے جس میں سے کھال قطع ہو خون نکل جائے جیسے دمنا اس میں حکومت ہے پھر متلاحمہ ہے یہ وہ ہے جو قطع ہو کر گوشت تک پہنچ جائے اس میں حکومت ہے۔ پھر باضمہ یہ وہ ہے جو جلد کے بعد گوشت کو بھی قطع کر دے اس میں بھی حکومت ہے پھر سحاق ہے یہ وہ ہے جو جلد کاٹ کر پورے گوشت کو کاٹ دے اور ہڈی کے ایک پر دے کو چھوڑ دے اس میں حکومت ہے ان سب کی حکومتیں حسب ترتیب زیادہ ہوں گی۔

پھر موضع یہ وہ ہے جو جلد گوشت اور پر دے کو کاٹ کر ہڈی ظاہر کر دے اس میں قصاص ہے اگر معاف کر دے تو پانچ اونٹ ہیں پھر باشمہ ہے یہ وہ ہے جو گوشت کو کھول دے اور ہڈی کو صدمہ پہنچا کر توڑ دے اس میں دس اونٹ ہیں اگر ہڈی کے صدمے کا قصاص لینا چاہے تو

اس کا اختیار نہیں ہاں موضوع کا قصاص لے سکتا ہے اسی صورت میں ہڈی کے صدے کا بدلا پانچ اونٹ دئے جائیں۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ہڈی کے صدے میں حکومت ہے پھر منقلہ یہ وہ ہے جو گوشت کھولنے کے ساتھ ہڈی کو صدہ پہنچا کر جوڑے جدا کر دے جس سے اس کے منتقل کرنے اور جوڑ بیٹھانے کی ضرورت ہو اس میں پندرہ اونٹ ہیں اور اگر موضوع کا قصاص لیا تو ہڈی کو صدہ پہنچنے اور جوڑے الگ ہونے کے دس اونٹ دے پھر مامومہ ہے اس کو واقعہ بھی کہتے ہیں یہ وہ ہے کہ زخم دماغ کی جڑ تک پہنچ جائے اس میں تہائی دیت ہے۔

باقی بدن کے زخموں میں جانیہ کے سوا کسی میں دیت نہیں جانیہ وہ زخم ہے جو جوف (پیٹ) کے اندر تک پہنچ جائے۔ اس میں ایک تہائی دیت ہے۔ بدن کے اور زخموں میں بجز موضوع کے جس میں ہڈی ظاہر ہو جائے قصاص نہیں ان میں حکومت ہے۔ اگر کسی کے ہاتھ پیر کاٹ دئے جائیں اور وہ مندل ہو جائیں تو ان کی دیتیں واجب ہیں۔ اگر چہ جان کی دیت سے کسی گونے بڑھ جائیں اگر اند مال سے پہلے ان زخموں سے مرجائے تو ایک جان کی دیت دینی ہوگی اور ہاتھ پیر کی دیت ساقط ہو جائے گی۔ اگر بعض کے اند مال کے بعد مرے تو غیر مندل میں جان کی دیت مع ہاتھ پیر کی دیت کے ادا کرنی ہوگی گوئی زبان شل ہاتھ۔ غیر متحرک آنکھ۔ اگر مندل ہو جائیں تو ان میں حکومت ہے۔ ان سب میں حکومت کی صورت یہ ہے کہ حاکم زخمی کی قیمت کا اندازہ اس طرح کرے کہ اگر یہ تندرست غلام ہو تو کیا قیمت ہوتی اور زخمی ہونے کے بعد اگر غلام ہو تو کیا قیمت ہوگی ان دونوں قیمتوں کے فرق کو اس کی دیت قرار دے یہی مقدار اس کی جنایت کی حکومت ہے۔

اگر عورت کے پیٹ میں مارے اور اس کے صدے سے مردہ جنین نکلے تو وہ اگر جرہ ہو تو ایک باندی ہے جو عاقلہ ادا کریں اور اگر

ملوک ہو تو باندی کی قیمت کا دسواں حصہ واجب ہے اس میں مذکر و مونث مساوی ہیں اگر مرد ہوتا ہوا جنین خارج ہو تو پوری دیت ہے اس میں مذکر و مونث میں فرق کیا جائے ہر اس جان کے قاتل پر جسکی دیت مضمون سے کفارہ ہوتا ہے عداً قاتل ہو یا خطاؤ اور ابو حنیفہؒ غلطی پر واجب کرتے ہیں عہد پر نہیں کرتے اور کفارہ ایک مومن کام میں خارج ہونے والے عیوب سے پاک رقبہ کا آزاد کرنا ہے اگر یہ نہ ملے تو دو ماہ کے متواتر روزے ہیں ان سے بھی عاجز ہو تو ایک قول پر ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانا اور دوسرے قول پر کچھ نہیں۔

جب ایک قوم دوسری قوم پر قتل کا دعویٰ کرے اور دعوے میں لوٹ ہو لوٹ کا مطلب یہ ہے کہ مدعی کا دعویٰ دل کو سچا معلوم ہوتا ہو تو لوٹ کی وجہ سے مدعی کا قول معتبر ہوگا اگر مدعی بچاس قسمیں کھائے تو اس کے لیے دیت کا حکم دیا جائے قصاص کا نہیں زیادہ جاسکتا اور اگر مدعی قسموں سے انکار کرے یا بعض قسموں سے انکار کرے تو مدعا علیہ بچاس قسمیں کھا کر بری ہو جائے۔

جب جان یا اعضاء کا قصاص واجب ہو جائے تو ولی خود بلا اذن سلطان اس کا استیفاء کرنے کا مجاز نہیں پس اگر عضو کا قصاص ہو تو سلطان اس کو اس وقت اجازت نہ دے جب تک اس کے سوا کوئی اور شخص قصاص کا کام کرنے پر تیار نہ ہو قصاص کرنے والے کی اجرت اس کے ذمے ہوگی جس کے لیے قصاص لیا گیا اس کے ذمے نہ ہوگی جس سے قصاص لیا گیا امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس کے ذمے ہوگی جس سے قصاص لیا گیا۔ اور جان کا قصاص ہو تو سلطان اس کے استیفاء کے لیے خود ولی دم کو اجازت دے سکتا ہے بشرطیکہ وہ دل پر قابو رکھتا ہو ورنہ خود سلطان بہایت تیز تلواریں سے قصاص لے اگر ولی قصاص جان یا عضو کا قصاص بلا اذن سلطان خود لے لے اور اس میں کچھ زیادتی کا مرتکب نہ ہو تو سلطان اس کو خود بخود

ایسا کرنے پر تعزیر کرے اور چونکہ قصاص میں اپنا حق لیا ہے اس لیے اس پر کچھ واجب نہیں۔

چھٹی فصل

تعزیر کے بیان میں

تعزیر ان گناہوں کی تادیب کو کہتے ہیں جن میں شرعاً حدود مقرر نہیں کئے گئے ہیں اس کا حکم گناہ اور مرتکب گناہ کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے اس بات میں حدود کے متفق ہے کہ یہ اصلاح کے لیے تادیب اور زجر ہے جو گناہ کے اختلاف سے مختلف ہوتی ہے۔ اور تین باتوں میں حدود کے خلاف ہے۔ (پہلی) یہ کہ اعلیٰ طبقہ کے لوگوں کی تادیب اسفل طبقہ کے لوگوں سے خفیف ہوتی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ بڑے لوگوں کی لغزشیں معاف کر دیا کرو لہذا تادیب میں فرق مراتب کا ضرور لحاظ رکھا جائے اگرچہ حدود معینہ میں سب مساوی ہیں پس بہت بڑے رتبے کے شخص کی تعزیر یہ ہے کہ اس سے اعراض کیا جائے اس سے کم رتبہ کی یہ ہے کہ اس سے ناک چڑھائی جائے اس سے کم رتبہ کی یہ ہے کہ اس کو جھڑکا اور برا بھلا کہا جائے جس میں تہمت یا گالی نہ ہو۔ اس سے کم رتبہ ہوں تو قید کی سزا دے قید بھی جرائم کے اعتبار سے ہو لہذا بعض کو کم قید کرے بعض کو اس سے زیادہ ایک خاص مدت تک کے لئے شافعیہ میں سے ابو عبیدہ اللہ زہیری قید کی غایت تفتیش اور برأت کے لیے ایک مہینہ اور تادیب کے لیے چھ مہینے مقرر کرتے ہیں۔

اگر ان سے بھی اسفل ہوں جن کے جرائم متعدی اور مضرت رساں ہوں تو ان کو مکمل کرنے اور جلا وطن کرنے کی سزا دی جائے اس کی مدت امام شافعی کے نزدیک بظاہر ایک سال سے کم ہے خواہ ایک ہی دن

کم ہوتا کہ زنا کی تعزیر کے سال کے مساوی نہ ہو۔ مالکؒ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ حسب ضرورت ایک سال سے زیادہ بھی ہو سکتی ہے اس سے کم رتبہ مجرمین کے لئے سزائے ضرب ہفتہ توہین میں بھی مراتب جرائم کے لحاظ سے کمی بیشی کی جائے۔

تعزیری ضرب کی انتہائی مقدار میں اختلاف ہے امام شافعیؒ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ حر کے لئے انتالیس تازیانے ہیں تاکہ شراب کی حد چالیس تازیانہ تک جو سب سے کم حد ہے نہ پہنچے لہذا حر کو چالیس اور غلام کو تیس نہ لگائے جائیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ حر و غلام دونوں کے لئے زیادہ سے زیادہ انتالیس تازیانے ہیں ابو یوسفؒ فرماتے ہیں پچھتر ہیں امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ زیادہ کی مقدار معین نہیں بڑی سے بڑی حد دسے تجاوز جائز ہے۔ ابو عبیدہ اللہ زہریؒ کہتے ہیں کہ ہر جرم کی تعزیر اس کی شرعی حد سے مستبط ہے لہذا اگر زنا کے متعلق تعزیر ہو تو اس کے حالات کا اعتبار کیا جائے اور قذف زنا کی تعزیر سے پانچ کم رکھے جائیں۔ اگر دونوں کو اس حال میں پایا کہ مرد کا عضو بھی فرج میں داخل ہونے کو ہے تو اعلیٰ تعزیر یعنی ۵۰ تازیانے لگائیں اور اگر ایک ازار میں بغیر حامل کے ایک دوسرے سے لپٹے ہوئے ہوں اور جماع کی تدبیر نہ کر رہے ہوں تو ساٹھ تازیانے لگائیں اور لپٹے ہوئے نہ ہوں تو چالیس اور خالی مکان میں اپنے اپنے کپڑوں میں ہوں تو تیس تازیانے اور راستے میں ایک دوسرے سے ہم کلام دیکھیں تو بیس لگائیں اور مرد کو عورت کے پیچھے پیچھے جاتے پائیں اور اس سے زیادہ کچھ معلوم نہ ہو تو تحقیق کریں اور آپس میں بغیر گفتگو کے اشارے کرتے ہوئے دیکھیں تو دس تازیانے لگائیں یہی صورت سرقے میں ہے جرم کی نوبت قطع تک پہنچنے سے پہلے ہے کہ اگر غیر محفوظ جگہ سے نصاب کا سرقہ کرے تو اعلیٰ تعزیر یعنی ۵۰ تازیانے ہیں اور غیر محفوظ جگہ سے نصاب سے کم کا سرقہ کرے تو ۵۰ تازیانے ہیں اور اگر مال محل حفاظت میں جمع کرے اور باہر نکالنے سے پہلے واپس جائے تو چالیس تازیانے ہیں۔

اور نقب دے کر داخل ہو جائے اور کچھ نہ لے تو تیس تازیانے ہیں
نقب دے اور داخل نہ ہو تو بیس تازیانے ہیں نقب دے رہا ہو یا دروازہ
کھول رہا ہو اور ابھی مکمل نہ کیا ہو تو دس تازیانے ہیں ہاتھ میں آلا نقب
رکھتا ہو یا مال کی تاک لگا رہا ہو تو تفتیش کی جائے علیٰ ہذا القیاس ان دونوں
کے علاوہ اور جرایم میں سزا دی جائے یہ صورت اگرچہ مستحسن ہے لیکن اسکے لئے کوئی دلیل
شرعی نہیں۔ حد و تغزیر کے اعتبار کی یہ پہلی وجہ تھی۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ حد میں معافی اور سفارش جائز نہیں اور تغزیر
میں جائز ہیں اس لئے اگر تغزیر کا تعلق حقوق سلطنت اور صلاح سے ہو
حقوق العباد سے نہ ہو تو حاکم کو اختیار ہے کہ عفو و تغزیر میں جو بہتر ہو اس کو اختیار کرے
اس میں طالب عفو کی سفارش بھی جائز ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے تم مجھ سے سفارش
کر و خدا اپنے نبی کی زبان پر جو چاہے فیصلہ کر دے گا اور اگر تغزیر حق العباد
کے لئے ہو جیسے سب و شتم اور حملے پر تو ان میں ایک تو مشتموم اور مضروب
کا حق ہے اور دوسرا اصلاح تہذیب کے اعتبار سے سلطنت کا حق ہے
حاکم حق مشتموم یا مضروب کو معاف نہیں کر سکتا اس کے حق کا استیفاء حاکم
پر واجب ہے اگر وہ معاف کر دے تو حاکم کو اختیار ہے کہ حق سلطنت
کو معاف کر دے یا سزا دے۔ اگر مرافعہ سے قبل شتم و ضرب میں بیچ بچاؤ
اور معافی کر لیں تو حق عبد ساقط ہو جاتا ہے اور حق سلطنت کے ساقط
ہونے میں اختلاف ہے ابو عبد اللہ زبیری کا قول یہ ہے کہ ساقط ہو جاتا ہے
کیونکہ سب و شتم کی تغزیر زیادہ شدید ہوتی ہے جب وہ عفو سے ساقط ہو جاتا
ہے تو حق سلطنت بدرجہ اولیٰ ساقط ہو جاتا ہے۔ لہذا دالی حکومت کو
تغزیر کرنے کا حق نہیں ہے۔ اور دوسرا قول جو زیادہ بہتر ہے یہ ہے
کہ حاکم عفو قبل مرافعہ میں اسی طرح تغزیر کا مجاز ہے جس طرح عفو بعد مرافعہ
کی صورت میں تاکہ یہ دونوں صورتیں حد و قذف کے خلاف ہو جائیں
کیونکہ اصلاح حقوق عامہ میں سے ہے۔

اگر باپ بیٹے آپس میں گالی گلوچ اور مار پیٹ کریں تو باپ کے

ذمے بیٹے کے حق کی تغیر ساقط ہے صرف حق سلطنت کی تغیر واجب ہے جس میں بیٹے کا کچھ حق نہیں اس کو والی حکومت خود معاف کر سکتا ہے اور بیٹے کی تغیر باپ اور سلطنت کے حق میں مشترک ہے لہذا اگر باپ تغیر کا مطالبہ کرے تو حاکم تنہا معاف کرنے کا مجاز نہیں امتیاز حادہ تغیر کی یہ دوسری وجہ تھی۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ مستوجب فعل میں جو نقصان ہو وہ ہلا (ساقط) ہوتا ہے اور مستوجب تغیر فعل کے نقصان کا ضمان واجب ہوتا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک عورت کو دھمکایا اس نے خوف سے اپنا پیٹ اندر کو دبایا جس سے اسقاط ہو گیا آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مشورہ کر کے جنین کی دیت ادا کی تغیر کی دیت کون دے اس میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ دالی کے عاقلہ کے ذمے ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ بیت المال پر ہے اور کفارہ کے متعلق یہ ہے کہ اگر دیت عاقلہ پر مانی جائے تو خود اس کے مال میں ہے اور اگر دیت بیت المال پر مانی جائے تو دو وجہیں ہیں ایک یہ کہ اس کے مال میں ہے دوسری یہ کہ بیت المال پر ہے۔ جبکہ یہ عام دستور کے موافق بچے کو مارے اور اس کی جان تلف ہو جائے تو دیت اس کے عاقلہ پر ہے اور کفارہ اس کے مال پر۔

اگر بیوی یا نافر مانی کرے تو شوہر اس کو مارنے کا مجاز ہے اگر اس سے جان ضائع ہو جائے تو شوہر کے عاقلہ پر دیت ہے اور اگر بعد اقل کرے تو قصا لیا جائے۔ ضرب تغیری لاشی سے بھی جائز ہے اور تازیانے سے بھی اس کی گرہ ٹوٹی ہوئی ہو۔ گرہ نہ ٹوٹے ہوئے سے مارنے میں اختلاف ہے۔ زبیری جائز سمجھتے ہیں اگرچہ اس کی ضرب کی کیفیت حدود سے بڑھ جائے کیونکہ اس کی گرہ سے کبھی جان بھی ہلاک ہو جاتی ہے۔ اور جمہور شوافع ناجائز سمجھتے ہیں کیونکہ یہ حدود میں ممنوع ہے باوجودیکہ وہ زیادہ شدید ہوتی ہیں تو تغیر است میں بدرجہ اولیٰ ممنوع ہو اور جان ضائع کرنا جائز نہ ہو۔

ضرب حد کا یہ حکم ہے کہ بدن پر متفرق کر کے لگائی جائے تاکہ تمام عضا
 پر تقسیم ہو جائے اور مہلک مقامات پر یا ایک ہی جگہ نہ ماری جائے اور
 ضرب تعزیر میں اختلاف ہے جمہور شوافع کا قول یہ ہے کہ متفرق ماری جائے
 ایک ہی جگہ نہ ماریں اور نہ میری ان کے خلاف ایک ہی جگہ مارنے کو جائز
 سمجھتے ہیں کیونکہ جب اس کو تمام بدن سے ساقط کرنا جائز ہے تو بعض بدن
 سے ساقط کرنا بھی جائز ہوا بخلاف حد کے اس کو ساقط کرنا جائز نہیں۔
 تعزیر میں زندہ سولی پر چڑھانا بھی جائز ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ایک شخص کو پہاڑ ایواناب پر سولی دی تھی سولی پر چڑھنے کے بعد
 کھانا پینا پہنچانا اور نماز کے لیے وضو ممنوع نہیں اشارے سے نماز پڑھے
 اگر چھوٹ جائے تو پھر چڑھا دیں سولی تین دن سے متجاوز نہ ہونے پائے
 شدت تعزیر کے لئے شرمگاہ کے سوا اور بدن کے کپڑے اتارنے جائز ہیں
 اگر بار بار جرم کامرتکب ہوا اور توبہ نہ کرے تو لوگوں میں مشہور کیا جائے اور
 جرم کا اعلان کیا جائے۔ سر کے بال موٹنا بھی جائز ہیں ڈاڑھی موٹنا جائز
 نہیں منہ کالا کرنے کے جواز میں اختلاف ہے اکثر جائز اور بعض ناجائز سمجھتے
 ہیں۔

بیسواں باب

احکام احتساب کے بیان میں

احتساب امر بالمعروف کو (جبکہ معروف نیک کام) متروک ہو جائے اور نہی عن المنکر کو (جبکہ منکر یعنی برا کام ہونے لگے) سمجھتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ رِجَالٌ مُّطَاعُونَ لِلّٰهِ وَلِیَوْمِ الْحِسَابِ) (مائدہ ۵۷) اور معروف و نہی عن المنکر (نیک کام) کے متعلق ہے۔ تم میں ایک جماعت ہمیشہ ایسی ہونا چاہئے جو خیر کی طرف لوگوں کو دعوت دے نیک کام کرنے کے لئے حکم دے اور برے کاموں سے روکے) یہ کام اگرچہ مسلمان کر سکتا ہے لیکن متطوع (غیر تنخواہ دار) اور محتسب (تنخواہ دار) میں دو وجہ سے فرق ہے۔ پہلی یہ کہ محتسب پر بحیثیت عہدہ فرض ہے اور دوسروں پر فرض کفایہ ہے دوسری یہ کہ محتسب پر یہ ایسا حق ہے جس سے تغافل جائز نہیں اور متطوع کے لئے از قبیل نوافل ہے اس کو اس کے علاوہ اور کام میں مشغول ہونا جائز ہے تیسری یہ کہ محتسب کو اسی لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس سے منکرات کی شکایت کی جائے اور متطوع اس لئے نہیں ہوتا جو جہتی یہ کہ محتسب پر شکایت کنندہ کی طرف توجہ کرنا ضروری ہے متطوع پر ضروری نہیں۔ پانچویں یہ کہ

نیک و بد کاموں کی تحقیق و تفتیش کرتا رہے تاکہ بد کاموں کو بند کرے اور نیک پر پابند کرے۔ اور متطوع کے ذمے یہ نہیں ہے جیسی کہ محاسب منکرات کی بندش کے لیے احوال پولیس طلب کر سکتا ہے اور متطوع نہیں کر سکتا ساقیوں یہ کہ وہ منکرات پر حدود سے کم سزا دے سکتا ہے متطوع نہیں دیکھتا آٹھویں یہ کہ محاسب کو بیت المال سے منصب احتساب کی تنخواہ دی جائے اور متطوع کو تنخواہ دینا جائز نہیں نوں یہ کہ جن امور کا تعلق عرف سے ہے شریعت سے نہیں ان میں اپنے اجتہاد رائے سے کام کر سکتا ہے مثلاً بازاروں میں بیٹھنے کی جگہیں اور چمچے بنانا اگر مناسب ہو باقی رکھے ورنہ روک دے اور متطوع کو یہ اختیار نہیں ہے ان وجوہ سے معلوم ہو گیا کہ اگرچہ متطوع امر بالمعروف کر سکتا ہے لیکن اس میں اور محاسب میں بڑا فرق ہے۔ لہذا محاسب میں حسب ذیل شرائط ہونی ضروری ہیں۔ حر۔ عدل۔ ذی رائے۔ ذی غزم اور دین میں متشدد۔ اور منکرات سے واقف۔

شواہد کا اس امر میں اختلاف ہے کہ جن امور کا اجتہاد کے نزدیک منکر ہونا مختلف فیہ ہے آیا محاسب ان میں بھی اجتہاد رائے سے کام لے یا نہیں ابو سعید اصطخری کا قول یہ ہے کہ اجتہاد رائے سے کام لے۔ اس قول پر ضروری ہے کہ محاسب مجتہد ہو تاکہ مختلف فیہ میں اجتہاد کر سکے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مختلف فیہ ہے سب کو اجتہاد کا حق ہے اس لیے اپنے اجتہاد رائے پر لوگوں کو مجبور نہ کرے۔ اس قول پر محاسب کا مجتہد ہونا شرط نہیں غیر مجتہد بھی جبکہ متفق علیہ منکرات سے واقف ہو محاسب ہو سکتا ہے۔

فصل

جاننا چاہیے کہ احتساب محکمہ قضا اور محکمہ مؤالم کے درمیان ایک

محکمہ ہے اس کو محکمہ قضاء سے یہ نسبت ہے کہ دو باتوں میں اس کے برابر ہے اور دو میں اس سے کم اور دو میں اس سے زائد ہے۔

جن میں برابر ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ حقوق الناس میں سے تین قسم کے دعوے محتسب کے ہاں کئے جاسکتے ہیں اور محتسب سماعت کر سکتا ہے (۱) ناپ تول کی کمی کا دعویٰ (۲) مبيع یا ثمن میں دخل اور کھوٹ کا دعویٰ (۳) واجب الادا دین کو باوجود قدرت کے نہ دینے اور ٹالنے کا دعویٰ یہ تین دعوے ایسے ہیں کہ ان کا تعلق منکرات ظاہرہ سے ہے۔ اور چونکہ محتسب کا فرض منصبی یہ ہے کہ دینداری کی باتیں جاری کرے اور بڑی باتوں کا استیصال کرے بلکہ حسب ضرورت پولیس سے امداد لے ان تینوں دعوؤں کی سماعت کرے ان کے علاوہ اور احکام اور انفصال مقدمات کرنے کا مجاز نہیں۔ دوسری بات جس میں محکمہ قضاء کے برابر ہے یہ ہے کہ محتسب مدعا علیہ کو حق واجب شدہ سے عہدہ برآ ہونے پر مجبور کرے مگر یہ صرف ان حقوق میں کرنے کا مجاز ہے جن کے دعاوی کی سماعت کرنے کا اسے حق ہے اعتراف و اقرار کے بعد اگر ممکن و سہل ہو تو مقرر کو چاہئے کہ حق فوراً صاحب حق کے حوالے کر دے کیونکہ تاخیر حق منکر ہے اور محتسب اس کے ازالہ کے لئے مامور ہے اور جن دو باتوں میں محکمہ احتساب محکمہ قضاء سے کم ہے ان میں سے پہلی بات یہ ہے کہ محتسب کو عام دعوؤں کی سماعت کا حق نہیں منکرات ظاہری کے علاوہ حقوق و معاملات۔ حقوق و مطالبات کے تمام دعوے اس کے اجلاں میں نہ کئے جائیں نہ وہ اس قسم کے دعوؤں میں احکام نافذ کرنے کا مجاز ہے قلیل و کثیر حتیٰ کہ ایک درجہ کے متعلق بھی کچھ فیصلہ نہیں کر سکتا ہاں فرانس احتساب پر اگر یہ مزید اختیارات بصرحت دئے جائیں تو عہدہ قضاء اور عہدہ احتساب دونوں کو جامع ہوگا اس صورت میں ضروری ہے کہ اہل اجتہاد ہو اور اگر ایسا نہ کیا جائے صرف احتساب کے لئے مامور ہو تو جملہ مقدمات کے انفصال کا تعلق قضات اور حکام سے

ہوتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ محکمہ احتساب کی کارروائی ان امور میں نافذ ہوتی ہے جن کا مجرم اعتراف کرے اور جن امور میں طرفین انکار و تجاہد کریں ان میں محکمہ احتساب کو ہاتھ ڈالنا جائز نہیں۔ کیونکہ یہ سماع بینہ اور حلف دینے پر موقوف ہیں اور یہ دونوں امر حکام اور قضات سے متعلق ہیں۔

جن دو باتوں میں محکمہ احتساب محکمہ قضاء سے آزاد ہے ان میں سے پہلی بات یہ ہے کہ محتسب خود تلاش و تجسس کر کے ایسے مقدمات پکڑا سکتا ہے جن کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے تعلق ہے یہ ضروری نہیں کہ کوئی آنکھ دعویدار ہو اور قاضی تا وقتیکہ کوئی دعویدار اور دادخواہ نہ ہو ایسا نہیں کر سکتا۔ اگر کوئی قاضی ایسا کرے تو وہ ظالم اور حاوہ اختیار سے باہر قدم رکھنے والا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ محتسب اپنے فرض منصبی کو انجام دینے اور ازالہ منکرات میں سلطنت کے دباو اور سختی کو کام میں لا سکتا ہے ایسا کرنے سے جابر و ظالم نہیں ہوتا اور قاضی کا منصب عدل و انصاف ہے اس کے کام میں تحمل و وقار کی ضرورت ہے لہذا وہ اگر ایسا کرے ظالم و جابر ہوتا ہے محکمہ احتساب اور محکمہ مظالم میں مشابہت بھی ہے اور فرق بھی مشابہت درجہ شہیت سے ہے ایک تو یہ کہ ان دونوں کی وضع میں سلطنت کا مخصوص رعب اور ہیبت داخل ہے دوسری یہ کہ ان دونوں محکموں کو از خود کھلم کھلا تعدی کا روکنا اور نیک چلنی اور امن قائم کرنا جائز ہے۔

اور فرق بھی درجہ شہیت سے ہے۔ پہلی یہ کہ محکمہ مظالم ان امور کے لیے ہے جن کی انجام دہی سے قاضی عاجز ہوں اور محکمہ احتساب ان امور کے لیے جن سے قاضیوں کو روک دیا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ والی مظالم کا رتبہ اعلیٰ ہے اور محتسب کا رتبہ ادنیٰ لہذا والی مظالم قاضی اور محتسب کو فرمان بھیجے تو جائز ہے اور قاضی والی مظالم کو فرمان نہیں بھیج سکتا محتسب کو بھیج سکتا ہے اور محتسب ان دونوں میں سے کسی کو نہیں بھیج سکتا۔

اس ثانی فرق کا حاصل یہ ہے کہ والی مظالم حکم کر سکتا ہے اور محتسب حکم (فیصلہ) نہیں کر سکتا۔

فصل

احتساب اور قضاء و مظالم کی وضع اور فرق سمجھنے کے بعد جاننا چاہیے کہ احتساب کی دو تفصیلیں ہیں (۱) امر بالمعروف (۲) نہی عن المنکر۔

امر بالمعروف کی عین قسمیں ہیں ایک حقوق اللہ سے متعلق دوسری حقوق العباد سے متعلق تیسری مشترک حقوق سے متعلق حقوق اللہ کی دو نوع ہیں ایک یہ کہ امر بالمعروف کا لزوم افراد کے لیے نہ ہو بلکہ جماعت کے لیے ہو جیسے وطن سکونت میں جماعت کا ترک کرنا پس اگر اتنے آدمی ہوں کہ بالاتفاق ان سے جمعہ منعقد ہو سکتا ہے مثلاً چالیس یا اس سے زائد تو ان کو قائم کرنے پر مجبور و مامور کرے اور کوتاہی کرنے پر تادیب کرے اور اگر چالیس سے کم ہوں کہ ان سے جمعہ منعقد ہونے میں اختلاف ہو تو ان کی چار حالتیں ہیں پہلی حالت یہ کہ محتسب اور قوم کے مذہب میں اتنے لوگوں سے جمعہ منعقد ہو جاتا ہے اس صورت میں محتسب پر واجب ہے کہ ان کو انعقاد جمعہ کا حکم دے اور ان پر تعمیل ضروری ہے ان میں کوتاہی کرنے والوں کو سزا دی جائے مگر نہ اتنی جتنی کہ بالاجماع و وجوب کے تارکین کو دوسری حالت یہ ہے کہ دونوں کے نزدیک اتنے افراد سے جمعہ منعقد نہیں ہو سکتا اس صورت میں انعقاد کا حکم نہ دے بلکہ اگر منعقد کریں تو منع کرنا بہتر ہے۔ تیسری حالت یہ ہے کہ قوم کے نزدیک منعقد ہو اور محتسب کے نزدیک نہ ہو اس صورت میں کچھ تعرض نہ کرے نہ انعقاد کا حکم دے کیونکہ خود اس کے نزدیک اتنے افراد سے منعقد نہیں ہوتا اور نہ ممانعت کرے کیونکہ وہ

اپنے ذمے فرض سمجھتے ہیں چوتھی حالت یہ ہے کہ محاسب کے نزدیک اپنے افراد سے جمعہ کا انعقاد ضروری ہو اور قوم کے مذہب میں ضروری نہ ہو اس صورت میں باوجود امتداد زمانہ اور افراد کی کمی دینی ہوئے رہنے کے جمعہ کا ترک بالاستمرار لازم آتا ہے تو کیا ایسی حالت میں انعقاد کے لئے مامور کر سکتا ہے یا نہیں؟ علمائے شافعیہ کے دو قول ہیں ایک یہ ہے اور دوسرا ابو سعید اصطخری کے قول کا اقتضا ہے کہ لمعاظ مصلحت انعقاد کا امر کر سکتا ہے تاکہ آنے والی تسلسل قلت عدد کی طرح کثرت عدد کی صورت میں بھی جمعہ کو ساقط نہ سمجھنے لگیں کیونکہ زیادہ بصرہ و کوفہ کی جامع مسجدوں میں اس قسم کی بات ملحوظ رکھی ہے لوگ جب صحن میں نماز پڑھتے تو مسجد سے اٹھ کر اپنی پیشانیوں سے مٹی صاف کیا کرتے زیادہ صحن میں کنکریاں ڈلوادیں اور یہ کہا کہ مجھے اندیشہ ہے کہ امتداد زمانہ کے بعد آئندہ تسلسل سمجھیں گی کہ پیشانیوں کو صاف کرنا غار میں مسنون ہے دوسرا قول یہ ہے کہ ان سے کچھ تعرض نہ کرے کیونکہ اپنے مذہب و اعتقاد پر مامور کرنے اور اجتہادی مسئلے میں اپنے اجتہاد پر مواخذہ کرنے کا حق نہیں درآخالیکہ ان کا اعتقاد یہ ہو کہ اعداد کی مجموعی صحت کو ملغ ہے۔

نماز عید کے متعلق یہ ہے کہ محاسب اس کے انعقاد کا امر کر سکتا ہے اور یہ بات کہ یہ امر حقوق لازمہ سے ہے یا حقوق جائزہ سے شوافع کے اس اختلاف پر مبنی ہے کہ آیا نماز عید مسنون ہے یا فرض کفایہ اگر یہ کہا جائے کہ نماز عید مسنون ہے تو اس کا امر کرنا مندوب ہے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ فرض کفایہ ہے تو اس کا امر کرنا واجب ہے۔

مساجد میں اذان کہنا اور باجماعت نماز پڑھنا ان اسلامی شعائر اور علامات تقبید سے ہے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دارالاسلام اور دارالشرف میں مابہ الامتیاز قرار دیا ہے لہذا اگر کسی بستی یا محلے کے سب مسلمان اپنی مساجد میں نماز باجماعت یا اذان چھوڑ دیں تو محاسب کے لئے مناسب ہے کہ ان کو اذان و جماعت کا حکم دے رہی یہ بات

کہ یہ امر محتب پر واجب ہے کہ ترک سے گنہگار ہو یا مستحب کے کرنے پر مستحق ثواب ہو شوافع کے اس اختلاف پر مبنی ہے کہ اگر کسی جگہ کے لوگ بالاتفاق اذناں - اقامت - جماعت چھوڑ دیں تو سلطان کو ان سے محاربہ کرنا لازم ہے یا نہیں -

اور اگر شخصی طور پر افراد نماز جمعہ یا اپنی نماز کے لیے اذناں و اقامت ترک کر دیں تو جب تک عادتاً ایسا نہ کرے محتب کوئی تعرض نہ کرے کیونکہ ان سے مندرجات اعدا سے ساقط ہو جاتے ہیں اور اگر شک یا عادت کی وجہ سے ایسا کرے یا اندیشہ ہو کہ دوسرے اس کی اقتدار کریں تو مصلحتاً اس کو ادا سے سنن میں سستی کرنے پر زجر کرے زجر کے مراتب اس کے حالات کے اعتبار سے ہونے چاہئیں جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ نے فرمایا کہ میرا ارادہ ہوا کہ میں صحابہ کو لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں اور پھر حکم دوں کہ اذناں و اقامت کے ساتھ نماز پڑھیں اور خود ان لوگوں کے گھروں پر جا کر جو نماز میں شریک نہیں ہوئے آگ لگا دوں -

اور وہ امور جن کے مامور افراد ہیں جیسے نماز میں اتنی تاخیر کرنا کہ وقت نکل جائے اس کے متعلق یہ ہے کہ اس کو یاد دلایا جائے اور ادا کرنے کا حکم دیا جائے اگر یہ جواب دے کہ میں بھول گیا تھا تو تادیب نہ کرے یا د آئے پر پڑھنے کی تاکید کرے اور اگر کہے میں نے کسل و سستی سے چھوڑی ہے تو تادیب کرے اور پڑھنے پر مجبور کرے - اور جو شخص تاخیر کے اور وقت باقی ہو اس کوئی اعتراض نہیں کیونکہ تاخیر کی فضیلت میں فقہاء کا اختلاف ہے لیکن کسی جگہ کے لوگ بالاتفاق دیر سے نماز پڑھتے ہوں اور محتب کے نزدیک تعجیل افضل ہو تو کیا تعجیل کا حکم کر سکتا ہے یا نہیں اس میں دونوں وجہ ہیں کیونکہ بالاتفاق تاخیر کرنے میں یہ اندیشہ ہے کہ بچوں کے ذہن میں یہ راسخ ہو جائے گا کہ موخر وقت ہی نماز کا وقت ہے اور اس سے پہلے نماز کا وقت نہیں ہوتا ہاں اگر بعض پہلے

پڑھیں تو تاخیر کرنے والوں اور ان کے مذہب تاخیر سے کچھ تعرض نہ کرے
 اذال اور نمازوں میں قنوت پڑھنا اگر محتسب کے مذہب کے خلاف ہو تو
 وہ ان سے معترض نہ ہو کیونکہ ان میں اجتہاد کو دخل ہونے کی وجہ سے
 دونوں طرح کی گنجائش ہے اسی طرح طہارت میں اگر محتسب کے مذہب
 کے خلاف ہو مثلاً مانع (بہنے والی شے) سے نجاست زائل کرنا یا پاک
 شے ملے ہوئے پانی سے وضو کرنا یا پورے سر سے کلم مسح کرنا یا
 بقدر درہم نجاست کو معاف سمجھنا تو محتسب بامریا نہیں کچھ تعرض نہ کرے
 اور پانی موجود نہ ہو تو بنید تعرض وضو کرنے پر محتسب کو تعرض کرنے میں
 دو وجہ ہیں کیونکہ اس سے اندیشہ ہے کہ وہ اس کو ہر طرح استعمال کرنا مباح
 سمجھیں گا اور بعض اوقات پی کر مدہوش ہو جائے گا حقوق اللہ کے
 امر بالمعروف کی دو صورتیں مذکورہ بالا بیان پر قیاس کرنی چاہئیں۔

فصل

امر بالمعروف جو حقوق العباد سے متعلق ہے اس کی دو نوع ہیں
 عام۔ خاص۔ عام کی مثال یہ ہے کہ کسی شہر کی نہر وغیرہ بند ہو جائے یا
 شہر پناہ گر جائے یا حاجت مند مسافر گزریں اور ان کی اعانت نہ ہو
 ایسی صورت میں اگر بیت المال میں سرمایہ موجود ہو اور اس کے خرچ
 کرنے سے مسلمانوں کو مضرت نہ پہنچے تو اس کے روپے سے نہر کی اصلاح
 اور شہر پناہ کی تعمیر اور مسافروں کی حاجت روائی کا حکم ہے کیونکہ یہ حقوق
 بیت المال پر واجب ہیں ان لوگوں پر نہیں ہیں یہی حکم مساجد اور
 جامع مساجد کے منہدم ہونے پر ہے اور بیت المال میں سرمایہ نہ ہو تو
 ان تمام امور کا اہتمام عام اہل وسعت پر عائد ہوتا ہے کسی خاص شخص کے
 ذمے نہیں اگر یہ لوگ اس کو انجام دیتے لگیں تو محتسب سے فریضہ امر

ساقط ہو جاتا ہے۔ ان لوگوں کو مسافروں کی احانت اور منہدم شدہ عمارتوں کی تعمیر کے لیے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں۔ ہاں اگر پرانی یا شکستہ عمارت کو گرا کر از سر نو تعمیر کرنا چاہیں تو جن کا تعلق عام اہل شہر سے ہے جیسے شہر پناہ یا جامع مسجد تو بلا اذن والی حکومت نہیں کر سکتے محاسب کی اجازت کافی نہیں تاکہ وہ گرانے کے بعد ان کو تعمیر کرنے کا ذمہ دار کر دے اور محلوں کے مساجد کے لیے والی حکومت سے اجازت لینا لازمی نہیں۔ جن مساجد کو لوگ منہدم کریں ان کو پھر بنانے پر محاسب مجبور کرے جدید مساجد تعمیر کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا۔

اگر اصحاب مقدرت ان منہدم شدہ یا مرست طلب عمارتوں کو نہ بنائیں اور شہر میں قیام ممکن ہو پانی اگرچہ کم ہو مگر ضرورت پوری ہو جاتی ہو تو ان کو ان کے حال پر چھوڑ دے اور اگر پانی نہ ہونے اور شہر پناہ ٹوٹنے سے وہاں قیام ممکن نہ ہو تو اگر سرحدی جگہ ہو کہ چھوڑنے سے دارالاسلام کو مضرت پہنچنے کا شبہ ہے تو یہ جائز نہیں کہ والی حکومت اس کو معطل چھوڑ دے بلکہ یہ ان حوادث میں سے ہے جس کا انتظام سب ذی وسعت مسلمانوں پر عائد ہوتا ہے۔ اس صورت میں محاسب کا کام یہ ہے کہ سلطان کو اسکی اطلاع دے اور اصحاب مقدرت کو اس کے انتظام و اصلاح کی ترغیب دے اور اگر سرحدی مقام نہ ہو جس سے دارالاسلام کو مضرت پہنچے تو اس کا حکم اتنا سخت نہیں لہذا محاسب کو یہ اختیار نہیں کہ باشندوں سے جبراً اصلاح کرے کیونکہ یہ حق سلطان پر ہے اگر سلطان کے پاس سرمایہ نہ ہو تو محاسب باشندوں کو اختیار دے کہ خواہ تم یہاں سے منتقل ہو جاؤ اور خواہ یہاں رہ کر اس کی درستی کا بار اٹھاؤ تاکہ دو گنا وطن بنا نا ممکن ہو اگر وہ ثنائی صورت پر آمادہ ہوں تو ان سب سے امدادی روپیہ جو کچھ طبیب خلط دیں لے اور جبراً کسی سے تھوڑا یا بہت بالکل نہ لے بلکہ اعلان کر دے کہ جس قدر تم یہ سہولت اور خوشی دے سکتے ہو دو۔ جس کے پاس مال نہ ہو وہ کام سے مدد کرے ان اقرار و مواعید کے بعد لمجاظ مصلحت ہر حاجت

میں ایک ضامن مقرر کر دے تاکہ جو ذمہ داری اس جماعت نے لی ہے اس کو دقت پر پوری کرائے۔ اور معاملات خاصہ میں ایسے ضامن کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ مصلح عامہ کے حکم میں وسعت ہے لہذا اس کے ضمان میں بھی وسعت ہے اس تمام کارروائی کے بعد محتسب کو چاہیے کہ کام کرنے میں خود پیش قدمی نہ کرے پہلے سلطان سے اجازت حاصل کرے تاکہ خارج از اختیارات کارروائی لازم نہ آئے کیونکہ یہ کام احتساب کے فرائض سے جدا ہے اور اگر اجازت حاصل کرنا دشوار ہو یا حصول اجازت تک مضرت بڑھنے کا خطرہ ہو تو بلا اجازت ہی کام شروع کر سکتا ہے۔ اور خاص سے مراد ایک دوسرے کے حقوق اور دیون میں اگر ادا کرنے میں تاخیر کی جائے تو محتسب حکماً دلا سکتا ہے بشرطیکہ صاحب حق مطالبہ کرے اور صاحب ذمہ میں قدرت ہو قید کرنے کی اجازت نہیں کیونکہ قید کرنا حکم ہے اور محتسب اس کا مجاز نہیں البتہ صاحب حق کی طرح اس کو روکتا ٹوکتا رہے اقارب کے نفقات ادا کرنے پر مواخذہ نہ کرے کیونکہ ان میں اجتہاد شرعی سے یہ بات معلوم کرنی ہوتی ہے کہ کس کے لیے واجب ہوتا ہے؟ کس پر واجب ہے اگر حاکم نے ان کی مقدار میں معین کر دی ہوں تو مواخذہ کر سکتا ہے یہی حکم کفالت واجبہ (مثلاً چھوٹے بچوں کی کفالت) کا ہے کہ محتسب بلا حکم حاکم کچھ تعرض نہ کرے حکم کے بعد شرائط کے لحاظ سے انتظام کر سکتا ہے وصیتوں اور امانتوں کے قبول کرنے پر کسی کو مجبور نہ کرے ہاں علی العموم سب کو خیر خواہی تعاون اور پرہیزگاری کا حکم ہے اس مذکورہ بعد تفصیل پر اور حقوق العباد کے امر بالمعروف کو قیاس کرنا چاہیے۔

فصل

امر بالمعروف جو حقوق اللہ اور حقوق العباد میں مشترک ہے

اس کی مثال یہ کہ اگر بیوہ عورتیں نکاح کی طالب ہوں تو اولیاء کو حکم ہے کہ کفو میں شادی کریں۔ ایسے ہی جن عورتوں پر عدت واجب ہو ان کو عدت کے احکام کا پابند کرے اور حنلاف ورزی کرنے والی کو منرا دے لیکن اگر عورتوں کے دلی نکاح کرائے کی ذمہ داری کو ادا نہ کریں تو ان کو تادیب نہیں کر سکتا۔ جو شخص اپنے بچے کے نسب کی نفی کرے اور بحکم الولد للفراش نسب اس سے ثابت ہو تو اس سے باپ کے احکام جبراً پورے کرائے اور نفی کرنے پر تادیباً سزا دے۔ اگر غلام اور باندیوں پر زیادتی ہو تو ان کے آقاؤں سے مواخذہ کرے اور حکم دے کہ ان کی طاقت سے زیادہ کام نہ لیں۔ اسی طرح اگر مالک اپنے جانوروں کو پوری خوراک نہیں یا طاقت سے زیادہ کام لیں تو ان سے مواخذہ کرے جس شخص کو لقطہ (پڑی ہوئی شے) ملے اور وہ اس کی کفالت میں کوتاہی کرے تو اس کو حکم دے کہ یا تو اس کے اٹھانے کے حقوق یعنی کفالت وغیرہ پوری پوری ادا کر دیا کسی کفالت کرنے والے کے حوالے کر داسی طرح بھٹکے ہوئے جانور کی کفالت اس کے پالنے والے سے کرائے اگر جانور اس کی کوتاہی سے ہلاک ہو جائے تو وہ ضامن ہوتا ہے اور لقطہ ضائع ہو جائے تو ضامن نہیں ہوتا۔ اگر بھٹکا ہوا جانور کسی کو دیدے تو ضامن ہوتا ہے اور لقطہ کسی کو دینے سے ضامن نہیں ہوتا حقوق مشترکہ کے امر بالمعروف کو اس پر قیاس کرو۔

فصل

نبی عن المنکرات کی تین قسمیں ہیں حقوق اللہ سے متعلق حقوق العباد سے متعلق اور مشترک حقوق اللہ سے متعلق کی تین قسمیں ہیں عبادات سے متعلق۔ محظورات سے متعلق معاملات سے متعلق۔ عبادات سے متعلق کی یہ صورت کہ مثلاً کوئی عبادات کے طرز و طریق

اور ان کے اوصاف مسنونہ میں تبدیلی کرے مثلاً چہری نمازیں اسرار یاری نمازوں میں جہر کرنے لگے یا نماز و اذان میں غیر مسنون ادعیہ زیادہ کرے۔ محتسب کو چاہیے کہ اگر وہ فعل کسی امام واجب التقلید کا قول نہ ہو تو محجب کور وکے اور معاند کو سزا دے علیٰ ہذا القیاس اگر بدن کی پٹریے اور نماز کی جگہ ٹھیک طور سے پاک نہ کرے اور بالتحقیق معلوم ہو تو اس کور وکے محض کسی کے متہم کرنے اور گمان کرنے پر مواخذہ نہ کرے جیسا کہ ایک محتسب کا واقعہ مشہور ہے کہ ایک شخص مسجد میں جوتے پہنے داخل ہوا تو اس سے پوچھا کیا تو اس کو پینکر بیت الخلا میں داخل ہوا ہے ۹ اس نے انکار کیا تو کہا قسم کھاؤ لیکن یہ جہالت اور احکام احتساب میں تعدی اور سوء ظنی ہے۔

اسی طرح اگر کسی کے متعلق گمان ہو کہ وہ غسل جنابت نہیں کرتا یا نماز دروزہ چھوڑتا ہے تو اس سے مواخذہ نہ کرے لیکن تہمت کی وجہ سے اس کو وعظ و نصیحت کرے اور حقوق اللہ کے چھوڑنے اور ان میں کوتاہی کرنے کی وعیدوں سے ڈرائے۔ اگر رمضان میں کھاتا ہوا دیکھے تو فوراً تادیب شروع نہ کرے اگر حال معلوم نہ ہو تو پہلے کھانے کی وجہ اور سبب دریافت کرے ممکن ہے مریض یا مسافر ہو اگر سوال کرنے سے ایسے عذر بیان کرے جن پر اس کی حالت شاہد ہو تو علی الاعلان کھانے سے روک دے اور پوشیدہ کھانے کا حکم دے تاکہ تہمت سے محفوظ رہے۔ اور اس کے قول میں شک ہو تو حلف نہ دے اسکے ایمان پر چھوڑ دے اور کوئی عذر نہ بیان کر سکے تو کھلم کھلا خوب ڈانٹے اور عبرت ناک سزا دے اور اگر اس کے عذر سے محتسب واقف ہو تو بھی علی الاعلان کھانے پینے سے روک دے تاکہ متہم نہ ہو اور جاہل جنہیں حالت عذر وغیرہ کا فرق معلوم نہیں اس کی اقتدا نہ کریں۔

جس پر نزکات واجب ہو اور ادا نہ کرے تو اگر اموال ظاہر ہو کی

زکات ہو تو اس کی وصولیابی عامل صدقہ کے ذمے ہے وہ جبراً وصول کرے اور بلا عذر کوتاہی کرنے والے کو سزا دے اور اموال باطنہ کی زکات ہو تو ایک احتمال یہ ہے کہ اس کا انتظام محاسب سے متعلق ہے کیونکہ عامل اموال باطنہ کی زکات پر کچھ تعرض نہیں کر سکتا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ عامل صدقہ سے متعلق ہے کیونکہ اگر ان کی زکات عامل صدقہ کو دی جائے تو درست ہے اس میں تادیب کے مدارج اس کے زکات نہ دینے کے مدارج پر ہونے چاہئیں اگر خفیہ ادا کرنے کا مدعی ہو تو اس کے ایمان پر چھوڑ دیا جائے۔ اگر کسی کو صدقہ مانگتے ہوئے دیکھے اور محاسب کو اس کا غنی ہونا مال یا عمل سے معلوم ہو تو روک دے اور تادیب کرے اس تادیب کا حق عامل صدقہ کی بہ نسبت محاسب کو زیادہ ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایسے لوگوں کو تادیب فرمائی ہے۔ اگر ظاہری حالت سے غنی معلوم ہو اور لوگوں سے سوال کرتا پائے تو اس کو بتلائے کہ غنی کو سوال کرنا حرام ہے منع نہ کرے ممکن ہے باطنا فقیر ہو۔

اگر مضبوط و توانا جو کام کر سکتا ہے سوال کرتا ہوا ملے تو روک دے اور محنت و پیشہ کرنے کا حکم دے اگر پھر بھی سوال کرتا رہے تو تعزیر کرے تاکہ سوال کرنا چھوڑ دے۔ اگر غنی بالمال یا بالعمل سوال سے باز نہ آئے اور ضرورت ہو کہ اس کا مال جبراً اس پر خرچ کرے یا اس کو جبراً مزدوری پر لگا کر اس کی اجرت اس پر خرچ کرے تو یہ کام محاسب کے حیطہ اختیار سے باہر ہے کیونکہ حکم ہے جس کو حکام ہی کر سکتے ہیں لہذا اس کو حاکم کے سامنے پیش کرے یا تو وہ خود اس کا انتظام کرے یا محاسب کو اجازت دے دے اگر کوئی نااہل علی باتوں مثلاً فقہ یا وعظ میں مشغول ہو اور اس کی غلط تاویلات سے لوگوں کے گمراہ ہونے اور غیر صحیح جوابات دینے کا اندیشہ ہو تو اس کو منع کر دیا جائے اور سب کو مطلع کر دیا جائے تاکہ کوئی دھوکہ میں مبتلا نہ ہو۔ اور جس کی حالت ٹھیک طور

سے معلوم نہ ہو اس کو امتحان سے پہلے منع نہ کرے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ حسن بصری کے پاس سے گزرے وہ لوگوں سے علمی باتیں کر رہے تھے آپ نے ان کا امتحان لیا فرمایا دین کا ستون کیا ہے حسن نے عرض کیا ورع فرمایا دین کی آفت کس سے ہے عرض کیا طمع سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اب بیان کر سکتے ہو۔

اسی طرح اگر متسبین علم میں سے کوئی شخص بدعت پھیلائے اجماع اور نص کے خلاف باتیں کرے اور علمائے عصر اس کے خلاف ہوں تو ممانعت کرے اور دھمکائے اگر اس سے باز آجائے تو قہار ورنہ سلطان کا کام ہے کہ دین کی حفاظت کرے۔

اگر کوئی مفسر قرآن کی ظاہری تاویل سے عدول کر کے تکلف نئے معنی گھڑ کر بیان کرے یا کوئی راوی منکر احادیث روایت کرنے میں متغیر ہو اور دل ان سے متنفر ہوں تو اس کو روکنا اور منع کرنا محتسب کا فرض ہے اس صورت میں محتسب کو روکنے کا اس وقت حق ہے جبکہ خود عالم ہو اور حق و باطل معانی و روایات سے واقف ہو یا علمائے عصر بالاتفاق اس کا ابطال کریں اور اس کے قول کو بدعت کہیں اور محتسب کو توجہ دلائیں تو ان کے بالاتفاق قول پر اعتماد کر کے منع کرے۔

فصل

محظورات سے متعلق نبی کی یہ صورت ہے کہ لوگوں کو محل شبہ اور تہمت سے روکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ شبہ الی چیز کو چھوڑ کر غیر شبہ والی کو اختیار کرو۔ تا دیب میں جلدی نہ کرے اس سے پہلے منع کرنا چاہیے۔ ابراہیم خنمی سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو عورتوں کے ساتھ پھرنے کی ممانعت کر دی تھی ایک شخص کو عورتوں کے ساتھ نماز پڑھتے دیکھا تو اس کو دترے لگائے اس نے

کہا خدا کی قسم اگر میں نے اچھا کام کیا تو تم مجھ پر ظلم کیا اور اگر میں نے بُرا کام کیا تو تم مجھے اطلاع نہ کی تھی آپ نے فرمایا کیا تو میری ہدایت کے وقت موجود نہ تھا اس نے کہا ہاں میں موجود نہ تھا آپ نے ذرہ اسکے سامنے ڈال دیا اور کہا مجھ سے بدلے لے اوس نے کہا آج نہیں لیتا آپ نے فرمایا اچھا معاف کر اس نے کہا معاف بھی نہیں کرتا۔ اس کے بعد دونوں جدا ہو گئے اگلے دن وہ شخص پھر ملا حضرت عمرؓ کا رنگ بدل گیا اس نے کہا امیر المؤمنین! شاید آپ پر میری بات کا اثر ہوا ہے آپ نے فرمایا ہاں اس نے کہا میں خدا کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے آپ کو معاف کیا۔

اگر کسی مرد کو ایسے راستے میں عورت کے ساتھ کھڑا دیکھے جس میں لوگوں کی آمد و رفت ہو اور کوئی شک پیدا نہ ہو تو زجر و انکار نہ کرے کیونکہ اس کے بدن لوگوں کو چارہ نہیں اور اگر خالی راستے میں دیکھے تو خالی ہونا شبہ پیدا کرتا ہے لہذا ان کو اس سے روکے تا دیب میں جلدی نہ کرے ممکن ہے اس کی محرم ہو اس سے کہہ دے اگر تیری محرم ہے تو اس کو محلِ تہمت سے بچا اور اجنبی ہے تو اللہ سے ڈر مبادا اس کے ساتھ خلوت کرنے سے معصیت میں مبتلا ہو جائے لیکن زجرِ عالات کے اعتبار سے کم و بیش کرے ابو الازہر بیان کرتے ہیں کہ ابن عائشہ نے ایک شخص کو راستے میں ایک عورت سے باتیں کرتے دیکھ کر کہا اگر یہ تیری محرم ہے تو بڑے شرم کی بات ہے کہ تو سب کے سامنے اس سے باتیں کر رہا ہے اور اگر محرم نہیں تو یہ سب سے بدتر بات ہے یہ کہہ کر واپس آگئے اور لوگوں میں بیٹھ کر باتیں کرنے لگے کہ اچانک آپ کی گود میں ایک رقعہ آکر گرا جس میں لکھا ہوا تھا (بحر کامل)

سمیٰ اکلمہا رسول
کادت لہا نفسی تبیل
یجذب حصیہ ردف ثقیل
یرمی دلیس لد رسیل

ان التي ابصرتني
أدت الي رسالة
من فاتر الاحساظ
متكلبا قوس الصبي

فلوان اذنک بیننا حتی سمع ما نقول
لوایت ما انتقحت من امری هو الحسن الجمیل
ترجمہ جس عورت سے آج صبح کو تم نے مجھے باتیں کرتا دیکھا ہے
وہ پیامبر تھی اس نے مجھے ایسا خطا یا جس کے لئے میری جان جا رہی
تھی وہ خط میری محبوبہ کی طرف سے تھا جسکی نگاہیں غلط انداز میں
جسکی کرتبیلی اور سرین موٹے ہیں جو خوش جوانی میں کمان بنکر بغیر
تیر کے شکار کرتی ہے۔

اگر تم ذرا دیر توقف کر کے ہماری باتوں کو سن لیتے تو میری جس بات کو
تم نے بڑا سمجھا وہ تم کو ایک اچھی بات معلوم ہوتی۔
ابن عائشہ نے اس کو پڑھا اور سرے پر ابو نواس لکھا دیکھا ابن عائشہ
نے کہا میں نے ابو نواس سے کیوں تعرض کیا ابن عائشہ کا ایسے امور کو
اس قدر منع کرنا کافی ہے لیکن محتسب جو اسی کے لئے مامور ہوتا ہے
اتنی بات سے سبکدوش نہیں ہوتا ابو نواس کے قول سے تبصریح
فسق و فجور کی بات معلوم نہیں ہوتی ممکن ہے وہ اس کی محرم ہو اگرچہ
طرز کلام اور شواہد حال فجور پر دال ہیں لیکن ابو نواس کے سے انسان
کے لئے یہ بھی نامناسب ہے اگرچہ کسی دوسرے کے لئے نامناسب
نہ ہو۔

جب محتسب ایسے منکرات کو دیکھے تو تامل اور تفتیش سے
کام لے اور شواہد حالات سے اندازہ کرے تحقیق سے پہلے تعرض
نہ کرے جیسے ابن ابی زناد ہشام بن عوہ سے راوی ہے کہ عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ طواف کر رہے تھے ایک شخص کو دیکھا کہ ایک خوبصورت
عورت اپنے کا ندھوں پر چڑھا کے طواف کر رہا ہے اور یہ پڑھتا جاتا
ہے۔ (بحر سنج)

موطا تبع السہولا

تدلت لہذی جلاذ لولا

احذر ان تسقط اذنک ولا

اعدلھا بالکفان تمیلا

اُر جو عید الٹ نال ملا جزیلا

ترجمہ میں اسکا سدھا ہوا مطیع اونٹ ہوں۔ ہر جگہ بے تکلف جاتا ہوں اور اس ڈر سے کہ یہ گرنے پڑے اپنے کندھوں پر اسکا وزن برابر بٹھالے گا ہوں اور اپنے اس کام سے مجھے بڑے صلہ کی توقع ہے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا اللہ کے بندے یہ کون ہے جس کو تو نے اپنا حج بخشد یا اس نے کہا امیر المؤمنین! یہ میری بیوی ہے۔ آپ نے فرمایا اس کو طلاق کیوں نہیں دیدیتا عرض کیا یہ خوبصورت اور بچوں کی ماں ہے علیٰ درگاہ ممکن نہیں آپ نے کہا تیری مرضی۔ ابو زید کہتے ہیں کہ یہ غلام یعنی محتاط انھو اس تھا آپ نے تفتیش سے پہلے اسے کچھ نہیں کیا اور جب شبہ جاتا رہا تو آپ نرم پڑ گئے اگر کوئی علی الاعلان شراب رکھے تو اگر مسلمان ہو تو اس کی شراب بہا دے اور اس کو تادیب کرے۔ اور زنی ہو تو علی الاعلان رکھنے پر سزا دے اور گرائے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں نہ گرائی جائے کیونکہ امام موصوف کے نزدیک یہ ذمیوں کا حق اور مال مضمون ہے اور امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ گرا دی جائے ان کے نزدیک نہ مسلمان کے لئے مال مضمون ہے نہ کافر کے لئے۔

اور تینذ کو علی الاعلان رکھے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر مسلمانوں کی ملک ثابت ہو سکتی ہے لہذا اگر نا مسموع ہے البتہ اظہار پر تادیب کر سکتا ہے۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک خمر کی طرح مال نہیں ہے گرائے تو ضمان لازم نہیں آتا۔ لہذا محتسب شوہد حال کا لحاظ رکھ کر اظہار پر مانعت کرے اور شراب بنانے کے واسطے ہو تو زجر کرے اور جنتک اہل اجتہاد حاکم گرائے کا حکم نہ دے نہ گرائے تاکہ مرافعہ کیا جائے تو اس کو ضمان نہ دینا پڑے اگر کوئی ذمی نشے میں مست ہو کر باہر پھیرے اور بکواس کرے تو نشے اور بکواس پر بے احتیاطی کی وجہ سے تعزیری سزا دے حد کی

سزا نہیں دے سکتا۔

حرام باجوں کے علی الاعلان بجانے پر یہ ہے کہ ان کے جوڑ جوڑ جدا کر دیے تاکہ خالی لکڑی رہ جائے اور باجے کے حکم سے مٹل جائے۔ اور علی الاعلان بجانے پر تا دیب کرے اگر لکڑی باجے کے اسوا کسی اور کام آسکے تو اس کو نہ توڑے۔

گڑیوں سے مقصود مصیبت نہیں ہوتی ان سے لڑکیوں کو تربیت اولاد کی تعلیم دی جاتی ہے اس کے ساتھ مصیبت کا جزیہ ہوتا ہے کہ شوہر و بیوی صنف کی شکل پر بناتے ہیں۔ لہذا اس میں اجازت و عدم اجازت دونوں پہلو ہیں مقتضائے قرائن سے باقی رکھنا یا نہ رکھنا جیسا مناسب ہو کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے وہ گڑیوں سے کھیل رہی تھیں آپ نے منع نہیں فرمایا۔ کہتے ہیں کہ ابو سعید اصطخری شافعی مقتدر کے عہد میں بغداد کے قاضی مقرر کئے گئے تو دادی کے بازار کو ہٹا دیا اور اس کو منع کر دیا اور یہ کہہ پایہ بنید کے کام آتا ہے جو حرام ہے اور گڑیوں کے بازار کو رہنے دیا اس کی مانعیت نہیں کی اور یہ کہہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے گڑیوں سے کھیل رہی تھیں آپ نے منع نہیں فرمایا۔ گڑیوں کے متعلق ابو سعید کا قول بعید از اجتہاد نہیں لیکن سوق الدادی کے متعلق بعید ہے کیونکہ شاذ و نادر اس کو دوا میں بھی استعمال کرتے ہیں لہذا جس کے نزدیک بنید مباح ہے اس کے نزدیک دادی کا فروخت کرنا جائز غیر مکروہ ہے اور جو بنید کو حرام سمجھتا ہے وہ اور چیزوں میں جائز الاستعمال ہونے کی وجہ سے اس کی بیع جائز رکھتا ہے اور اغلب استعمال کی وجہ سے مکروہ کہتا ہے ابو سعید کا منع کرنا اس وجہ سے نہیں ہے کہ وہ اس کی بیع حرام سمجھتے ہیں بلکہ علی الاعلان بحکم کھلا متفق علیہ مباح اشیاء کی طرح مستقل بازار لگا کر فروخت کرنے کی مانعیت کی ہے تاکہ عوام کے نزدیک اس میں اور متفق علیہ مباحات میں فرق رہے کیونکہ بعض اور مباحات بھی ایسے

ہیں کہ ان کو علی الاعلان کرنا برا ہے جیسے اپنی بیوی اور باندی سے مباشرت کرنا۔

محظورات (بدافعالیاں) جب تک ظاہر نہ ہوں محتسب ان کا تجسس اور پردہ دری نہ کرے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے جس شخص سے کوئی بدافعالی سرزد ہو تو وہ اللہ کے پردہ سے پوشیدہ رکھے کیونکہ جو شخص اپنی گرفت ہمارے سامنے ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی انتقامی حد اس کے لئے موجود ہوتی ہے۔ اگر آثار و علامات سے کسی کا چپکے چپکے بدافعالی کی تیاری کرنا معلوم ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس سے ایسی حرمت کے ضائع ہونے کا خیال ہو کہ اس کی تلافی نہ ہو سکے مثلاً ایک بچے اور معتبر شخص کی زبانی معلوم ہو کہ ایک آدمی ایک عورت کے پاس خلوت میں ہے اور زنا کیا چاہتا ہے یا کسی کو قتل کیا چاہتا ہے ایسی صورت میں محتسب کو تجسس اور تفتیش و تحقیق کرنا جائز ہے تاکہ ناقابل تلافی جرم اور ناموس دری نہ ہونے پائے متطوع بھی ایسے معاملات کی چھان بین اور روک تھام کر سکتا ہے۔ مغیرہ بن شعبہ کے متعلق بعض لوگوں کا بیان ہے کہ بصرہ میں ان کے پاس بنو ہلال کی ایک عورت مسماۃ ام جمیل بنت مجسم بن افضم آیا کرتی تھی اس کا شوہر قبیۃ ثقیف کا ایک شخص مسمیٰ حجاج بن عبید تھا۔ اس کی اطلاع ابو بکرہ بن مسرج۔ سہل بن عبدہ۔ نافع ابن حارث اور زیاد بن عبید کو ہوئی تو وہ کھاست میں لگے رہے ایک روز جب وہ مغیرہ کے پاس آئی تو ایک دم اندر گھس گئے اور پھر انھوں نے جو شہادت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کی وہ مشہور ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں کے ایسا کرنے پر ناخوشی کا اظہار نہیں کیا البتہ شہادت مکمل نہ ہونے کی وجہ سے حد قذف جاری نہ رکھی۔

دوسری قسم وہ ہے جو اس درجہ کی نہ ہو اس میں تجسس اور پردے کھولنا جائز نہیں ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک مجلس میں داخل ہوئے

لوگوں کو دیکھا کہ شراب نوشی کر رہے تھے اور جھونپڑیوں میں آگ روشن کر رکھی تھی آپ نے فرمایا میں نے تمہیں شراب پینے سے روکا تھا تم باز نہ آئے اور جھونپڑیوں میں آگ روشن کرنے کی ممانعت کی تھی تم نے پھر روشن کی انہوں نے کہا اے امیر المؤمنین! اللہ نے آپ کو تجسس سے روکا ہے آپ تجسس کرتے ہیں بلا اجازت مکان میں داخل ہونے کی ممانعت کی ہے اور بلا اجازت داخل ہوئے آپ نے فرمایا اچھا وہ دونوں قصور ان دونوں کے عوض سمجھو اور واپس ہو گئے۔ اگر کسی کے مکان سے کسی جماعت کی نامناسب آوازیں اور شور سننے میں آئے تو ان کو باہر سے منع کرے اندر داخل نہ ہو کیونکہ امر منکر ظاہر ہے اس کے علاوہ اندرونی حالت سے تعرض کرنا اس کے ذمہ نہیں ہے۔

فصل

غیر مشروع معاملات

مثلاً زنا۔ بیع فاسد یا اور کسی ناشروع فعل پر دونوں متعاقد (معاملہ کرنے والے) رضامند ہو جائیں تو اگر وہ فعل بالاتفاق ممنوع ہو تو محسوب پران کو شرم دلانا اور روکنا واجب ہے تا دیب میں بحیثیت شدت حرمت اور عدم شدت فرق رکھئے۔

اور جن افعال کی حرمت و اباحت میں فقہاء کا اختلاف ہو ان سے تعرض نہ کرے لیکن جن میں اختلاف بہت ضعیف ہو اور اس سے متفق علیہ حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو جیسے نقد معاملے میں سود لینا کہ انہیں نہایت کمزور اختلاف ہے اور یہ ذریعہ ہو سکتا ہے ادھار معاملے میں سود لینے کا کہ جس کی حرمت بالاتفاق ہے آیا وہ محسوب کے اختیار میں داخل ہیں یا نہیں حسب بیان سابق دونوں باتیں ہو سکتی ہیں۔

عقد نکاح اگرچہ معاملات نہیں لیکن ان کے قریب قریب ضرور ہے پس اگر کوئی نکاح بالاتفاق علماء حرام ہو تو اس کو روک دے اور فقہاء مختلف ہوں تو تعرض نہ کرے اور اگر خلاف بہت کمزور ہو اور وہ متفق علیہ حرام کے ارتکاب کا ذریعہ ہو جیسے متعہ کیونکہ بعض اوقات زنا کو مباح سمجھنے کا ذریعہ ہوتا ہے تو اس کو روکنے کی بابت دورائیں ہیں لہذا محتسب کو چاہیے کہ ان میں بجائے تنبیہ کرنے کے متفق علیہ معاملات کی ترغیب دے بیع و من میں دغل اور کھوٹ کرنا بھی معاملات سے تعلق رکھتا ہے محتسب اس کا انسداد کرے اور حسب ضرورت تادیب کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ کھوٹ ملانے والا ہم میں سے نہیں ہے اگر یہ کھوٹ مشتری کے لیے نقصان دہ ہو اور مشتری کو معلوم نہ ہو سکے تو اس کی حرمت شدید اور گناہ عظیم ہے مجرم کو سخت سزا دی جائے اور اگر مشتری کو معلوم ہو سکے تو اس کا گناہ خفیف ہے نرمی سے روکا جائے اور مشتری کے متعلق دریافت کیا جائے اگر وہ فروخت کرنے کے لیے خریدتا ہے تو بائع کے ساتھ وہ خریدنے کا مجرم ہے کیونکہ ممکن ہے وہ کسی ایسے شخص سے فروخت کرے جو اس کی خرابی سے ناواقف ہو اور اگر اپنے استعمال کے لیے خریدے تو وہ مجرم نہیں صرف بائع کو تنبیہ کی جائے ہی حکم ثمن میں کھوٹ ملانے کا ہے۔

بعض لوگ جانور کو فروخت کرنے سے پہلے اس کا دودھ دوہنا ترک کر دیتے ہیں تاکہ ثمن بڑھ جائیں یہ بھی ایک طرح کی فریب کاری ہے اس سے روک دے۔

محتسب کا یہ اہم فریضہ ہے کہ ناپ تول اور پیمائش کم کرنے کا قطعی انسداد کرے خدائے تعالیٰ نے اس کی سخت وعید بیان فرمائی ہے اس پر سخت سزا دے اور سب کے سامنے دے اگر کسی کے باٹ یا پیمانے کے کم ہونے کا شبہ ہو تو اس کا امتحان کرے اور مالک دیکھے اور جس باٹ یا پیمانے سے ملائے اگر وہ محتسب کا مہر شدہ ہو اور سب کو حکم ہو کہ

اس کے ساتھ معاملات کیا کریں تو یہ زیادہ بہتر اور احتیاط کی صورت ہے پس اگر کوئی غیر مہر شدہ کے ساتھ معاملہ کرتا ہوا پایا جائے اور وہ کم ہو تو اس کو دو جرموں کی سزا دی جائے ایک غیر مہر شدہ کو استعمال کرنے کی اس کی سزا بحق سرکار ہے اور دوسرے حق کو کم تولنے یا کم ناپنے کی اس کی سزا بحق شریعت ہے۔ اور اگر غیر مہر شدہ ہو اور مہر شدہ سے کم نہ ہو تو سرکاری حکم کے خلاف کرنے پر صرف بحق سرکار سزا کا مستحق ہے۔

اگر کوئی شخص سرکاری مہر شدہ کی شکل پر جعلی باٹ یا پیمانہ بنائے تو وہ جعلی درہم و دینار بنانے والے کی طرح مجرم ہے اگر ناقص بھی ہے تو دو حیثیت سے سزا کا مستحق ہے ایک بحق سرکار جعل سازی کی وجہ سے دوسری بحق شریعت ناقص رکھنے کی وجہ سے یہ پہلی سے زیادہ سخت ہونی چاہیے۔ اور اگر جعل کیا ہو اور کمی نہ ہو تو صرف بحق سرکار سزا دی جائے اگر شہر میں کاروبار کی ترقی کی وجہ سے ضرورت ہو کہ ناپ تول کرنے والے اور روپیہ وغیرہ پر رکھنے والے مقرر کئے جائیں تو ان کا انتخاب محتسب کرے جب تک وہ کسی معتبر امانت دار کو مقرر نہ کرے کوئی شخص یہ کام نہ کرے اور بیت المال سے بشرط گنجائش ان کی تنخواہیں مقرر کرے اور گنجائش نہ ہو تو ان کی اجرت معین کر دے تاکہ کمی بیشی نہ ہو کیونکہ کمی بیشی کی صورت میں ان کو کم تولنے اور کم ناپنے کی رغبت ہوگی۔ پہلے حکام ان لوگوں کا خاص اہتمام کر کے ان کے نام رجسٹروں میں لکھ لیتے تھے اس سے اصل کارکن اور دوسرے غیر معتبر لوگوں کا پتہ چل جاتا تھا اگر ان منتخب شدہ لوگوں میں کسی کی بابت یہ معلوم ہو کہ وہ ناپ تول میں کمی کرتا ہے یا زیادہ اجرت مانگتا ہے تو اس کو تادیب کرے اور برخاست کر دے اور آئندہ کے لیے لوگوں کی چیزیں ناپنے اور تولنے کی قطعاً ممانعت کر دے۔

دالوں کے متعلق بھی یہی حکم ہے کہ امانت دار آدمی نصب کرے اور خائشوں کو ممانعت کر دے یہ وہ امور ہیں کہ اگر دالی ان کا انتظام نہ کریں تو

مختصین کو کرنا چاہیے۔

زمینوں کی تقسیم اور پائش کرنے والے بہتر یہ ہے کہ بجائے محاسب کے قاضی مقرر کرے کیونکہ بعض اوقات قاضی غائب اور یتیم کے مال میں ناٹب کر دیا جاتا ہے۔

بازاروں اور محلوں میں محافظ سپاہیوں کا تعین افسران پولس کے ذمے ہے۔ اگر تول یا پیمانے میں کمی ہونے پر نزاع ہو تو محاسب کی کارروائی اس وقت درست ہے جبکہ طرفین سے انکار و تجاھد نہ ہو اگر انکار و تجاھد تک نوبت پہنچے تو قاضی تصفیہ کرے اس لیے کہ احکام کا تعلق اسی سے ہے لیکن تادیب کا حق محاسب کو ہے اگر قاضی تادیب کر دے تو جائز ہے کیونکہ اس کے حکم سے متعلق ہے۔

محاسب جن امور کو علی العموم روک سکتا ہے خاص کر کے نہیں روک سکتا ان میں ایسے اوزان اور پیمانوں سے معاملہ کرنا بھی داخل ہے جو اس شہر میں مروج اور معروف نہ ہوں اگرچہ کسی اور جگہ ان کا رواج ہو۔ اگر دو آدمی ان کے ساتھ معاملہ کرنے پر رضامند ہوں تو ان سے تعرض نہ کرے لیکن عام طور پر ان سے ناپ تول کی ممانعت کرے ممکن ہے کوئی شخص ان سے واقف نہ ہو اور دھوکے اور نقصان میں مبتلا ہو جائے۔

فصل

جو منکرات محض حقوق الناس سے متعلق ہیں ان کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے ہمسائے کی حد یا مکان کے صحن میں کچھ تعمیر کرے یا اس کی دیوار پر شہتیر رکھے اس کا حکم یہ ہے کہ جب تک وہ استغاثہ نہ کرے محاسب کچھ دخل نہ دے کیونکہ یہ اس کا اپنا حق ہے معاف بھی کر سکتا اور مطالبہ بھی کر سکتا ہے اگر استغاثہ کرے اور آپس میں منکر حقوق نہ ہوں تو

محتسب انتظام کرے تعدی کرنے والے سے اس کا حق دلائے اور اگر ضرورت ہو تو حسب حال تادیب بھی کر سکتا ہے۔ اور اگر منکر حقوق ہوں تو ان کا مقدمہ حاکم طے کرے اگر ہمسایہ اس کی تعدی کو باقی رکھے اور اس کے گرانے کے متعلق اپنے حق کو معاف کر دے تو اسے اس کے بعد بھی اس مطالبہ کا حق رہتا ہے اگر پھر مطالبہ کرے تو تعدی کرنے والے کو حکم دیا جائے کہ اپنی تعمیر منہاں کرے۔

اور اگر ابتدا ہی اس کی اجازت سے تعمیر کی ہے یا شہتیر رکھا ہے تو اب اس کو اپنی اجازت سے رجوع کرنے کا حق نہیں ہے لہذا تعمیر وغیرہ گرانے کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اگر درخت کی شاخیں ہمسائے کے مکان پر پھیل جائیں تو وہ محتسب سے کہہ کر ان کو قطع گرانے پر مجبور کر سکتا ہے اس میں سزا کچھ نہیں کیونکہ شاخوں کا پھیلنا اس کا فعل نہیں ہے۔ اور اگر درخت کی جڑیں پھیل کر ہمسائے کی زمین میں داخل ہو جائیں تو ان کو قطع کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا ہاں اپنی زمین میں ہر طرح کا تصرف کر سکتا ہے اگر کوئی شخص اپنی زمین میں تنور لگائے اور اس کے دھوئیں سے ہمسائے کو اذیت ہو تو اعتراض یا مانعت کا حق نہیں۔ اسی طرح اگر مکان میں چکی نصب کرے یا لوہاروں اور دھوبیوں کو رکھے تو مانعت نہیں کر سکتے کیونکہ ہر شخص کو اپنی ملک میں تصرف کرنے کا حق ہے اور ان کاموں کے بدون چارہ بھی نہیں۔

اگر کوئی شخص اجیر پر زیادتی کرے مثلاً اجرت کم دے یا کام زیادہ لے تو محتسب ایسا کرنے سے روکے اور دھمکانے کے مراتب حالات کے اعتبار سے (شدید و خفیف) ہوں۔ اور اگر زیادتی اجیر کی طرف سے ہو مثلاً کم کام کرے اور اجرت زیادہ مانگے تو اس کو بھی روکے اور دھمکائے اور اگر ایک دوسرے کی بات کا انکار کریں تو فیصلے کا حق حاکم کو ہے۔

تین قسم کے پیشہ دروں کی نگرانی بھی محتسب سے متعلق ہے ایک

وہ جن کے کام میں افراط و تفریط کا اندیشہ ہو۔ دوسرے وہ جن کے کام میں امانت و خیانت کا پہلو ہو تیسرے وہ جو کام کو عمدہ اور ردی کر سکیں۔ پہلی قسم میں طبیب اور معلمین ہیں کیونکہ طبیب کی افراط و تفریط سے مرض کا اشتداد و یا جان ضائع ہو جاتی ہے اور معلمین کی تربیت پر بچوں کی آئندہ اچھی بُری زندگی اور عادات و اخلاق کا مدار ہے کہ اس کے بعد تبدیل ہونا سخت دشوار ہے لہذا جو شخص خوب عالم دیندار اور اچھی خصائل سے آراستہ ہو اس کو برقرار رکھے اور جو ایسا نہ ہو اس کو ممانعت کر دے ورنہ خیانت نفس اور بد خصائل کی تخم ریزی اور اشاعت ہوگی۔

دوسری قسم میں سنا رہا ہے دھوبی رنگریز داخل ہیں یہ بعض مرتبہ لوگوں کی چیزیں لیکر فراہم ہو جاتے ہیں اس لئے ضروری ہے کہ معتبر امانت داروں کو اپنا پیشہ کرنے دے اور جس کی ایک مرتبہ خیانت ظاہر ہو اس سے ممانعت کر دے اور اس کے فعل کو مشہور کر دے تاکہ لوگ نادان قضا سے اس کے دھوکے میں گرفتار نہ ہوں ایک قول یہ ہے کہ ان کا انتظام محکمہ پولیس سے متعلق ہونا بہتر ہے بلکہ ہر صیغہ بھی ہے کیونکہ خیانت سر قہ کے تابع ہے اور تیسری قسم یعنی جو کام کو عمدہ اور ردی کر سکیں ان کا انتظام صرف محتسب کے ذمے ہے لہذا علی العموم سب کو خراب اور روی کام کرنے کی ممانعت کرے اس کے لیے کسی کا شکایت کرنا شرط نہیں اگر کوئی خاص پیشہ در کام خراب کرنے کا عادی ہو جائے تو استعفاء کر نے پر اس سے مواخذہ کرے اگر تاوان دلائے کی صورت ہو تو اگر اس شے کی قیمت کسی انداز سے پر موقوف ہو تو یہ کارروائی محتسب کے اختیارات سے باہر ہے اور یہ قاضی کے اختیارات میں ہے البتہ قیمت کے اندازہ کرنے کی ضرورت نہ ہو بلکہ اس کی مثل شے دینی ہو کہ جس میں اجتہاد یا نزاع نہیں ہوتا تو محتسب کی کارروائی درست ہے۔ اس پر تاوان علم بردار کے اور اس جرم کی سزا دے کیونکہ محتسب کا کام ہے کہ وہ حقوق کی نگہداشت کرے اور تعدی پر سزا دے۔

غلوں اور دوسری چیزوں کا نرخ معین کرنا جائز نہیں خواہ موسم ارزانی کا ہو یا گرائی کا امام مالک کی رائے ہے کہ گرائی کے زمانے میں صرف غلوں کا نرخ مقرر کرنا جائز ہے۔

فصل

ایسی باتوں کی مانعت جو حقوق اللہ اور حقوق العباد میں مشترک ہیں اس کی مثال یہ ہے کہ لوگوں کے گھروں کی طرف جھانکنے کی مانعت کی جائے جس کا مکان بلند ہو اس پر اپنی چھت کی چار دیواری بنانا لازم نہیں لیکن یہ لازم ہے کہ دوسروں کی طرف نہ جھانکے ذمیوں کو مسلمانوں سے بلند مکانات تعمیر کرنے کی مانعت کی جائے اور اگر اونچے مکانات کے مالک ہو جائیں تو رہنے دے لیکن مسلمانوں کے مکانات کی طرف دیکھنے کی مانعت جو ذمیوں سے شرط المعادہ پوری کرائی جائیں مثلاً لباس اور بیہوشیت میں فرق رکھنا عذر برداشت کے متعلق علی الاعلان کچھ نہ بھلا۔

اگر کوئی ذمی مسلمان کو گالی دے یا اذیت پہنچائے تو اس کو منع کیا جائے اس کے خلاف کرنے والے کو تادیب کی جائے راستے کی مسجدوں اور جامع مسجدوں کے امام اگر قرائت اتنی طویل کرتے ہوں کہ ضعیف برداشت نہ کر سکیں اور لوگوں کے کاروبار میں حرج واقع ہو تو مانعت کی جائے۔ معاذ بن جبل اپنے لوگوں کے ساتھ نمازیں طویل قراوت پڑھتے تھے شکایت کی گئی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا معاذ! کیا تم فتنہ پھیلاتے ہو اگر امام باز نہ آئے تو سزا دینا جائز نہیں اس کو علحدہ کر کے دوسرے محکم پڑھنے والے کو مقرر کرے۔

اگر قاضی اپنے دروازوں پر دربان مقرر کرے دادخواہ مقدمات لیکر آئیں اور وہ تصفیہ نہ کرے اور اس سے تو اینٹیں غلغلہ دادخواہوں کو مضرت ہو تو محتسب کو حق ہے کہ بلا عذر ایسا کرنے والے سے باز پرس

کرے اور خزانہ منصفی کو انجام دینے کی تاکید کرے اور رفعت مراتب کا خیال کرے اس کی کوتاہی سے چشم پوشی نہ کرے۔ ابراہیم بن بلحا محاسب بغداد ابو عمر بن حار کے مکان سے گزرے جو اس وقت قاضی القضاات تھے اہل مقدمات کو دیکھا کہ ان کے انتظار میں دروازہ پر بیٹھے ہیں دن چسٹہ گھ گیا دھوپ میں گرمی آگئی دربان کو بلا کر کہا کہ قاضی القضاات سے جا کر کہو کہ اہل مقدمات دھوپ میں بیٹھے ہوئے آپ کے انتظار کی تکلیف اٹھا رہے ہیں یا تو اجلاس میں آکر کام کیجئے یا ان کو عذر سے آگاہ کیجئے تاکہ پھر کسی وقت آئیں۔

اگر کسی غلام کا آفت اس سے اتنا کام لے کہ وہ اسے ہمیشہ انجام دینے سے عاجز ہو تو جب تک غلام استغاثہ نہ کرے بطور نصیحت کے روکے اور جب محاسب سے داؤخواہ ہو تو اس وقت سختی سے مانعت اور تنبیہ کرے۔ سواشی سے اگر ایسا کام لیا جائے کہ دواماً اس کو نہ کر سکیں تو اس کا اسناد اور آئندہ کو مانعت کر دے اگرچہ کوئی استغاثہ یا شکایت نہ کرے۔

اگر مالک کا دعویٰ ہو کہ اس کا جانور اس کام کا متحمل ہے تو محاسب اس کا امتحان کر سکتا ہے اگرچہ اس میں اجتہاد کی ضرورت ہے لیکن یہ عرفی ہے لوگوں کے عرف و رواج سے معلوم کر سکتا ہے محاسب کو اجتہاد شرعی کی مانعت ہے اجتہاد عرفی نہیں اگر غلام شاکی ہو کہ اس کا آفتا کھانا کپڑا بالکل نہیں دیتا تو محاسب آفتا سے باز پرس کرے اور ہمیشہ دینے کا حکم دے اور اگر ان دونوں چیزوں میں کمی کی شکایت کرے تو محاسب کے اختیارات سے خارج ہے کیونکہ ان کی مقدار معین کرنے میں اجتہاد شرعی کی ضرورت ہے اور اصل کے لازم کرنے میں اجتہاد شرعی کی ضرورت نہیں کیونکہ مطلقاً معین کرنا منصوص علیہ ہے اور خاص مقدار منصوص علیہ نہیں ہے۔

لاحوں کو کشتیوں میں اتنا لا دینے کی کہ اس کی وسعت نہ ہو اور غرق ہونے کا خطرہ ہو مانعت کر دے اسی طرح شدید ہوا کے وقت نہ چلنے دے اگر کشتی میں مرد اور عورتیں دونوں سوار ہوں تو دونوں کے درمیان پردہ ڈلا دے اور کشتیوں میں وسعت ہو تو عورتوں کے لیے بول و باراز کی جگہ بنا دے تاکہ ضرورت کے وقت بے پردہ نہ ہوں۔

اگر معمولی بازاروں میں کوئی ایسا شخص ہو کہ اس سے صرف عورتیں معاملہ کریں تو محتسب تحقیق کرے اگر نیک چلن ثابت ہو تو تعرض نہ کرے اور اگر بد چلن معلوم ہو تو سزا دے اور ان سے معاملہ کرنے کی مانعت کر دے ایک قول یہ ہے کہ سزا افسران پولیس دیں اور مانعت محتسب کرے کیونکہ یہ فعل زنا کے توابع میں سے ہے راستے کی دوکانوں کے متعلق محتسب یہ انتظام کرے کہ جن سے گزرنے والوں کو تکلیف نہ ہو ان کو رہنے دے اور جن سے مضرت ہو ان کو اٹھا دے یہ استغاثہ پر موقوف نہیں امام ابو حنیفہؒ استغاثہ پر موقوف فرماتے ہیں راستے میں عمارت بنانے کی مانعت کر دے اگرچہ راستہ وسیع ہو اگر کوئی بنائے تو منہدم کر دے خواہ مسجد کیوں نہ بنائیں کیونکہ راستے چلنے کی منفعت کے لیے ہوتے ہیں تعمیرات کے لیے نہیں ہوتے۔

اگر لوگ بوقت ضرورت شرک پر اپنی چیزیں یا سامان عمارت ڈالیں تاکہ وہاں سے تھوڑی تھوڑی دیر بعد منتقل کریں اور اس سے چلنے والوں کو مضرت نہ ہو تو ایسا کرنے کی اجازت ہے اگر مضرت پہنچے تو مانعت کر دی جائے اسی طرح بھیجے نکالنے چھتے بنانے پر نالے لگانے سدا سبھی کے کنوئیں بنانے کا حکم ہے مضرت نہ ہو تو رہنے دیں اور مضرت ہو تو مانعت کر دے اور مضرت و عدم مضرت محتسب اپنے اجتہاد سے معلوم کرے کیونکہ اجتہاد عرفی ہے شرعی نہیں۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ اجتہاد شرعی وہ ہے کہ

اس کی اصل کا حکم شریعت سے ثابت ہوا اور اجتہاد عرفی وہ ہے کہ اس کی اصل کا حکم عرف پر مبنی ہو اور یہ فرق ان مثالوں کے فرق سے زیادہ واضح ہوتا ہے جس میں محتسب کا اجتہاد چلتا ہے اور جس میں نہیں چلتا۔

جب مردے ملوکہ زمین یا مباح زمین میں دفن کر دئے جائیں تو پھر محتسب وہاں سے منتقل نہ کرنے دے اور اگر مقصود بہ زمین میں دفن ہو تو مالک زمین منتقل کر سکتا ہے اور اگر زمین میں سیلاب یا غمی آجائے تو منتقل کرنے کے جواز میں اختلاف ہے نہ یہی جائز اور دوسرے علما ناجائز کہتے ہیں۔ آدمیوں اور چوپایوں کو خاصی کرنے کی ممانعت کر دے اگر اس سے قصاص یا دیت واجب ہو تو صاحب حق کو دلائے بشرطیکہ انکار و نزاع نہ ہو (اور اگر انکار و نزاع ہو تو حاکم فیصلہ کرے)

سیاہ خضاب کی ممانعت کر دے البتہ مجاہدین کے لئے اجازت ہے اور عورتوں کے لئے بھی اس قسم کے خضاب بنانے والے کو سزا دے۔ ہاں منہدی اور کٹم کا خضاب ناجائز ہے۔ کہانت (غیب کی باتیں جلا کر) اور کھیلوں سے کھانے کی ممانعت کر دے۔ اور دینے اور لینے والوں دونوں کو سزا دے۔

اس فصل کو بسط سے بیان کرنا مشکل ہے کیونکہ منکر است کی جزئیات غیر محصور ہیں تاہم ہمارے مختصر بیان سے باقی تمام صورتوں کے احکام روشنی میں آسکتے ہیں احتساب در حقیقت اساس دین ہے صدر اول کے آئمہ عام فواد اور اجر جنیل کے خیال سے اس کے فرائض خود بنفس نفیس انجام دیتے تھے لیکن جب سلاطین نے چھوڑ کر معمولی لوگوں کے حوالے کر دیا تو کھانے کھانے اور رشوت لینے کا ذریعہ ہو گیا لوگوں کے دلوں سے اس کی عظمت و ہیبت جاتی رہی۔ لیکن کسی قانون پر عمل نہ رہنے سے لازم نہیں آتا کہ اس کا حکم ساقط ہو گیا فقہائے اس کے بیان میں نامناسب ہے تو جہی سے کام لیا ہے

اگرچہ ہماری کتاب میں بیشتر مباحث ایسے ہی ہیں جن سے فقہاء و
 یا تو قطعاً اعراض کیا ہے یا پوری طرح ذکر نہیں کیا۔
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ محض اپنے احسان و کرم سے ہمارے
 ارادے اور مقصود کو پورا فرمائے وہ ہمارے لئے کافی اور بہتر تدبیر
 ہے۔

— — — — —

صحت نامہ

احکام السلطانیہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۲	۸	انتخاب کرنے	انتخاب کرے	۵۴	۱۲	غرم کی ضرورت	غرم کی ضرورت
۴۴	۱۲	موتہ	موتہ	۶۰	۸	فرائض منصبی کو	فرائض منصبی کی
۲۵	۶	صوت	صورت	۶۵	۲	استنفا	استنفا
۲۰	۲۴	لہذا	بھدا	۶۷	۴	اسکے	جسکے
۳۲	۱۹	روال	روال	۶۸	۸	تدابیر ملی	تدابیر ملی پر
۷	۲۰	بہوشی	بہوشی	۶۴	۸	تاویلیں	تاویلیں
۳۴	۱۱	پہراپن	پہراپن	۶۸	۲۴	قمر اشہ	قمر اشہ
۲۵	۴	حسن	جس	۶۹	۳	پڑھتے ہوئے	پڑھنا ہوا
۷	۱۶	سدا	سیدا	۷۰	۱۴	قتل و زخمی	قتیل و زخمی
۷	۱۸	ملفظ	ملفظ	۸۴	۳	ذکر فرمائی ہیں	ذکر فرمائی ہیں
۳۹	۲۰	بیت کرچے	بیت کرچکے	۷۰	۱۳	فقادہ	فقادہ
۴۶	۷	منظر	نظر	۸۸	۸	ابو امیہ	ابو الیسر
۵۲	۶	قیقظتہ	قیقظتہ	۹۱	۱۳	ہمکریں	ہمکریں

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۹۲	۶	خیانت رنیا میں	خیانت دنیا میں	۲۳۸	۲۱	جزبہ	جزیہ
۱۰۴	۱۴	مقابلہ پر چار ہے	مقابلہ پر چار ہے	۲۳۸	۸	اشکال	اشکال میں
۹۳	۲۳	ا سے	اسے	۲۳۹	۵	دی جا کے	دی جائیں
۹۶	۲	ہیں	رہیں	۲۵۰	۹	اور	x
۱۰۴	۲۳	ابو حفص	ابو حفص	۱۳	۱۳	ا ہوار	ا ہواد
۱۰۵	۱۲	غلام باند	غلام باند میں	۲۵۳	۱۴	تقریر	تقریر
۱۱۵	۲۰	مطالبہ ہوا	مطالبہ ہو	۲۶	۲۶	محمول کرتے	محمول کرتے ہیں
۱۲۳	۱۶	غیت میں میں	غیت میں	۲۶۷	۲	اد اذ قال	اد اذ قال
۱۲۹	۱۲	کے	لے	۱۹	۱۹	کر	کو
۱۳۸	۲۱	بکھنے تھے	سمجھتے تھے	۲۶۷	۱۰	یہ	فی
۱۳۹	۲۵	صد دأ	صد دأ	۳۰۵	۲۳	خدا رہو جا کے جا کر	خدا رہو جا کے تو جا کر
۱۴۳	۹	دغل تاخاج	دغل یاخاج	۳۱۲	۲۰	ا کے تبادلو اور عزل	ا کے تبادلو و عزل
۱۶۱	۲۴	انگرائی	نگرائی	۳۱۴	۱۶	کنوں	کنوں
۱۶۷	۱۳	کی	کے	۳۲۵	۱۹	حالانکہ سے	حالانکہ حریف سے
۲۰۶	۲۲	نقہ	نقیہ	۳۵۱	۶	ام داران	ام دلد
۲۲۴	۱۸	کی ہے	کیا ہے	۳۶۳	۲۲	عادل	حالانکہ عادل
۲۳۰	۲۵	اور سی کا	اور سی کا	۳۸۴	۲۳	تھوڑا	تھوڑا
۲۳۷	۶	عبادہ	عبادہ	۴۰۳	۱۱	دوکانوں	دوکانوں
۲۳۷	۶	ابو حنیفہ	ابو حنیفہ	۴۰۴	۲۰	آئمہ	آئمہ
۲۳۷	۱۱	صابینیں	صابینیں	۲۱	۲۱	نفس نفیس	نفس نفیس

